





(فهرس الهند الاول من كتاب الطاهر الحق)

٣٣	الشواهد الثلاثة في الطاهر	٢٠	القول الثاني عشر
٣٤	حال القيس فندرو الشاهد	٢١	القول الثالث عشر
٣٦	الاول	٢٢	والشعرون
٣٨	الشاهد الثاني والثالث	٢٣	القول الحادي والعشرون
٣٨	الحكايات الستة في بيان حال	٢٤	القول الثاني والعشرون
٤١	القيس الزبور والحكاية	٢٥	القول الثالث والعشرون
٤١	الاول والثانية	٢٦	القول الرابع والعشرون
٤١	الباب الاول في بيان الكتب	٢٧	القول الخامس والعشرون
٤١	العهد العتيق والجديد	٢٨	القول السادس والعشرون
٤١	الفصل اول في بيان اسمها	٢٩	القول السابع والعشرون
٤١	الفصل الثاني في بيان اهل	٣٠	القول الثامن والعشرون
٤٨	الكتاب	٣١	القول التاسع والعشرون
٥٠	حال كتاب يوشع وقضاة	٣٢	القول العاشر والعشرون
٥٢	حال كتاب راحوث ونحميا	٣٣	القول الحادي والعشرون
٥٢	وابوب وزبور واسنبر	٣٤	القول الثاني والعشرون
٥٢	حال كتاب اشال سليمان	٣٥	القول الثالث والعشرون
٥٢	حال كتاب نبيد الانشاد	٣٦	القول الرابع والعشرون
٥٤	حال كتاب دانيال	٣٧	القول الخامس والعشرون
٥٤	واسنبر وار ميان	٣٨	القول السادس والعشرون
٥٥	واسنبر	٣٩	القول السابع والعشرون
٥٥	حال انجيل متى مرقس ولوقا	٤٠	القول الثامن والعشرون
٥٦	حال انجيل يوحنا	٤١	القول التاسع والعشرون
٦٢	الفصل الثالث في بيان	٤٢	القول العاشر والعشرون
٦٣	ان هذه الكتب مملوءة من	٤٣	القول الحادي والعشرون
٦٣	الاختلافات والاضلاط	٤٤	القول الثاني والعشرون
٦٣	١ تقسم الاول في بيان	٤٥	القول الثالث والعشرون
٦٣	الاختلافات	٤٦	القول الرابع والعشرون

١٦٢	الشاهد الثالث والرابع	١٦٢	فائدة
١٦٣	الشاهد الخامس والسادس	١٦٣	تبيه
١٦٤	والسابع	١٦٤	القسم الثاني في بيان الاغلاط
١٦٥	الشاهد الثاني عشر	١٦٥	تبيه
١٦٥	والعاشر والحادي عشر	١٦٥	الحكايات الستة في بيان حال
١٦٥	الشاهد الثاني عشر	١٦٥	المعطين من فرقة يرتكت
١٦٥	الى السادس عشر	١٦٥	الفصل الرابع في بيان ان كل
١٦٥	فائدة جلية	١٦٥	كتاب من كتب العهد
١٦٥	الشاهد السابع عشر	١٦٥	العتيق والجديد لم يكتب
١٦٥	والثامن عشر	١٦٥	باللهام وهو على وجوه كثيرة
١٦٥	الشاهد التاسع عشر الى	١٦٥	الوجه الاول والثاني
١٦٥	العشرون	١٦٥	والثالث والرابع
١٦٥	الشاهد الثاني والعشرون	١٦٥	الوجه الخامس
١٦٥	الى السامن والعشرون	١٦٥	الوجه السادس والسابع
١٦٥	الشاهد التاسع والعشرون	١٦٥	الوجه الثامن
١٦٥	الى الثالث والثلاثون	١٦٥	الوجه التاسع
١٦٥	الشاهد الرابع والثلاثون	١٦٥	الوجه العاشر والحادي عشر
١٦٥	الى المقصد الثاني في بيان	١٦٥	الوجه الثاني عشر
١٦٥	التحريف باز يادة والشاهد	١٦٥	الوجه الثالث عشر والرابع
١٦٥	الاول لهذا المقصد	١٦٥	عشر
١٦٥	الشاهد الثاني	١٦٥	الفائدة الثانية والثالثة والرابعة
١٦٥	الشاهد الثالث	١٦٥	الوجه الخامس عشر
١٦٥	تبيه	١٦٥	والسادس عشر
١٦٥	والخامس	١٦٥	الوجه السابع عشر
١٦٥	الشاهد السادس الى التاسع	١٦٥	الباب الثاني في بيان التحريف
١٦٥	الشاهد العاشر الى الثاني عشر	١٦٥	المقصد الاول في بيان
١٦٥	الشاهد الثالث عشر	١٦٥	التحريف اللفظي بالتبديل
١٦٥	والرابع عشر	١٦٥	الشاهد الاول لهذا المقصد
١٦٥	الشاهد الخامس عشر	١٦٥	الشاهد الثاني

٢٠٦	الشاهد العشرون	والسادس عشر	١٨١
٢٠٧	في بيان الملة الطمان الخمس	الشاهد السابع عشر	١٨١
٢٠٨	الهداية الاولى	الى التاسع عشر	١٨٢
٢١٠	الهداية الثانية	الشاهد العشرون	١٨٢
٢١٢	الهداية الثالثة التي نقلت فيها	الشاهد الحادي والعشرون	١٨٣
	اقول الى المسيحيين	الى الخامس والعشرون	١٨٣
٢١٢	القول الاول والثاني	الشاهد السادس والعشرون	١٨٤
٢١٣	القول الثالث والرابع	الشاهد السابع والعشرون	١٨٤
٢١٤	القول الخامس والسادس	الشاهد الثامن والعشرون	١٨٥
٢١٥	القول السابع	والثامن والعشرون	١٨٥
٢١٦	القول الثامن الى الحادي عشر	الشاهد العشرون الى الثاني والعشرون	١٨٧
٢١٧	القول الثاني عشر الى الثامن عشر	والثلاثون	١٩١
٢١٨	القول التاسع عشر	الى السابع والثلاثون	١٩٢
٢٢٠	القول العشرون	الى الاربعون	١٩٢
٢٢١	القول الحادي والعشرون	الشاهد الحادي والاربعون	١٩٣
٢٢٢	والساق والعشرون	الى الخامس والاربعون	١٩٤
	القول الثالث والعشرون	المقصود الثالث في اثبات	١٩٤
	الى التاسع والعشرون	التحريف بالنقصان الشاهد	١٩٤
٢٢٣	القول الثلاثون	الاول لهذا المقصد	١٩٧
٢٢٥	الغاية الثانية	الشاهد الثاني والثلاث	١٩٧
٢٢٩	تنبيه بعض البشارت	الشاهد الرابع الى الثامن	١٩٨
٢٣٣	الغاية الثالثة	الشاهد التاسع الى الثاني عشر	١٩٩
٢٣٤	الغاية الرابعة	الشاهد الثالث عشر والرابع عشر	٢٠٠
٢٣٥	حكاية وذكرا من زول بها	عشر	٢٠١
	استعداد وقوع التحريف	الى الثامن عشر	٢٠١
	في كتبهم الامر الاول	الشاهد التاسع عشر	٢٠٥
٢٣٨	الامر الثاني والثالث والرابع		

٢٥٩	الامر الخامس والسادس	٢٣٩
٢٦٠	والسابع	٢٤٠
٢٦١	الامر الثامن	٢٤٢
٢٦٣	الغاية الخامسة	٢٤٦
	الباب الثالث في اثبات	٢٤٨
٢٦٣	الشيخ	٢٤٩
٢٦٣	امثلة القسم الاول من الشيخ	٢٥٠
٢٦٥	فائدة • الثاني • فائدة •	٢٥١
٢٦٦	والثالث والرابع	٢٥٣
٢٦٦	الخامس والسادس	٢٥٤
٢٦٩	السابع والثامن والتاسع	عشر
٢٨١	الحادي عشر الى الثالث عشر	٢٥٥
٢٨٣	الرابع عشر والسادس عشر	٢٥٦
	السابع عشر الى الحادي عشر	٢٥٧
٢٨٤	والمشرون	٢٥٩
٢٨٥	امثلة القسم الثاني الى الثالث	
	الاول والثاني	
	والثالث	
٢٨٥	والسادس	
٢٨٥	البرهان الاول	
٢٨٤	البرهان الثاني والثالث	
٢٨٥	البرهان الرابع والخامس	
٢٨٥	والسادس	

(تقر بعض الفقير المضطرب ربه القدير • الرابع منه ان يكون له)
 (في كل اموره معية ونصير • ابو القاسم بن محمد القزويني المحدث)
 (بالقسط: ضيقه • جاهد الله القوى من كل يله)
 الحمد لله الذي حفظ الدين الحمدي باداة شهب الرجال • وشيد في كل زمان
 ما وهب من اركانه يهدي اهل الفضل والكمال • واذا بل بطلوا منهم غناه
 شبه الباطل والضلال • فاصبح بهم الدين الحنيف ثابا مستقرا طواد الجبال
 وسراب النقي هباء منثورا في راي الاقراض والاضطلال • احجده على ان جعل
 العلماء ورثة الانبياء في الاقوال والافعال • واشكره على ان صان ساحة الشريعة
 المقدسة عن القيل والقال • واسأله توفيقا فائدا الى حسن الحصول • وموجبا
 الحصول في دار كرامة الملك الشعاع • واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة
 عبيد موقفي ان ماسواه تعالى آكل الى الهلاك والزيوال • واشهد ان سيدنا محمدا
 عبده ورسوله مؤيد في كل زمان باسمه الجليل الخامسة لكل داه عضال • صلى الله
 عليه وعلى آله وصحبه ما في شئ شر ينشأ به يحول العلم ولا يبطال • اما بعد فمن
 في زمان رايت الضلال فيه طائفة • ومنارات الهدى فيه هادية • علمت فيه طائفة
 الضلالت • وسقطت كل الارار الاخيار • البدع فيه مألوفة • والسنة متكررة معصية
 من الناس ما بين مكذب ومزود • وقدر بظواهر الامور • به متودد • فصارت
 طائفة الكفر هي العليا • وكافة الاسلام هي السفلى • فلا ريب ان هذا الزمان هو
 الزمان الذي اخبر به الشبان المحيب القريب • فيما اخرجه مسلم في صحيحه عن
 ابي هريرة عن قوله صلى الله عليه وسلم لا سلام خربا وصيه وغريب • الحديث
 وفيما اخرجه ابو داود ومعه ومحصله عن ابن عمر عن قوله صلى الله عليه وسلم
 لا زلم منصورين على اعدائكم ما دمتم متمسكين بآبائي فان خالفتم سلطانا الله
 عليكم اعداءكم ان يزعج خوفهم من قلوبكم حتى تعود الى سبقي انتهى ولما تعطل
 في هذا الزمان جهاد السيف • وكثر الظلم والظلم • بعث الله رسولا صابا •
 وشهيا نائبا • من تادئة الزمان • وانجوبة العصر والاول من جاهد سيفه
 وظله • وبذل جهده في تشييد ركنا الاسلام وثافته علمه • شجعا واستاداة •
 والذاب عن شريعتنا النخيل الحجاج • رحمة الله الهندي الدهلوي
 القرشي النخاعي من نسل امير المؤمنين عثمان بن عفان رضي الله عنه فقصنف
 كتابه السمي بالظهور الحق وكان كل من المصنف والمصنف كسما •

وطابق في كل اللفظ معناه • والاسماء تنزل من السماء • وكل شخص له نصيب
 من السعي • غلله ما احسنه من مصنف صياح المشرق والمغرب • ويبلغ به
 مصنفه اعلى الراتب • ويصله من اعلى الراتب والناقب • فلا شك ان مصنفه
 تنال به عموم قول النبي الاواه • لا تزال طائفة من امتي قائمة على امر الله •
 الحديث جميل الله سعي مؤلفه مشكور • وعلمه مقبول مهور • وتجارته نجارة
 لن تهور • وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه الى يوم الدين
 (قاله الفقير محمد رشيد العصراني الدمشقي خادم العلم الشرعي بقيد مدق النام)
 لارابت هذا الكتاب ايضا فاحتضن طوره كماله • وبجرا تخرج بالعارف حتى
 اشرق نور جلاله من شمس فضل ملك الزمان العظيم السلطان عبدالعزير
 المؤيد بتصرفه الله الا عظم الله العالم القاضل الشيخ رحمة الله اقر به
 لاطهار الحق الذي اذهب الباطل فظلمت هذا القفر بعض له الزرين بجواهر
 مدحه وتاريخ طبعه الكامل
 جاءنا من رحمة الله كتاب مرشد من زايغ عن نهج الصواب
 فيه لا ريب هدى لنا من قد اشرق الحسنى به والبطل ذاب
 اظهرت التوارى اسراره • كم جلت اقباره • ليل ارباب
 نعم منسابة رايض الحرت • ومعتسبة لمن يدي الخطيئ
 لا لا عني واصم بالنسبي • في مصلح من سعادته شاد غاب
 بنسبته الممدان يتكامل • ابصر الحق لسد اعينه لهاب
 والذي يصح من مكر الهوى • فكيف يدري الشئ من صرا عاب
 ضاع في الدنيا وفي الاخرى الذي يعرف الريح وبأبي الاكتساب
 ما اقدمى بالقبول الجهنم القنى • لودري ما شانه يوم الحساب
 باعيل النقي حزن نور الهدى • علمه بيقينك من داء العذاب
 كل غا و لورا • منصفنا • من ظلام الصك كغرا لايمان طاب
 حكمة بالقصة امانه • فصلت من فكر ذى القدر المسهب
 جامع المقبول والتقول في • صدره بحر العلوم المستطاب
 رحمة الله لك القصور من • ضاع من تأليفه هذا الجهاب
 نصره الدين قد القه • راغب الاجر له نسيم السواب
 طبعه المحمود قد ابداه لنا • حسن شكرى له عالي الجواب
 ختمه مسك اتى تاريخه • جامعا من رحمة الله ككتاب

الحمد لله وصلى الله وسلم على نبي الرحمة والجاه سيدنا محمد الذي ظهر له الحق
 كالنور في الملكا فآخبر عن ربه بما جمل عن الرب والاشياء ودعا الناس كافة
 الى هداية فن لباه فاز بالنجاة ومن عصاه خسر دينا واخرا وعلى آله وصحبه
 وكل من والاه وبعد فان كثيرا من المصنفين المحققين والتكلمين المقلين
 قد اتوا في كشف الحقائق مؤلفات باهرة او دعوا بها بينات ظاهرة وبراهين
 جاهرة فغير ان مصنف هذا الكتاب الشيخ رجفة الله افندي الهندي الثقلب
 هو الذي سبق في هذه الحلية اى سبق خلق له ان يسمى مؤلفه هذا اظهار الحق
 فانه لم يرو شيئا الا بعد ان تروى فيه وملكه بجميع نواصيه والفاصيه بجد
 واستغنى وتغنى وتحرى وبحوث جادله وحصى وناضل حتى انغم الخصر
 بمقوله وحيد ياله عارواه من مقوله واوشاه من معقوله فلم يطبق احد منه
 معارضه ولا امر اجمعه ولا مناقضة فله در من مؤلف جبر قلاتي بما يستحق
 ان يكتب بما الذهب فضلا من الجبر فهذا كتاب هو في فقه آية وليس
 وراءه لينفي الزيادة فانه فاقل عليه بالثلاوة والتوبة وقل ما قلت فيه

هذا الكتاب اجل نفع وأثر مائة وصنع
 جمع البراهين التي نعتي الخالص اى جمع
 بنيت دلالة على احكام عقل ثم شرح
 وقت معانيه وراقت كل ذي نظر وسبح
 ولذا بدأ بجمعيل طبع يشهيه كل طبع
 فيه لكل مخالف ردد وان يك رب درج
 يبقى على مر الزمان مذكرا ما في كل ربيع
 وعلى راحة وضحة فمن يتوبه ورفض
 لما دلت منه النافع ذات اصل ثم فرغ
 انشدت في تفريله هذا الكتاب اجل نفع
 (احمد فارس)

معارف نظارتى مكتو مجبسى سعادتور افنديك تقر بضلريد
 اظهار الحق ايمه بنام وفولند جزيه ومحاسن جليله حى حصيله
 يلى

مترادو كيم صطار دكلك موى زلف زهر به
 ان كك شب ايلسه تاصفحة مهر جهاتيه
 مصداق مدائح نفاقة ماصديق تام بولان اشبو كك مستطابك مؤلف
 منهل ميا فضائل وخطر حال افاضل حندى خواجده (رجة الله) افنديك
 مخلاق اولد قلمى غيرت دينيه وجيت فطر بهسى اقتضا صفيه برقا جيل مقدم
 هندو ستانده دين مين اسلامى تصديق ايتيان بعض اهل شرك وانكار ايله
 ارككان مملكت وداشتمندان ولايتدن جرققير سانس اولد قلمى حاله
 مخصوص مجلس مباحنه عقيدله اعتراضات واقعه به ايراد وايتان ايلديكى
 كلمات ملزمه وادله مسكنه ايله خصمانى جله مواجهه سنده نصورتك
 حبط واسكان انتمش اولد ينى كين منه لسان تركيه بالترجه طريقت عليه
 جناب مولوى قدس سره الجلى مشهور بآندن وارباب غيرت وديانتدن
 حاجتى حسن دده افندى مساعى جيله سيله طبع ونشر اولتمش اولان
 رساله مختصره مطالبه عليه معلوم اصحاب ديانت اولوب اشبواظها الحق
 ايميله موسوم اولان كتاب حقايق نصاب دى حقاكه اجالى تفصيل
 وتفصالى اتمام وتكميل ايله اهل شركاك زعم فاسد لى نجه ايات مدعائى
 باطل ايجون بولش اولد قلمى مستندات سقيدار يك وجهه خاطلمى
 بالاطراف بيان وايضا ح ايله برابر مستدل اولد قلمى ادله باطله لى ينى يحق
 جرح وابطال ضمتد عربى البصاره اوله روق تأليف اولد يفته وصحيفا
 حردوح ونجيه يازوى فيض وفوح اوله حى برنخذ نفسه بولنديته
 يشاطر الحمد والشه يود فده دى بوبله بر محلة جليله لى ينى مومى اليه
 حاجتى حسن دده افندى طلبا لى مشافقة تعالى صرف تقود همتله موسم
 ربيع دور وزمان وفصل بهار اعصار وازمان اولان عصره وار غصير
 حضرت شهنشاهيله طبع ونشره موفق اولمشدر هميشه جناب ساقط
 نمرع مين تترهت ذاته عن اوها م الشر كين ذات جليل الشان رسالى
 مخاطب خطاب عظيم وما رسلك وخلفت كران قدر نبوتى معطر طراز
 ممتاز لولاك لولاك لسا خلقت الافلاك اولان حبيب اكرم ورسول محترى

ومن ابتدء سلطنتهم الى ثلث واربعين سنة ٤٣ ماظهر الدعوة
من علمهم الى مذهبهم وبطحا اخذوا في الدعوة وكانوا يتسدد رجون
فيها حتى القوا الرسائل والكتيب في دواخل الاسلام وشبهوها في الامصار
بين العوام وشروعوا في الوعظ في الاسواق وبجميع الناس وشوارع العام
وكان صوام اهل الاسلام الى مدة متفرين عن استماع وعظهم ومطالعة
رسائلهم فظلت احد من علماء الهند الى رد تلك الرسائل لكن بطرق
الوهن بعد مدة في نثر بعض العوام وحصل خوف مرانة اقدام بعض
الجهال الذين هم كالانعام فند ذلك توجه بعض علماء اهل الاسلام
الى ردهم والى وان كنت متزوايا في زاوية الخمول وما كنت معدودا
في زمرة العلماء الفحول ولم اكن اهلا لهذا الخطب العظيم الشأن
اكني لما اطلقت على نثر برائهم ونثر برائهم ووضعت الى رسائل كثيرة
من مؤلفاتهم اخضعت ان اجتهد ايضا بقدر الوسع والامكان
مالفت اول الكتب والرسائل يظهر الخلال على اول الابواب واستندعت
ثانيا من القسيس الذي كان بارعا واعلى كدما من العلماء السجدة الذين
كانوا في الهند متتالين بالظمن والجرح على الله الاسلامية نثر برائهم
اخني مؤلف ميزان الحق ان يقع بيني وبينه المناظرة في المجلس العام ليتضح
حق الانتصاح ان عدم توجه العلماء الاسلامية ليس لجهنم عن رد رسائل
القسيسين كاهن من صوم بعض السجدين ففكرت المناظرة في الرسائل
المخمس التي هي امهات المسائل المنازع بين السجدين والمسلمين اخني
الخريرف والسخ والتاثير وحقية التران ونبوة محمد صلى الله عليه وسلم
فانفذ المجلس العام في شهر رجب سنة الف ومائتين وسبعين من هجرة
سيد الاولين والآخرين صلى الله عليه وسلم في بلدنا كبريانا وكان بعض الاحياء
المكرم اطال الله بقاءه معنالي في هذا المجلس وكان بعض القسيسين معينا
لقسيس الوصوف فظهرت الطلقة بفضل الله في سلكي السخ والخريرف
الذين كانتا من ادق المسائل واقدمها في رعم القسيس كادخل عليه
صبراته في كتابه حل الاشكال فلما رأى ذلك سدد باب المناظرة في المسائل
الثلث السابقة ثم وقع لي الاتخاف ان وصلت الى مكة نثر فيها الله تعالى
وحضرت عبدة الاساذ الملاحة والخريرف الفهامة عين العلم والفرابة
ينوع الحكم والرواية خمس الادباء تاج الباقاء مقدم المحققين منذ الدقيقين



(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا • ولم يكن له شريك في ملكه ابدا • فبصالح الذي
انزل على عبده الكتاب • و جعله نبهرة وذكرى لاولي الابواب • وكشف
غيب الحق عن وجه البشرين بدلائل اباه • ونصب على منصفه اعلام
الهداية ليعق الحق بكلاته • حتى انقلعت دون محجته حجج اقوام بطواهر
شبهها بظاهرون • وهم يريدون ليطفئوا نوره فانورههم وبأبى الله
الا ان يتم نوره ولو كره الكافرون • والصلوة والسلام على من سئرت
ميجرات نبوته باحسن الطالع • وظهرت شعائر شرعته ففتحت معالم
الاديان والنسرايع • ارسله مولا بالهدى ودين الحق ل يظهر على الدين كله •
وايده بحكم كتاب عجز البلقاء عن ان يأتوا بسورة من مثله • سيدنا
محمد الذي بشر بظهوره • التوراة والانجيل • وتحقت بو جوده دعوى
ابيه ابراهيم الخليل • صلى الله عليه وعلى اله الفائزين بطباع شرعته •
السالكين منهج الاصابة في اخفاء طر يقته • وصحبه الذين وصل الله
بالاسلام بينهم حتى صاروا اشدهاء على الكفار رجاء بينهم (اما بعد)
فيقول العبد الراجي الى رحمة ربه الشان رحمة الله بن خليل الرحمن خفر الله له
ولو الله واحسن اليهما واليه ان الدولة الانجليزية لما تسلطت على ملكة
الهند تسلطا قويا وبسطوا بساط الامن والانظام بسطاهم ضيا

أهل الحديث قدوة الفقهاء والتكلمين فلهذا كبدلت قول سمي الرسول المقبول
سيسى وسندي ومولاي السيد أحمد بن زيني دحلان إدام الله فيه
اليوم القيام فامرني أن أترجم باللسان العربي هذه المباحث الخمسة
من الكتب التي ألقت في هذا الباب لأنها كانت إماما لللسان القرس وإماما للسان
مسلي الهند وكان سبب تأليفي في هذين اللسانين أن اللسان الأول مألوف
المسلمين في تلك المملكة واللسان الثاني لسانهم وإن القسيسين الواسطين القيين
في تلك المملكة ما هرون في اللسان الثاني يقينا واقفون من اللسان الأول أيضا
قليلا سيما القسيس الذي تأخر معي فإنه كانت مهارته في الأول أشد
من الثاني ورأيت الحاجة أمر مولاي بمنزلة الواجب ونشرت ساني
الجدلا مثل أمره فارجو عن مملك مملك الانصاف وتكتب عن طريق
الانصاف أن يستر خطيائي ويحرف في الاصلاح على هفتاوي واشتاق الله
اليسر لكل معاصي ان يمين على بارشدني الى الحق والصواب ويحفظ هذا
الكتاب مقبول الا نام متفهما به الخاص والعام ويصونه عن شبهات البطالين
واوهام المنكرين وهو الول للوفيق ويسد ازمة الضيق وهو صلي
صكل شيء فدير وبالا جاية جدير (وسميته اظهار الحق) ورتبته
على مقدمة وستة ابواب القديمة في بيان الامور التي يجب التيقظ عليها
(الاولى) التي انا اطلقت الكلام في هذا الكتاب في موضع من الواضع
فهو منقول عن كتب علماء بروكسكت بطريق الا ازام والجدل فان راء
الناظر مختلفا المذهب اهل الاسلام فلا يقع في الشك واذا نقلت
من الكتب الاسلامية اشترت اليه غالب الا ان يكون مشهورا
(الثاني) ان النقل غالبا في هذا الكتاب عن صكسكت فرقة بروكسكت
سواء كانت تراجم او تفاسير او تراجم لان هذه الفرقة هي السلطة
على مملكة الهند ومن علمائها وقت الناظر والباخذ ووصلت
الى كتبها وقليل ما يكون عن صكسكت فرقة كذلك ايضا (الثالث)
ان التبديل والاصلاح بمنزلة الامر الطيحي لفرقة بروكسكت ولذلك
ترى انه اذا طبع كتاب من كتبهم مرة اخرى يقع غالبا فيه تغيير كثير بالنسبة
الى المرة الاولى اما تبديل بعض المضامين او زيادتها او نقصانها او تقديم
المباحث وتأخيرها فاذا قبل المقول عن كتبهم بالكتب المنقول عنها فان كانت

تلك الكتب مطبوعة من جنس الكتب التي نقل عنها الناقل فخرج النقل
مطابقا والا فخرج غير مطابق غالبا فمن لم يكن واقفا من عادتهم فظن
ان الناقل اخطأ والحال انه مصيب وحصل هذا الامر من عادات هؤلاء
القيسين ووقعت اما ايضا في النفاضة مرتين قبل العلم بما دبرهم فلا بد
ان يكون الناظر في هذا الامر على تنبه تام للا يقع في الغلط او يوقعه احد
فيه وثلاثهم التساقل واما امين الكتب التي اتصل عنها فاقول الكتب
الذكورة هذه (١) ترجمة الكتب الخمسة لموسى عليه السلام في اللسان
العربي التي طبعها وليم وألحق في لندن سنة ١٨٤٨ من الميلاد على الصفحة
الطبعة في الرومية المطبوعة سنة ١٢٦٤ (٢) ترجمة كتب العهد العتيق
والجديد كلها في اللسان العربي التي طبعها وليم وألحق الذكر ايضا
سنة ١٨٤٤ وجعل في هذه الترجمة الزبور التاسع والعاشر زبور واحد
وقسم الزبور المائة والسابع والاربعون الى قسمين وجعل زبورين فصلا
فيها عدد الزبورات مابين العاشر والمائة والسابع والاربعين اقل منه
يو احدى بالقياس الى التراجم الاخر وفيما عداها متفقة فلو وجد الناظر الاختلاف
في هذا الامر بالنسبة الى التراجم الاخر فلا بد ان يحمل على ما ذكرته (٣)
ترجمة العهد الجديد في اللسان العربي وطبعت في بيروت سنة ١٨٦٠ ونقلت
عبارة العهد الجديد غالبا عن هذه الترجمة لان عبارتها البست ركيكة مثل عبارة
الترجمة الاولى (٤) تفسير اسم كلازك على العهد العتيق والجديد الذي طبع
في لندن سنة ١٨٥١ (٥) تفسير هورن الذي طبع في لندن سنة ١٨٢٢ في المرتبة الثانية
(٦) تفسير هيزري وانكث الذي طبع في لندن (٧) تفسير لارد الذي طبع في لندن
سنة ١٨٢٧ في عشرة مجلدات (٨) تفسير دوالي ورجر ديبنت الذي طبع
في لندن سنة ١٨٤٨ (٩) تفسير هارديلي (١٠) كتاب والتسن (١١) ترجمة
فرقة بروكسكت في لسان الانكليزية الكتب طبعها المطبوعة سنة ١٨١٩
وسنة ١٨٣٠ وسنة ١٨٣٥ وسنة ١٨٣٦ (١٢) ترجمة العهد العتيق والجديد
لرومن كانت في لسان الانكليزية وطبع في ديكن سنة ١٨٤٠ وما سواها
كتب اخرى ايضا يجي ذكرها في مواضعها وهذه الكتب في بلاد تسلط
عليها الانكليزية ككثيره الوجوه في شك فليطابق النقل باصله
(الرابع) ان صدر عن قلبي في موضع من الواضع لفظ يوهيم بسووالاد

بالسنة الـ ثامن من كتبهم المسجلة عندهم اولى من الانبياء عليهم السلام فلا يحصل الساطر على سوء اعتقادي بالسنة الى الكتب الالهية والانيه عليهم السلام لانه سنة الادب الى كتاب من كتب الله اولى من الاتياع عليهم السلام من افصح المخذورات عندى اعادى الله وجميع اهل الاسلام منها لكل الملم ينت كون الكتب المسجلة عندهم المسونة الى الانبياء بحسب زعمهم كتب الهامية بل ثبت عكسه ونثبت ان بعض مضامين هذه الكتب يجب على كل مسلم ان يشكره اشد الانكار وثبت ان الغلط والاختلاف والتناقض واخر به واقعة فيها جرما مائى معذور فى اولى ان هذه الكتب ليست كتب الهية وان انكر بعض القصص مثل ان لوحا شرب الخمر ورد بابنيه وجعلنا بالز نامة وان داود عليه السلام رثا بامرأة اوريا وحلت بالز نامة واشد الى اميرالسكر لان يدبر امرى اجل به اوريا معك يا لاله وتصرف في وجوده والى هرون صنع عجلا وبنى له مذبحا معصية هارون مع بنى اسرائيل وسعدوا له ودعخوا الدمايح امامه وان سليمان اراد في اخر العمر وسعد الاصنام ونهى العباد لها ولا يثبت من كتبهم المقدسة انه تال من الصاهر انه مات من ثمة مشركا مان هذه القصص وانما الهامية علينا ان نذكرها ونقول انها غير صحيحة جز ما يعتقده المتفادون بيقينا ان مساحة البويرة من امثال هذه الامور اقلية وكذا معذور في ان اقول لاله طاته غلط وهكذا فلاننا س لعلنا، برونت ان يتكون فى هذا الباب الذين الى احسهم كيف بنضاوز وون الحد فى مضاعفهم على التران المجيد والاحاديث السوية والتي صلى الله عليه وسلم وكيف يصدر عن افلامهم الغلط غير ملائمة لكن الانسان لا يرى حسب نفسه ولو كان عطيا وينترض لمب غير و لو كان صفرا الامن فمخ الله صين بصيرته ولم ماتال السبع عليه السلام (الباقي ينتظر التقدي الذي في عين اخيك واما الحشبة التي في عينك فلا تخطن لهما كيف تقول لا خيك دعسى اخرح القدي من عينك وهذا الحشبة في عينك يا من اى اخرح او لا الحشبة من عينك وحينئذ تبصر جيدا ان تخرج القدي من عين اخيك) كما هو مصرح فى الباب السابع من انجيل متى (الحامس) فقد تخرج كلمة تغفل على المحالف الا ترى ان المسيح عليه السلام

(5)

كيف، ناقلب الكتب، والتر يصف مشافهة نهذه، "الافتاظ وبل لكم ايها الكتب
والقرييون الراؤن وويل لكم ايها القادة العلميين وايها الجهابذ
وايها القريسي الاعشى وايها الحيلت والاماهى صكيف تهربون
من دينونة الجهنم واظهر قبا يحكم على رؤس الاشهاد حتى تشكوا
بعضهم بالثقتنا كصاهاومصرح في الباب الثالث والعشرين
من انجيل متى والباب الحادى عشر من انجيل لوقا وكيف المطلق
لفظ الكلاب قلبى الكتنائيين الذين كانوا كافرين كانوا مصرح
في الباب الخامس عشر من انجيل متى وكيف ناقلب يهوى عليه السلام
اليهو د بقوله يا اولاد الاماى من اراكم ان تهربوا عن الغضب الاقنى
كما هو مصرح في انساب الثالث من انجيل متى سيما في مناظرات العلما
انصا هره تقع اصل هذه الكتب عتقنى الشريرة الا ترى الى مفندى
مرفقة برونسنت ورئيس المصلحين جناب لوطر كيم يقول في حق الذى
كان مفندى امجيين في عهد، اعشى البابا معا صره وكيف يقول
في حق السادس الا صظم والمالك الانعم فخرى ان من ميث لندن واخل
دهنى اقواله يطربق الترجمة عن المصنف ٢٧٧ من المجلد التاسع
من كات هرلد وادعى صاحبه انه نقل هذه الاقوال عن المجلد الثانى
واسامع من المحدثات السعة التى لجناب رئيس المصلحين قال الرئيس
المذوح فى الصفحة ٢٧٤ من المجلد التاسع المطبوع سنة ١٥٥٨
فى حق الباب هكسنا (الاول من طلبه لله لاطهار الاشياء التى يوصط
بها صيانتكم وتلى اصل ان كلام الله مقدس عندكم امش منيه، بابولسى ٧
اصفر واحط نفسك باحدى من السقوط احط نفسك باحدى البابا
ولا تهم باجارى الصغر لهك تسقط وتنكسر الرجل لان الهواء فى عدا
العام قليل جدا حتى ان الخ توجد فيه دسومة كثيرة وتزل فيه الاقدام
فان سقطت فستهره اطلقى اراى امر شيطاني هذا ابلدواصى
ايها الاشرار المير الثالين الجنس الاذلاء الجبر انتم تخيلون امسكم
انكم افضل من الجبر انك ايها البابا جار مل جبر الحق وتقى جارا دائسا
انتمى ثم قال فى الصفحة ٤٧٤ من المجلد المطبوع هكذا (لو كنت حاكما
لحكمت ان تنكف الاشرار البابا ومتفقوه ثم يفرقوا فى اسبانيا الذى من الروم

في حق الطاعة المسيحية لكن لو صدر من غير عمد لمط لا يكون مناسباً لشأنهم في ردهم ارجو منهم المسامحة وابدأه قال المسيح صليح السلام (باركوا لاعينكم حبواي معصيكم وحلوا لاجل الذين يسمون اليكم ويضطربونكم) صككم هو مصرح في اسباب الخامس من محل حتى (السادس) انه كبر في دير اورب ووجود الذين مصر عنهم روثنت منهم بلاديه وهم يكررون اسبوة والالهلم وسمهر قون عني امداهب سيب على المذهب المسحي ويستنون الالف بالسنه الى الالف سيب بالنسبه الى المسيح ثابته البلاه ويريدون في الدائر المذكورة بوما جيوما واستهر كيهم في انظار الهام حتى خس افواهم اعط على سبيل الله في عهد الكتاب فلا يظن من هذا الغل احد اني احسن اقوالهم او اهداهم سائعا وكلا لا مكرهم من الاسماء الذين ثبثت نيوتن عند اسما مكر امسبح عبده اسلام كسكر محمد صلي الله عليه وسلم بان النفس لتسه عذبه وتثبت ليدلوا ان ما وردوا على الله الاسلامية ليس بشئ تاليف من محامو داهل يدبره وصدقه على الله المسيحية (اسباب) ان عامة اكثر الناس يروثقست في تحرير جواب الحق صارية باهم محصور في كتابه بصر الماد والعتف فان وحدوا في حرم كتاب لا حوالا له فقصه من اسموه وتقنوه لتعاطي اسوام ثم يقولون ان حرم كتابه من هذا العمل والحق انهم ما وجدوا مع غايه لتعصمهم الا اتقدو المشطور بحد ذلك حدود اقوال مخالف حجب بحدرون على اننا ويل والحوال ويركون لاقوال اسوية بالرء ولا يثرون ايها اذقت ولا يفلون جميع عصاره كتابه في الرد اظهر على اسطر حال كلام الانبياء بل اصدروهم الخبيثة تارة في اعرى فيجرون كلامه وخرصهم الاصل فيقاع ذلك في مطاطة بعض الاحطه بعض الاقوال لبي تقنوه الى كلام الله ومع كله كما قالوا وهذه امارة غير مستحسنة ومن كان واقف عليها يحزم انهم ما وجدوا في كتاب انخاض الاهداء العذر وهداه لا يبرم منه على تقدير صحة النقل ايضا صنف كتاب الحجب صككاه سيبا اذا كان كبرا لان الكتاب اذا لم يكن اهديا بوجه فيه عادة بعض اقوال ضعيفة لان كلام اشهر ينصير خلوه عن هذا كما قيل لكل صارم نبوة واكمل جواد كوة واول من اولى السواسي عنه عن احطه واسهوه وضعف

على ثلاثة اميال وههنا فدير عظيم) يعني البحر (لهم حلم جيد لمصول السماء للبا وجميع متطليه من جميع الامراض والضعف واتى اعطى قولي بل اعطى المسيح كقبلا على اني لو انخر ذنهم افراقات ال نصف مساعده لبرقوا عن جميع الامراض انتهى) وقال في الصفحة ٤٥١ من المجلد المذكور (ان اسبابا ومتعلقيه زمرة الاشرار الفديس الخادعين الكاذبين وكيف لا شيرار الذي هو مخلص اعظم الشياطين المذممين وهو مخلص يخرج من بصافه وعطاه الشب طين) انتهى وقال في الصفحة ١٠٩ من المجلد الثاني المطبوع سنة ١٥٦٢ (قلت اولان به من مسبب ان جاني من مسائن الانجيليين والان ارجع عن هذا القول واقول ليس البعض بل كل مسائله التي ردها الدجال وحواره في محفل كون سنس واقول لك مشافهة انما انساب المندس فانه ان جميع مسائل جاني من الردودة واجبة التسليم وكمكمل مسئلة من مسائل شيطانية كغريفة فلذلك اسلم مسائل جاني من الردودة واستعدت ان يدب بتغلل الله) انتهى وكان من مسائل جاني من (ان السلطان والقسيس اذا ارتكبت كبيرة من الكناز لا يبق حابط وقبسا) فلما صمكت جميع مسائله مسئلة عدد رئيس المصلحين كانت هذه المسئلة ايضا مسئلة فعل هذا الاثر احد من مقتديه اهلا للسلطة ونفسية لانه لا يوجد احد منهم لا يصدر عنه كبيرة من الكناز (والنعم كل النعم ان المعصية ليست شرطا للانباء وهم ما صكتوا معصو دين عند الرئيس ويشترط للسلطان والنبيس لعل منصب النبوة ادون من منصب القيسية مشددا (واما اغضاط الرئيس المذكور في حق السلطان الاعظم هنري الثامن فهذه قال في الصفحة ٢٧٧ من المجلد السابع المطبوع سنة ١٥٥٨ هكذا (١) لارب ان لو طر يخاف ابدل السلطان هذا العذر من ريقه في الكتب والقو (٢) اني اكلم مع الكادب الدبوث ولما لم يراع هو لاجل الحق منصف الساعدي علم اورد كذبه في حلقومه (٣) ايها الموصي الحشبي الجاهل انت تكذب ولسطان احق سارق الكفر (٤) كذا يلغو هذا الساعدي الاحق للمصر انتهى (والظاهر ان امثال هذه الامداد يكون احلا فها على الخصم سائرا عند علماء بروكست ان ابا يقولوا انها وقعت منه بمحض الشرية فاقول اني انشاء الله لا اذكر عددا نصف يوازي لفظا من الفاظ مقندا هم

الهدى العتيق سيما كتب ايوب وكتب الانبياء معببة وعيها ليس قليل
وترجمة العهد الجديد ايضا معببة وعيها ليس بقليل وقال بسر واوسابيوس
لوطر ترجئت غلط ووجدت فيليس واسيرس في ترجمة العهد الجديد غلط
الفاوار بمائة ١٤٠٠ مصادق خطات) انتهى كلامه وورد (ما دكان العبد
في ترجمة العهد الجديد غلط الك واربعة مائة مائة انه لا يكون في جمع
الترجمة اقل من اربعة الاف فساد ولا يجب الجهل وعدم التفريق
الى امامهم المظلم مع وجود هذه النقائص فكيف يشبهوا اهل
الانصاف الى من كان كلامه مجروما في خسة اوسمة مواضع على زعم
التخالف واذا فرغت من بيان ترجمة امامهم اتوجه الى ميزان
الحق وغمره ما علم اليه الا ان لهذا الخط معنيين نسخة قديمة كانت
متداولة الى مدينة بينا انفسنا واطنين قبل تأليف الاستفسار ولما الف الزكي
الفصل آل حسن الاستفسار ورد اليك الاول والثالث من النسخة المذكورة
وان كنت على انفس النيل فندر حال كله بعد ملاحظة الاستفسار ...
انفس اربها هذا وبسطها من احدى ويريد فيها شيئا وي طرح
صها شيئا فقل هذا النسخة واحرج نسخة جديدة سواها بعد اصلاح
النام وطلع هذه الجديدة في اللسان العاصي سنة ١٨٤٩ في بلدة
اكبر اباد وفي لندن اورد سنة ١٨٥٠ مصادق تلك النسخة العتيقة
هذه النسخة الجديدة كالتقارير السوخ عندهم لا يبداء بها فلا نقل عنها
الاقولا واحدا وان كان محال واسع للكلام فيها ونقل عن هذه الجديدة
العاصية طريق الامود سنة وصخر بين قولنا وعن كتاب حل الاشكال
المسوخ سنة ١٨٤٧ تسعة اقوال وقولين من متساح الاسرار
القديم والجديد على سبيل الترجمة في اللسان العربي مع الاشارة الى الباب
وامصل والصحة فاقول وبالله التوفيق (القول الاول) في الفصل
الثاني من ادب الاول من ميزان الحق في الصمعة ١٧ (يدعى القرآن
والفسر وفي هذا الباب) اي النسخ (انه كما نسخ التوراة سزول الزبور
وسبح الزبور مهور الانجيل فكذلك نسخ الانجيل بسبب انقراض
ضوله (نسخ التوراة سزول الزبور ونسخ اربود مظهر الانجيل) بيان
لا تله في القرآن ولا في التفسير بل لا تله في كتاب من الكتب العتيقة

عندنا خاصة الكلام الالهامي والكتاب الالهامي لا غير الا يرون انه لا يوجد
محقق من محققهم من زمان امام الفرقه جذاب لوطر الى هذا الحين بحيث
لا يكون في كلامه خطأ او ضعف في موضع من المواضع من نصيباتهم
والاعطيهام البيان وعلت الجواب انجور في الصورة المذكورة عندهم
ان نقل بعض الاقوال الضعيفة التي صدرت عن امامهم المدوح اوعس
امامهم الاحر كالذين اوعس محقق مشهور من محققهم ونقول ان كلامه
اليا في كله انصافا بل وهذا ان من هذا الغيل وما كان له دقة النظر حاش
لا نقول ذلك بل هو خلاف الانصاف ولو كان هذا الدرر يكتفي عندهم
ليحصل لنا ارحمة الصمعة فمثل الاقوال من اقوال انفسهم ومحققهم
في المواضع التي اعترف متبوعهم واهل ملهم ابصارتها صبيحة اوعطاهم فنقول
بعد ذلك ان كلامهم ان في كله من هذا العيب وانهم كانوا كما حالرجو منهم
انفس ان كتبوا جواب كتاب هذا فلا بد ان يحلوا عصارتي كلها في الرد
ويراعوا الامور التي هي مذكورة في المقدمة وبواحد واعدت الفرصة
فهذا العذر غير مقبول لانه قد صرح صاحب مرشد الطالبين في الصمعة
٣١٠ من كتابه المطبوع سنة ١٨٤٨ في الفصل الثاني عشر من الجزء الثاني
(ان تحذروا من سواح من البر وتشت بوططون على ثلث الانجيل ولهم قدر
مائة معاصرون على ذلك من الواططين والعلميين وغيرهم من انفسهم)
انتهى مطبوعا هؤلاء كلهم خرجوا من بلادهم وليس لهم امر مهم
غير الوعظ والدعوة الى ملهم وكيف يقبل عدد عدم الفرصة من هذا
الحلم الغفر (واذا كررنا لتوضيح ما قلت من حال ترجمة امام الفرقه جذاب
لوطر وساحل كتاب ميزان الحق للمفسر النيلي فندر وكنت حل الاشكال
ومتساح الاسرار للفسر المدوح ايضا قال وارد كايه في كتابه المطبوع
سنة ١٨٤١ في حال الترجمة المذكورة التي كانت في لسان دجهه (قال
زويكليس اندي هو من اعظم علماء بروكست محط لوطر بالوطر ان
غرب كلام الله ان غرب عظيم وغرب الكتب القديمة ونحو نسخ
ملك انصافه لا نأكله ملكه فطبعها في الخلية وقطعها الان لك كذا ورد
لوطر ترجمة زويكليس ولقبه بالاحق والحساب والدجال والحاد وقال
الفسر ككر من في حق الترجمة المذكورة من هذه الترجمة ترجمة كتب

لاهل الاسلام والزبور عندنا ليس مناسخ للوراة ولا منسوخ من الانجيل
 وكان داوود عليه السلام على شريعة موسى عليه السلام وكان الربور
 ادعية لعله سمع من بعض العوام ومن انه يكون في انجران والله صبر
 قسب ليهما فهذا حال هذا الصنف في بيان الدعوى في النظم ابدى
 هو اول المطاع واعطاه (انقول اساني) في المصاحف المذكورة
 في الصفحة ٢٤ هكذا (لا اصل لادعاء اسحق) انجدي من الربور
 ناسخ التوراه والانجيل ناسخ (وهذا ايضا غير صحيح كاذول لم يعرف
 ان الزبور ليس ناسخ للتوراه ولا منسوخ من الانجيل ولما حدث منه
 نسخ العمل في عدي القواين في ذلك طرأ في وقت مني وشبه في الجمع
 اتمام ما وجدنا في الاقران به اخصا كما هو مصرح في رسالتك المطر
 التي طبعتم من ارا في اكم اناد ودعوى في القدس اعطى وسنان اردو
 في شدة البرد (انقول انك في) في الفصل المذكور في الصفحة
 ٢٥ (يبرم من قانون النسخ هذا التصور ان الله اراد بعدا بالنظر الى مصلحته
 وارادته ان يعطى شيئا بغير موصي الى المصوب وينتبه لكنه كيف
 يمكن ان يتصور احد مثل هذه التصورات ان شاء الله في ذات الله
 ان قد عذرت لسكاه الصفات) وهذا لا يرد على اهل الاسلام بطريق النسخ
 المصطنع عندهم كما سنسترف في باب الثالث ان شاء الله (نعم يرد على
 مقدمهم بولس لان هذا المقدس اني هذا التصور النسخ اعطى ابدى كان
 عند المقدس غير يمكن والتأمل صبرته عن الترجمة العربية المصو
 سنة ١٨٦٠ قال في الساب استمع من الرسالة العبرانية هكذا ١٨
 (ما به يصير ابدال او صيه السب بقية من احد مصححه وعلم نفعه ١٩
 ان موسى لم يكمل شيئا) الخ وفي الساب الثامن من ارسنة المذكورة هكذا ٧
 (ما له لو كان ذلك الاول لا يصير له مطلب موصي لث ١٣ فادامان جديد
 اهل الاول واماماهنق وشاخ وهو فرس من الاصطلاح) وفي الآية
 التاسعة من الساب العاشر من ارسنة المذكورة هكذا (يتزع الاول حتى
 ينت التاني) ما طاق مقدمهم على التوراة انه اقبل وزرع وكان صعبا
 وعند يم السبع وغير ممكن شي ومعب وحظه احق بالاضمحلال والانطلال
 رد على رعم هذا القس ان الله اني اولاهما التصور اني على افس
 والتعب والله لانه قال على لسان حزقيال هكذا (انك اعطيتهم التوراة غير

حنة واحكامنا لا يثبتون بها) كما هو مصرح في الآية الخامسة والخمسين
 من اسباب الشر من تلك حرق في ل مذهب كل اهل من اصف
 هذا التحقيق انه ينسب الى اهل الاسلام ما يلزم على مذهبه لا على مذهبهم
 (انقول الرابع) في الفصل المذكور في الصفحة ٢٦ (لا بد ان يلقى
 احكام الانجيل وكنت العبد اعترف حارة مادامت استنوت والارض
 ينقص هذه الابان) وهذا غفلة لانه كان مقتضاه نقا احكام المهديين
 يلزم ان يكون جميع القسدين واجبي العقل لانهم لم يطموروا سببت وبافض
 نفعه عند حكر التوراه واجب اعتل على انه افرق في هذا العصر في الصفحة
 ١٩ (ان الاحكام اسماوية) من التوراة (كنت يظهر النسخ
 وسخت بمعنى اسماوية محطتها لازمة) فهذه الاحكام الغدريه
 على اعتبار ما كانت حارة مادامت السموات والارض وتكليفها ونسختها
 بالمعنى المذكور عندهم هو نسخ الاحكام المصطنع عندنا (قال صبيح عليه
 السلام للتوار بن حين ارسنهم الى طريق اتم (لا تقصوا واني مدينة
 لاسم من لا تدينوا) (قليل ارسال الانى خراف بين اسرايل المصانه)
 فهي عن دعوى اتم واسم من وخصص رساله بيني اسرايل ثم قال
 وقت اسروح ان اسمه (ذهبوا الى اعلم اجمع واكرزوا بالاصول للبيعة
 صحتها) طامر دعوى جمع لعدم رسنة نسخ حكمه الاول ونسخ
 الخواريون مع عدم دعوى جمع الاحكام العملية المدركة في التوراه
 الاثارة احكام حرمة ذبيحة نصنم وحرمة ندم وحرمة الخوق وحرمة
 الزنا وكواني هذه السب كمال النكاح كما هو مصرح في اسباب الخمس عشر
 من تلك الاعمال ثم نسخ معدهم بولس من هذه الاربعة ايضا
 السلافة الاولى عنى (لا باحة السامة المذرة حنة في الآية الرابعة عشر
 من الباب الرابع عشر من رسالته الى اهل يرومية وفي الآية الخامسة عشر
 من السب الاول من رسالته الى طيطوس فسبح انا واريون احكام
 النوراه ونسخ مقدمهم احكام الخواريين وهو غير مذكور ان النسخ
 كما وقع في احكام التوراه كذلك وقع في احكام الانجيل وهذه احكام
 المنسوخة من كليهما ما بقيت حارة مادامت السموات والارض
 وشتر في هذه الامور معصية في اسباب ذلك ان شاء الله تعالى
 والابان اني تمسك بها هذا القس النسل اربع على ما قلنا

في الصفحة ٢٦ و ٢٧ في الفصل المذكور الأولى الآية الثالثة والثلاثون من الباب
الحادي والعشرين من الإنجيل لوقا هكذا (السماوات والأرض تزولان وكلامي لا يزل)
وإنما الآية الثامنة عشر من الباب الخامس من الإنجيل متى هكذا (ما لي الحق أقول
لكم أني لا تزول السماوات والأرض لا يزل حرف واحد أو نقطة واحدة من أنا موصوف
حتى يكمل الكل) الآية الثالثة والثلاثون والعشرون من الباب الأول من الرسالة
لأول بطرس هكذا (انتم مولودون ثانية لا من زرع يضيء بل من الله لا يضيئ
بكلمة الله الخفية الدقيقة إلى الأبد) الآية الرابعة والثلاثون من الباب الأربعين
من أشعياء هكذا (ليس الخشب وسقط الزهر وكله ربا تقوم إلى الأبد)
ولا يصح للمسيحين التمسك بالآية الثانية والرابعة على أن حكمكم أحكام التوراة
لا يصح لأن أحكامهم العملية كلها صارت منسوخة في المسيح بعد أحسن
ولا بالأولى والثالثة على أن حكمكم من أحكام الإنجيل لا يصح لأن السبع
قد وضع في أحكامهم أصلا لم يعرفوا وستعرف في السبب اثبات معصلا
أن شهادة تعالى ما يصحح أن الإضافة في أمثلة كلامي الواقع في الآية الأولى
للمعهد والبرهان الكلام الذي أحبر فيه عن الخواص والآية التي احتسار
المعسر دوالي ور جرد ميت على غنار المسيح يبرس ودين استال هو
وستعرف في الباب المذكور وليست هذه الإضافة الاستثنائية بهذا أن كل
كلامي يعني أن الأبد سواء كان حكم أو غيره وانه لا يصح أن يصح حكم
من أحكامهم والآن كذب إنجيلهم في الأحكام المنسوخة على أن عدم
الزوال في الآية الثانية كل مقيدا بقيد الكمال وقد حصل كمال أحكام
التوراة في الشريعة المنسوخة على زعم القسيس النبل فلما لم ير الزوال
بعده ولما لم يزل في الآية الثالثة محذوف لا وحده في أقدم النسخ
وأصحها ولذلك كتب فوسان في حاشيته هكذا (الآية) في أحسن النسخ
المنسوخة سنة ١٨٦٠ في بيروت وقد قال طبعوه في النسخة التي أوردوه
في الديباجة هكذا (الهلا لا يزل على أن الكلمات التي بينهما ليس لها
وجود في أقدم النسخ وأصحها) انتهى وقول بطرس المطاوعة (كلمة الله)
الطية (الآية الأولى) كقول أشعياء (كله ربا تقوم إلى الأبد) فكيف لا يثبت
قول أشعياء عليه السلام عدم نسخ حكم التوراة وكذلك لا يثبت قول بطرس
عدم نسخ حكم الإنجيل والتأويل الذي يجري في قول أشعياء وهو يعني يجري
في قول بطرس فهذا الالتي لا يصح التمسك به في مقابلة أهل الإسلام

(لا بطل)

لا بطل نسخ المصحح عندهم ولذلك كان أقوال القسيس النبل مختصرة
في أمثلة هذه الآيات وقتل طرة التي وقعت بين يديه كالأصح على أن
رسائلها التي طعت في اللسان أعرضي ولسان اردو في دلهي والكبر
إمام مرارا (القول الخامس) نقل القسيس النبل قول الثاني في بيان مذهب
الشيعة الأثني عشرية في حق القرآن المجيد من كتابه المسمى بدست
في الفصل الثالث من الباب الأول من ميزان الحق في الصفحة ٢٩ وحرف قوله
- حيث كانت هذه هكذا (بعض الأبيات كونه كعظم مصنف راسوخة)
الح ' ونقل القسيس النبل هكذا (حي كوييد) فاستطاعت بعض الأبيات
ورأى بعض النسخة تحسب على كل كلمة وفردة هكذا نقل القسيس
النبل صدارة الاستفسار في الصفحة ١٠٣ من كتابه حل الإشكال هكذا
(قوانين تصرف والتصرف والتأويل والبيان وسائر الأمور التي قد عهدت بالإسلام
عند أحد من اليهود والمسيحيين) انتهى وما كان في رد الاستفسار بعد
الفتوى بل كل بطله سر ذات الفتوى كل عرض صاحب الاستفسار أن الفتوى
التي تمت في اللسان الأصلي للتوراة والإنجيل ما كانت قبل عهد الإسلام
عند أحد من اليهود والمسيحيين طرقت القسيس النبل لفظة مفردات اللغة
سائر الفتوى ثم أعرض عليه وفردة كانتك فتولون أن الحريف في مثل
هذه الأمور مادة فرقة بر وتثبت نقل وورد كالمثل في حكمة نابه (أنه وصل
عر مصال من فرقة بر وتثبت إلى الأساطين جميع الأول بهذا المصنوع
أن الزبور التي هي داحه في كتاب مصلا تسمى محالمة للعرى بالربادة
والقصص والتدبير في مائتي ٢٠٠ موصع كنبيا) انتهى وقال طامس
القسيس كاللحق الصفحة ١٧٦ و ١٧٧ من كتابه المسمى بمرآت
الصدق وهو في لسان اردو وطبع سنة ١٨٥١ (أن طرتم الزبور الرابع
عشر فقط الذي هو موجود في كتاب الصلوة العظم الذي يظهر عليه
عليه بر وتثبت رسمه وهو لهم بالحرف ثم طبع لهم هذا الزبور
في الكتب المقدس لبر وتثبت لوجدتم أن أربع آيات في كتب الصلوة
ناقصة بالمعيار إلى الكتب المقدس لكن هذه الأدلة أن كانت من كلام الله
فلم تركوه وإن لم يكن من كلام الله فلم لم يظهر وأعدم صدقها
في كتب الصلوة والحق الصريح أن البر وتثبتين حرفوا كلام الله وهذا
المبر الذي من الأمر التثبت لما بالزيادة أو بالانقصان) انتهى فاستطاعت لفظة

بعض الزبائن هور من امقاط اربع اذ في الربور الواحد وكذا البديل
اعطى مردات اللغة هور من العريف في ما ح ٢٠٠ موضع من كتاب
الربور (القول السادس) في ص ٥٤ في الفصل الثالث من اصاب
الاول من ميراث الحق هكذا (واصفنا في انبي هذا من الانبياء والطواريق
ول كاو انا في السهو والسيار في جميع الامور كسر موصو مور
في التبعس واخرير) انتهى وهذا ايضا فضع كما سيظهر في الفصل
الثالث من الد ب الاول وفي اثن عشر من سفر الملوك الاول
في حالي انبي الذي جاء مام الله من يهودا الى يورنعم ثم رجع الى يهودا
بعد ما احمر بان الدخ ادى به يورنعم يهدمه المصلح يوشيا الذي
يكون من اولاد داود عليه السلام وقع هكذا ١١ (وكان في بيت ال شيخا
نذا ١٦ بنوه) واحبروه بكل ما صنع رجل فقه في ذلك انبيوه) اخ ١٢ (فقال ام
ابوهم اي حريقي احسد فخله سوه على الضريق الذي احسد رحا الله)
اخ ١٣ (فقال سبه اسر حوا الى الحمر ماسر جواله الجار ويركده) ١٤ ولحق
رجل الله هو حده ساسا تحت شجرة الطم) اخ ١٥ (كان له مرمي الى
بيتي ت كل حمر ١٦) قال لا اذ راس ارجع واد حل معك ولا اكل
طعا ما ولا اشرب ماء في هذه البلاد ١٧ (لا في الرب قال لي يقول الرب
قال لا لا اكل طعما ولا اشرب ماء ههنا ولا ترجع من الضريق التي حثت
منها) ١٨ قال يا ابني ملك وقد قال لي املاك عن قول الرب فانا لرد
معك الى بيتي وياكل طعا ما واشرب ماء فاكذب له وحده) ١٩ (فرجع
منه وياكل طعا ما واشرب ماء في ٢٠) (فعا ماعني اذ كذا
قول الرب الى انبي الذي رده) ٢١ (فدعا الى الرجل ادى حله من يهودا
وقال له هكذا يقول الرب انك ساهن قول م الرب ولم تعص
ما امر بك به الله ربك) ٢٢ (وروحه واكث الحمر وشربت الماء في الوصع
ادى قال لك لا اكل فيه خيرا ولا اشرب ماء فلا يد حل حسدك
قبر اناك) ٢٣ (فدا كل وشرب اسر حوا لاني الذي رده) ٢٤ (وخرج
منصر فاما مستغله اسد في اطر يق وقته وصرت حثه مطروحة
في اطر يق) اخ ٢٥ (فر قوم وراوا الجنة مطر وحقق اطر يق والاسد
فأغلب عند الجنة دد ملوا اقرية التي فيها انبي الشيخ واخبروا بذلك) ٢٦
(فسمع النبي الذي رده) اخ ٢٧ (فقال سداسر حوا الى الحمر ماسر حمره) ٢٨

(والعلاق)

(واطلق اخ) ٢٩ (واخذ انبي حنتر حل الله فعملها على الحمار فرجع
وحده الى القرية التي كان فيها ذلك انبي الشيخ ليوح عليه) انتهى
ما طلق في هذه المبررة على انبي الشيخ لمصا انبي في خسة مواضع وفي الآية
اشغنة عسر نقل عن حنتر بما اقدم ادياء الرسالة الخفة وفي الآية
العسر بن ثنت قصد اني رسالته الخفة ايضا وهذا السبي اسخ الصادق
السوة فبري على الله وكذب في انبيع وخدع رجل الله المكين والقضاء
في غضب الرب واهلكه دنت عدم عصمه في انبيع ايضا ما رقت انهم
يخبرون على الله ويكذبون في انبيع قصدا لاهلها واسبابا لكلام انفس
السبل في السهو والسيار فنت هذا وان كان نوجها ضا ميا له سارته
لكه يلزم عليه شت عدا اوى من السهو والسيار ومع ذلك هو غلط
ايضا كما استعرف في حال القسيس النبل بعدد (ان ظهر لاحد في موضع من
المواضع في خمرهم) خلافا لوجهل صفي عند ذلك اني فخصر مهسه وصفته
(اقول) هذا ايضا ليس يتصح بل تليط وتو به محض وتخالق لتصح
صدا يهود والقصر ادم كلاك الذي هو من القصرين الشهورين
من مرفة برونكت وتصح كبر من المحققين من عند الفرقة كما مستعرف
في الفصل الثالث والرابع من الد ب الاول والثالث ههنا سداسر من حنتر
من المقصد الاول من الد ب اثن في ونواد عن هذا القسيس صدق
ما ادعاه ففديه ان يوجه حجج الاحلام والاعلام التي نقلتها في الفصل
اسلث ليعدهر ادان لكه لا بد ان يكون بانه مستخلا على نوجبه ججه
لا نهضه ولا بد ان يكون حوا به مد نقل صبارتي وتقريري ليحيط الك نظر
كلام اجابين ولو وجد نهضه الذي يمكن تأويله ولو بيضا وتترك نقل
صبارتي فلا يصح ادعاه (القول السابع) في الصفة ٢٠ في مقدمه
الد الثاني من ميراث ادني (خلص الله يهود بعد انفضاء سبعين سنة
على ما وصار ميا واوصلهم الى اقليمهم) وهذا ايضا غلط لان اقليمهم
كاست في بابل ثلاثا وستين سنة لاسعين كاستعرف في الفصل الثالث من الد
الاول ان شله الله تعالى (القول الك م) في الصفة ١٠٥ في الفصل
الثالث من الد الثاني (وتم سعون اسوطا التي هي صبارة ص ارمية ونسعين
سنة في وقت تلهوره) اني المسح (كما اخبر دنا لي الرسول انه يمضي من رجوع
نبي اسرائيل عن بابل الى عني المسح المدد باعقد المذكور) وهذا ايضا

علمه كما تعرفه في الفصل الثالث من الباب الاول على ان هذا القول غير صحيح بانظر الى تحقيقه ايضا وان فرضنا ان اليهود ظاموا في باب سبعين سنة ثم اطلقوا لانه مصرح في الصفحة ٦٠ (ان اسر اليهود كان قبل ميلاد المسيح تسعة وتسعة فاما امقطناسعين من سنة يعني خمسة وثلاثون فمذكور المدة من الاطلاق الى ظهور المسيح بهذا القدر لا تقدر ان تمنحه وتسعين سنة) (القول التاسع) في الصفحة ١٠ في الفصل الثالث من الباب الثاني (احرفه داود الرسول ان هذا المعاني يصهر من اولاد ويكون ساضته الى الابد كما هو مصرح في الآية ثمانية عشر واثنان عشر من الفصل السابع من سفر صموئيل الثاني) والنسك هاتين الايتين نقط كما تعرف مفصلا في الفصل اثنان من الباب الاول (القول العاشر) في الصفحة ١٠١ في الفصل الثالث من الباب الثاني هكذا (عليه مكان ولادة هذا الخلق في الآية الثانية من الفصل الخامس من كتاب نصيب الرسول هكذا وانت يا بيت لحم افرانا اول كنت صعبا في الوف يهودا لكن منك يخرج نبي هو يكون ساطنا في اسرائيل وخروجه من السدي متدليهم الاول) انتهى وهذا عبارة محرفة كما حقق محققهم الشهير هورن كما تعرف في الباب الثالث واخشرين من بعد الاول من الباب الثاني ومخافة الآية السادسة من الباب الثاني من تبديل متى ويرم على المسس اما ان يعترف بخريف عبارة بنينا كما اعرف محققهم المشهور او يعرف بخريف عبارة الانجيل وهو بنحاشي عن اقراره عدالموا وفي صورة الاقرار يلزم عليه في الصورة الاولى كما هو نمك بانفسه المحرفة وفي لصورتي ان يبين من حرف ومتى حرف ولب واحرف احصاه شيء من النص الديني او يثبت من نواحي الاخرة كما هو يسأل اهل الاسلام ويقول ان هذا البيان دين عليهم وهم يعقل الله ربه من هذا الدين كما فصل في الايمان المسيوي واراثة الشكوك ومعدل اعوجاج المبران وهذا الكلام (القول الحادي عشر) في الصفحة المذكورة (ان هذا المعاني توجد من المدراء كما قال اشعيا في الاشارة عشر من الفصل السابع) وانك هذا ايضا شاذة لا شاذة كما تعرف في بيان الفصل الخامس من الفصل اثنان من الباب الاول ومنعرف هذا ايضا ما ادعى حث القديس في الصفحة ١٢٠ من كتابه حل الاشكال (انه لا معنى للغة على الانعقاد) غلط ايضا

(القول)

(القول اثنان عشر) نقل المسبب النبيل من الزبور الثاني والخشرين صبرة في الصفحة ١٠٤ في الفصل الثالث من اسباب ادسائي وفي هذه الصبرة وقعت هذه الجملة ايضا (عوايدي ورحلي) وهذه الجملة لا توجد في نسخة اخرى بل فيها هذه الجملة (كان يدي من الاسد) ثم توجد في راسم الصحيح قديمة كانت اوجد به حبال من التيس النبيل ان الصفحة لمراتية هه محرفة في زعمكمكم ام لا ان كان محرفة فليس حرقه هذه الجملة تصدق على المسيح في زعمكم وان كانت محرفة فلا بد ان تحرقوا بها ثم يسأل على وفق تقريره في مبران الحق من حرفه ومن حرفه وليس احرفه احصل له شيء من المصنف الديني او يثبت من نواحي الاخرة (القول الثالث عشر) في الفصل الخامس عشر (والفصل السادس من الباب الثاني في الصفحة ١٦٥ هذه المسس الكل من الاحداث بالحوادث الآية التي تدل صدقها على كون الكتب المقدسة كتاب الهية الحق المدرج في الفصل اثنى واثني عشر من كتاب داود والحبر المدرج في تبديل متى من الآية ١٦ الى ٢٢ من الباب الثاني عشر وهذه الاخبار اثنان عشر صحفة صكها بين في الفصل اثنان من الباب الاول في امدط النبلا بين واحد واثنا عشر من الباب الثاني (القول السادس عشر) في الصفحة ٢٣٤ من الفصل الثالث من الباب الثالث (وكل منهم يقول ان الايات العديدة المنسوبة توجد في امرت ومن يشأ ملأ ملا وداود في تدقيقا يبرأ بهم ان مثل هذه الصفة معدومة واقصة) القول لو كان هذا عسا عاتورة والاعتلى مبدل فاصدق بالطريق الاولى لانها ايضا يملان على الايات المنسوبة كما عرف في بيان القول الرابع وستعرف في الباب الثالث مفصلا ان شاء الله تعالى من هذا الحق انه يقول بحالمة القرآن ما يقع على التوراة والانجيل يا شبح حانه (القول السابع عشر) قال القديس النبيل في الصفحة ٢٤٦ في الفصل الرابع من اسباب اثنان بعد ما ذكر الشجرة التي فهمت من قوله تعالى (وما ريت اذ رجيت ولكن الهري) وقد ح عدها بحسب رجه (ولو سلمنا ان الحبيب المذكور اي ادي ذكره المفسرون (صحيح وان محمد صلى الله عليه وسلم روى نقضه من راب الى مسكر المد وطلا ثبت منه الشجرة ايضا) انتهى القول الحديث الذي ذكره المفسرون هكذا (روى انه

أدخلت قريش من العنقل (قال عليه السلام هذه قريش حلفت بحيلاتها
وفخرها يكذبون رسولك اللهم اني استألك ملوحتني فانك جبريل
عليه السلام وقال له خذ قبضة من تراب فارمهم بها فلما اتوا المدينة
تناول كل من الحصة قريش في وجوههم وقال شأفت الوجوه فربيتي
مشركتا لا شغل بيبي فانهزموا ورددهم المؤمنين وقتلوهم وبأسر ونهم
ثم لما امر فواقلوا على النماض فيقول الرجل قتلنا وامرنا (انهمي
كما هو في البصاوي فقوله ماله جبريل عليه السلام وقال له خذ قبضة
من تراب يملأ دلالة واضحة على انه كان من جانب الله تعالى وقوله فم يتي
مشركتا لا شغل بعينه يدل دلالة واضحة على انه كان غارقا لعصاة فبعد
تسليم الحديث لا يمكن الا نكار الا من الذي يكون قصده العباد
والاعتساف فيكون لكل الحق قصصا يمتد له الامر الطبيعي (القول الثامن
عشر) في الصمعة ٢٧٥ في الفصل الخامس من الباب اثنان هكذا
(اعلم ان عشرا انما هي اوائش عشر ثمة قطع انما يجمع بعد ثلاثة مدين
وفي السنة اثنا عشر عشرا الى هي السنة الاولى من الهجرة كل مائة شخص
من اهل مكه وخمسة وسبعون شخصا من اهل المدينة آمواه) انتهى
وهذا غلط يكتفي في رد قول القسيس بربيل مزيج القرآن ونقل قوله
عن الصمعة المطبوعة سنة ١٨٥٠ (فلما يخرج من بيوت المدينة
ان لا يوجد فيه مسلم امله على الهجرة) ثم قال (ومن قال ان الاسلام
شاع بتقوى السيف فقط فقوله تهمة صرفة لا لاداء كثيرة عاذر فيها
اسم السيف ايضا وشاع فيها الاسلام) انتهى واسلم ابودر رضى الله عنه
والناس اخوه وامهما في اول الاسلام حذروا اسلم نصف قبله فغار
بدعوة ابي ذر وهو حر في السنة الباصعة من النبوة من مكة الى الحديثة
ثلاثة وثلاثون رجلا ولما في عشرة ايام اذ قد نفي في مكة اياما من المسلمين
وقد اسلم ان نحو عشر من رجلا من بصارى بجران وكذا اسلم بعد الازدي
قبل السنة العاشرة من النبوة وقد اسلم الصفي بن عمر والدوسي
قبل الهجرة وكان شريفا مطاعا في قومه واسلم ابوه وامه بدعوة بعد ما رجع
الى قومه وقد اسلم قبل الهجرة قبيلة بني الاشهل في المدينة للنسوة
في يوم واحد برصكة وبعده مصعب بن عمير رضى الله تعالى عنه
خاتمي منهما راحل ولا امره الا اسلم غير عمر وبن تانت مائة تاخر

اسلامه الى غزوة احد وبعده اسلامهم كانوا معصومين رضى الله عنه
يدعو الناس الى الاسلام حتى لم يبق حارب من دور الانصار الا فيها رجال
ونسب ملوون الا ما كان من سكان عوان اندية اى فراه من جهة
تجد ولها رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة اسم بريدة الاسلمي
مع سبعين رجلا من قومه في طريق المدينة طائفة وقد اسلم النجاشي ملك
الحيرة قبل الهجرة وقد قبل الهجرة ابوهند ونعيم واربعة اخرون
من الشام واسلموا وهكذا اسلم اخرون (القول التاسع عشر) في الصمعة
٢٧٩ في الفصل الخامس من اثنان الثالث قال القسيس التيسل اول (ان
البربر رضى الله عنه عين احد عشر رئيسا على اسكر واصطلى لكل
كتاب الحكم ليرا على الكفار) ثم نقل انه كان من جهة احكام الكتب
المذكور هذا الحكم ايضا (لا يرحون) اى رؤساء العسكر (على
البربرين بوجه مائل بحرة وهم في الدار وبقوتهم بكل طريق) وهذا النص
قلعة نقل في روضة الصفح وروى بكر رضى الله عنه لرؤساء العسكر هكذا
(سرايا سيارا وصببت فرمود كه حيات بكسيد وبيوان غدر سكر ديد
وطملان وبران ورتان انكيد وانفجار منور را قطع نغم مايد ورهاين
را كدر كانس وصورامع رسدات اري تعالى انفس دانند با شدد نغم
نوا سبد) انتهى لادم ان يغفل الخمس النبيل عن تاريخ من التواريخ
المنعنة لاهل الاسلام ان الماكر رضى الله عنه كان امرهم ان يجرقوا
استكثار في الدار (القول العشرون) في الصمعة ٢٨٠ في الفصل الخامس
من الباب اثنان (لما استقرت اخلافة على عمر رضى الله عنه ارسل عسكر
الفرسان الى ايران وامر بالاهل الا يروا ان قتلوا ادى بن محمد بن الحسن
والزاهديها والماجلوهم معتقدين للفران وتاجين محمد صلى الله عليه
وسلم حرا واكرها) وهذا ايضا غلط ما حش وكذب محض ما امر عمر
رضي الله عنه ان يحصل اهل ايران بالخبر والاكره في الله الاسلامية
الارى هذا النبيل ان عمر رضي الله عنه حضر نفسه الشريفة في غزوة
بنت المقدس فلما تسلم وفتح ما حشر على احد من اهل التليث وما اكرهم
على قبول الله الاسلامية بل اعطاهم شروطا جلية وماتع كتيبة من
كتائبهم وعاملهم معاملة جلية مدحه عليها الفس طمس نبوت كما
منطرح على عمره في الفصل الثالث من الباب الاول (القول

الجدى والعشرون) في اصحفة ٢١٠ في الفصل الثالث من الباب الثالث هكذا (ذهب محمد قبل ادعاء اسوة الى الشام بارادة اقدرة مع عمه ابي طالب ثم ذهب ابيه من بعد احوال) انتهى (وهذا ايضا قطف لانه صلى الله عليه وسلم ذهب الى الشام اولاً مع عمه وكان ان تسع سنين على اراخس ثم ذهب اليها مع مسخرة فخلع خديجة وكان على قول جمهور العلماء ان رجسه وعصر ي سنة ولربست ذهبه الى الشام قبل النبوة ازيد من هاتين المرتين فعمل هذا القسيس ذهبه صلى الله عليه وسلم من بعد ما في الرزاواحدة مرات (اولاً) ان في والعشرون) في الفصل الرابع من الباب الثالث في اصحفة ٢٤٣ هكذا (وهذه الآية) اي محمودة في النبي التي وعدها المسيح اليهود وهي مذكورة في الباب الذي عشر من التحليل متى (قد وصلت اليهم) اي اليهود (وقت ذهاب المسيح) وهذا غلط ايضا لان المحررة الموعودة ما كانت في بعد الموت مطعما بل كانت موجودة حكما ان المسيح يسوع في قلب الارض ثلاثة ايام وثلاث ليال وبعد ما يقوم وهذه لا تفصل الى اليهود صكك ستعرف في الفصل الثالث من الباب الاول في بيان العهد السابق (انقول انك في الفصل الثالث والعشرون) في اصحفة ٢٥٣ في الفصل الرابع من الباب الثالث هكذا (لا ينبغي ان يحترق المسيح حررها احوال يوراسين كانوا كل وقت مع المسيح وراودوا بصيغتهم) وهذا غلط ومخالف للكلام في حل الاشكال كما ستعرف في بيان القول الرابع والخامس من حل الاشكال المذكور (القول الرابع والعشرون) في اصحفة ٢٨٣ في الفصل الخامس من الباب الثالث (من ارتد عن الملة المحمدية يقتلوه بحكم القرآن في غاية الوضوح والظهور ان الحقية والحقيقة لا يبان بصرف السيف والسيوف ان يوصل الانسان بالحرب والاكراه الى مرتبة يؤمن الله بانقلب ويحب الله بالقلب كما فانه عن الفصل الدمية بل الجبر واعين بمنع الطاعة الله وابعائه) اقول هذا الطمس يقع على احواله بالفتح ووجه في الآية العشرين من الباب الثاني والعشرون من كتاب الخروج (من يدع بلاوتان فليقتل) وفي الباب الثاني والثلاثين من كتاب الخروج انه امر موسى عليه السلام بحكم الله لنبي لا وى ان يقتلوا عبداً اهل قتلوا ثلاثة وعشرين الف رجل وفي الآية الثانية من الباب الخامس والثلاثين من سفر الخروج في حكم السبت (من عمل فيه عملاً فيقتل) واحد وحل

(اسرايلى)

اسرايلى كان يقطع حطاً ٢٣ يوم السبت فامر موسى عليه السلام بحكم الله برحمة فرجه اسرايلى كما هو مصرح في الباب الخامس عشر من سفر اعداد وفي الباب الثالث عشر من سفر الاسماء انه لود حاجي الى صعدة غير الله يقتل وان كان ذا هجران عظيم وكذا الورع احد من غير الانبياء ايها برحمه ان كان هذا الداعي فرما اوصديقاً ولا يرجع عليه وكسدا لوارثه اهل قرية فلا بد ان يقتل جميع اهل القرية وتقتل دوابها وتحرق القرية وتناعها واموالها وتحمل بلا تم لا تسي الى الدهر وفي الباب السابع عشر من سفر الامانة انه لو تمت على احد عصابة غير الله برحمه رحلا كان اوصداً وهذه التهمة ذات لا توحده في لغز ما نحب من هذا النفس المتعصب ان النور لا يلحقه عيب ما بهذه الترددات ومن انظر ان يكون معاً وفي باب اسامى عشر من سفر الملوك الاول ان ايلدح في وادي فينبون اربعة وعشرين رجلاً من الذين كانوا يدعون نبوة سعل فيهم على قول القسيس انبيل ان موسى وابليا حليهما بالسلام بل الله حر وحل ما كان لهم بعد الامر الذي هو في غاية الوضوح والظهور عندنا ويكونون والباقي لله جده اعقب بحيث يحفى عليهم الامر الديهي الذي هو من احب الله بهجت عند هذا الركي لكي يقول له ان مقدس اهل التثيت بولس في الآية الخامسة والعشرين من الباب الاول من رسالته الاولى الى اهل قورنثيوس يعتقد هكذا (ان حقة الله اعم من اس وصفه الله اشده قوة من الشمس) فلي اعتقاد مقدس اهل التثيت حقة والباقي بالله احكم من الزاوي الذي يد لهذا القسيس انبيل في طهره غير مدول في مقابلة حكم الله هذه الاقوال المذكورة عن اسحفة المدينة على سبيل الاممودج واحد من الاقوال الدينية في كتاب هذا في كل موضع ما يسهل منها ان شاء الله تعالى وقال هذا القسيس النسل في اصحفة ٢٥٢ من مير ان الحق القديم المسروح الان (ان بعض العصر من منهم انصبي ايضاً وي وقبره فاولا ان سبق في قوله قتلى ما عبرت الساعة واشتق القبر معنى مشتق) قد كان هذا اخلصا و قتل القاصي والكناف هذا القول عن العصب ثم ردا عليه اعترض عليه عذبه الخاص الركي الى حسن في اذمتصار وقال ان هذا غلط من القسيس او تعاربه العوام خرف القسيس انبيل عماره في اسحفة الجديدة وقد عرفت

وهذا القول لأنه يسلم من السابق أنه لا يوجد سند متصل لهذا الأمر إن الإنجيل الأول الموجود الآن كتبه فلان وكان في السال العلاني وأبي شخص ترجمه ويصم من القول الثالث أن مجموع العهد الجديد كتبه الحواريون وهذا الأمر ثابت بدلة كثيرة في كتب الاستد ومبين في الكتب المبينة المسيحية كلها ولا به قد افر في القول الثاني من هذه الأقوال الثلاثة أن الإنجيل الثاني وإنشأ ما كتبه الحواريون و يدعي في القول الثالث من هذه الأقوال الثلاثة أن مجموع العهد الجديد كتبه الحواريون ولا نه قد افر في القول السابق أن بعض العهد الثاني من الإنجيل متى سلمه كان في السال العلاني أو الراماني وادعي في القول الأخير أن هذا المجموع هو مبينه ما كان في الأول وسنعرف في الفصل الثاني من الباب الأول أن رسالة يعقوب ورسالة يهوذا والرسالة البرانية والرسالة الثانية بطرس والرسالة الثانية واثنية يوحنا است دها إلى الحواريين ملائحة وكانت متكوكة إلى سنة ٣٦٣ ومشا هدايات يوحنا كان متكوكة إلى سنة ٣٩٧ وإبقاء محفل ثالث ومحفل لوديبي متكوكة أيضا ومردودا وما قبلوه والكتنيس السريانية ترد من الأبداء إلى الآن الرسالة الثانية بطرس ورسالة يهوذا والرسالتين ليوحنا وكتبت المنا هدايات وردها جميع كتابيس العرب أيضا وقد افر هو بنفسه في الصفحة ٣٨ و ٣٩ من المصحف المرفقة المطبوعة سنة ١٨٥٥ في حق المصحف المذكور بيان هذه المصنف لم تكن متصلة بالإنجيل في الزمان الأول ولا توجد في الترجمة السريانية الرسالة الثانية بطرس ورسالة يهوذا والرسالتين ليوحنا وكتبت مشاهدات يوحنا ومسا الأية الثانية إلى الأية الحادية عشر من الباب الثاني من الإنجيل يوحنا والأية السابعة من الباب الخامس من الرسالة الأولى يوحنا ولد أن طل غليلي صاحب الامتياز بعد نقل اقوله (ماذا نقول غير أن هذا التفسير محذور) انتهى (القول السادس) في الصفحة ١٤٦ (ملهوس حكاك من علمه الوثنيين في القرن الثاني وكتب كتابا في رد الملة المسيحية وبعض اقواله موجودة إلى الآن لكنه ما كتب في موضع أن الإنجيل ليس من الحواريين) انتهى ملهسا اقول هذا تخمين يوحسين اما أولا ولانه اقر بعينه ان كتابه لا يوجد الآن بل بعض اقواله موجودة فكيف ينفذ انه ما كتب في موضع وعندي هذا الأمر

حالي قولين من اقواله المرفقة في كتب حل الاشكال في بيان القول الخامس والحمدى عشر حتى سنة ١٠٥٠ من اثنى اريد ان اراد ه مطر يق الإنجيل ههنا ما قول القول الثالث في الصفحة ١٠٥ (ونحن لا نقول ان ثمة ثلاثة اشخ من او شخص واحد بل نقول ثلاثة اطار في الوجود وبين الاقارب الثلاثة وثلاثة اشخ من بعد اثنى والاخرى) وهذه معاهدة صرفة لأن الوجود لا يمكن أن يوجد دون التخفض ما عرض ان انذاريم موجودون وتمت دون ما لا متباز الحقيقي كما صرح هو بعينه في كنه ما قول يوحنا الاقسام الثلاثة هو مبينه القول بوجود الاشخ من الثلاثة على انه وقع في الصفحة ٢٩ و ٣٠ من كتاب الصلوة الذي هو رايح في كبة الظلمة التي رجع اليها هذا التفسير في آخر عمره بعد ما كان يمتد هسا على طريقة كنيسة يوطرير وطع هدا اركنيت في لندن اورد في لندن في مجمع ريجر واطس سنة ١٨١٨ هككنا (اى معديس اورمرك اورمرك الثالث تمون حوارك هو حيتي بين شخصين اورمرك حدهم بد ش كنه حوارين برزهم كرم يمي ايها الثلاثة القدوس والاركون والدلون مرتلة الدين هم واحد يعني ثلاثة اشخ من وانها واحدا ورحم هيت اشخ من الدين) فوقع فيه ثمة ثلاثة اشخ من سر يحا (القول الرابع) في الصفحة ١٢١ (ثم طر بعض الساماني حتى انجل من نفسه كانه كان في افسس الراماني والراماني ثم ربح في اديواني لكن احب ان هذا ايف كنه من الحواريين في السال اميوني انتهى) فقله طر بعض الساماني وكذا قوله لكن احب ان غلط ان يقيم كما سنعرف مصلاتي اساهد انهم حشرون المصداق من اسات السال ولا بد ان ينط إلى ثلاثة اساهد من انه طر في هذه اماره الاول مله بعض الحطه والاداني بعد مله الثالث هط اعلت فانها تدل دلالة صراحة على انه لا يوجد سند متصل بل يولون باعفن وانضمين ما يقولون (قول الخامس) في الصفحة ١٤٥ (وقد افر ان الإنجيل الثاني والثالث يعني الإنجيل مرفق ودر السال من الحواريين) ثم قال في الصفحة ١٤٦ (بن في مواضع كثيرة من الكتب القديمة المسيحية كلها وثبت في كتب الاسناد بادنه كثره ان الإنجيل الوجود الآن يعني مجموع العهد الجديد كنه الحواريون وهو عند اندي كان في الاول وما كان غيره في زمان ما انتهى انطروا إلى نه هات اقواله الثلاثة التي نقلتها في اقول السابق

الاولى وما تكلم به بشي لان ما جري به يقينا كيف لا وان سليمان عليه السلام قد اترد في اخر عمره وكان بعد الاصنام بعد لازيد ادويني لها معاد كما هو مصرح في الباب احدى عشر من سفر ملوك الاول واما ثانيا فلان قوله ما كان نيا باطن صككاسيحي في بيان حال هارون عليه السلام في باب السادس ان يشاء الله تعالى (القول الثامن) نقل القسيس النبل في الصفحة ١٥٢ قول اكتوبر هكذا (تخريف اسكت القسيسة ما كان يمكن في زمان ماله لواراد احد هذا الامر فرضا عير في ذلك الوقت بالطر على السحح التي كانت موجودة بالكنزة مشهورة من القديم وترجمت الكتب المقدسة في السنة فلوقبر و بدل احدى فيها بسب ما طهر في ذلك الوقت) انتهى هذا تخدوش ايضا بوجهين الاول انه وقع في المجلد الاول من تحرير هنري واسكات قول اكتوبر هكذا (ان اليهود قد حرقوا السكع اعبرانية في بيل زمان الاكاراين كانوا قبل زمن الطومان و بعد ما في زمن موسى عليه السلام و فعلوا هذا الامر لتصبح افرجة اليونانية غير مشفرة ولعاد الدين المسيحي و يعلم ان القسما لسجين كانوا يقولون مثله وكانوا يقولون ان اليهود حرقوا التوراة في سنة مائة وثلاثين من البلاد) انتهى فسلم من ان اكتب واقدماء اسجين كانوا يعزفون بحرق التوراة بدصوص ان هذا التخريف وقع في سنة مائة وثلاثين من البلاد في نقل في التفسير بحلف مانتله القسيس النبل لكن التفسير المذكور في غاية الاعتبار عند علماء يروتستنت ما نقول الذي نقله القسيس النبل يكون مردودا بصرفقول الا ان يكون منقول من الكتاب الذي يكون مضرا زائدا من التفسير المذكور فاطلب منه ليصحح النقل فعليه ان يبين انه عن امي كتاب معتبر عنه والذاتي ان الخالف والموافق بديان من القرن الذي ان الخريف قد وقع و مخفقوهم يعترفون بوقوع الاقسام الثلاثة التخريف في صككيتو من النواصع من كتب العهد العتيق والسليد كاستعرف في الساب الثاني ما ي طهورا ريد من هذا اول ذلك قال صاحب الاسنار معر صاويج (لا يدري ان اكتب في التخريف عبارة عن امي شي عند القسيس لعله عبارة عن ان يوخذ الحرف في عبارة الانكليز ويسمى سلة الجبل دائما) انتهى كلامه (تنبه) ان هذا القسيس في بيل اسنار د التخريف بين الاحتمالات التي يفهمها انه من معتقة انه يقول من حرف ويني حرف ولما احرق والانفط الحرفة

قريب من الجزم بله كما ان علماء يروتستنت يقولون اقوال الخلف في هذه الازمنة فكذلك كان المسيحيون الذين كانوا في القرن الثالث وما بعده يقولون اقوال الخلف ونقل اقوال مسيوس ارجس في تصنيفه وكان انكسب والخداح في عهد في العرفة المسيحية بمنزلة المسخس الدينية كما ستم ان شاء الله في القول السادس من الهداية الثالثة من الباب الثاني وكان ارجس من الذين اعتوا بجواز حمل الكتب الكاذبة ونسبتها الى الحوار بين او التاسعين او الى قسيس من القسيسين المشهورين كما هو مصرح في الحصة الثانية من الباب الثالث من تلويح كلسيا المشروح سنة ١٨٤٨ لويلم ميور في لسان اردو حاي يستند على نقل هذا المتن واتى قد رأيت معنى الاقوال الكاذبة التي نسبت الى في الماحنة التي طعنها القسيس النبل بمداخلة بيف التيم في اسك اكبرالاد ولذلك احتاج السيد عهد الله الذي كان من متلفي الرواية الانكليزية وكان من حضار محمل المتناظرة وكان مسطها في لسان اردو ولا لم في اعرسي وطعها في اكره اباد الى ان كتب محصرا وزينه بخوانيم المتعربين وشهادا تهم مثل قاضي المضادة محمد اسد الله والمعنى محمد رياض الدين والسماصل الاعد على وعبرهم من ارا صككين الدولة الانكليزية واهل البلدة واما ثانيا ملان هذا القول ليس ليصحح في نفس الامر لان مسيوس كال يصح في القرن الثاني (ان المسيحيين بدلوا اناجيلهم ثلث مرات اواربع مرات بل ان يد منها تبديلا كان مضاميتها ابضا بدلت) وكذا ما نسف من علماء عرقه ما في كبر كان يصح في القرن الرابع (بل هذا الامر محقق ان هذا العهد الجديد ما صنعه المسيح ولا الحوار بين مل صنفه رجل مجهول الاسم ونسب الى الحوار بين ورفقائهم خوفا من ان لا يثبت الناس تخريضا بين انه خبر واقف من الحلات التي كتبها واذى المردي لسبي الماء يلغا بل ان القسب التي توجد فيها الاضلاط والنقصات) انتهى كما ستعرف في الهداية الثانية من الباب الثاني (القول السابع) ١٠٥ (ما صد نبي الجمل وصد هارون فقط مرة واحدة لاجل خوف اليهود وهو ما كان في مل كاهنا فقط ورسول موسى) وهذا تخدوش بوجهين ايضا اما الاول فلان هذا الميول خبرنا لان صاحب الاستنار اعترض بعدة الجمل وعبادة الاوثان معاكس القسيس سكت عن الجواب عن اعراض عدة

منها عن الخرف يكون صحيحا وفي غير محله ونقل بعض اقواله قال
 القيس التيلي في حق الماحل هادي على مصنف كنف
 الامتار الذي هو رد مقتاح الاسرار في الصمعة الاولى من حل
 الاشكال انه يصدق في حق هذا المصنف قول بوس ثم نقل قوله
 وفي هذا القول وقعت هذه الجملة ايضا (اله هذا الدهر قد انقضى الذهب
 الكافري) فاطلق عليه بعد الكافر وفي الصمعة ٢ (مخض المصنف
 لاجل التصب قضا عين الانصاف) وفي الصمعة الثالثة (كان مقصوده
 ومخله امراغ الصن والتعصب الصرف) وفي الصمعة الرابعة (الكذب
 كله مملو من الاعراضات الباطلة والدعاوى المبهمة والاصا عن الغير
 الناسة) ثم قال في الصمعة المذكورة (المكذب المذكور مملو من الحلاق
 والسطل) وفي الصمعة ١٩ (طس المصنف لاجل الكفر) وفي الصمعة
 ٢٤ (هذا كبر محض وكفر رحمة الرحمن عليه ونجسه من
 شدة غواية امهم) وفي الصمعة ٢٥ (هذا من دليل دله سله وجهه
 قسط مل هو دليل مؤ فهمه وتقصيه ايضا) ثم قال في تلك الصمعة
 (الماهر ان انكر واتصص حملا المصنف مسلوب الفهم ومخض عين
 عقله وعمله) وفي الصمعة ٣٨ (وسع قطع النظر عن المثالات الماخلة
 الاخرى قال هذا) ايضا وفي الصمعة ٤٢ (يتزل منظره الحمره)
 ثم قال في لك الصمعة (وهذا القول كله باطل وعاطر) وفي الصمعة ٥٥ (هذا
 صين الكفر والكفر) ثم قال في تلك الصمعة (اخلا قلب المصنف من الكبر
 وانجس هكذا) ثم قال في تلك الصمعة (هذا عين الجهل وانتهاء الكفر)
 وفي الصمعة ٥٥ (هذا يدل على عدم اطلاع راسا ودهسه) وفي الصمعة ٥٦
 (يساه ساقط من الاعتبار والمطل محض وطامل) ثم قال في تلك الصمعة
 (هذا انهاء التصب والكفر) وفي الصمعة ٨٧ (الامر الذي جعل
 المفضل حاكما غير مقبول محض وجيلة وسوء الف) هذه الانقاط كلها
 في حق الفاضل السيد هادي على الذي كان سلطانا لكهنة بطله ايضا
 واما الانقاط التي كسخت في حق الفاضل الزكي الحسن صاحب الاستفسار
 خها في الصمعة ١١٧ من حل الاشكال (هو يكون في الفهم انقص من
 الوثني قائد السلة وفي الكفر از يد من هؤلاء اليهود) وفي الصمعة ١١٨
 (فالان جئت الفاضل يكتب في الصمعة ٥٩٢ من غايه الكفر وعلم
 البالات) وفي الصمعة ١٢٠ (الا نصاب والامان كلاهما غائبان عن

ماذا ما حذرنا اسلافه شكر الله سبحانه في هذا الباب بان الخريف للتوراة اليهود
 وزمان الخريف سنة مائة وثلاثين من البلاد والباعث على الخريف
 عناد الدين المسيحي وحمل الترجمة اليونانية فبر معتبرة ومن بعض الانطاط
 الخرفة الانطاط التي فيها يار زمان الاكار ولا يصير ادعاهم شهادة المسيح
 في حق التوراة بعد تسليمها ايضا لانهم يدعون بعد مدة من خروج المسيح
 وليس هؤلاء ثلاثة اوار سنة بل هم الجسور من القدماء المسيحيين
 (القول التاسع) في الصمعة ١٢١ (كسب الانجيل بالالهام بواسطة
 الحوار بين كاي بطريرق وبنيت هذا الامر من الانجيل نفسه وانكسب الهديعة
 المسيحية) ثم قال (كسب الحوار بين بالالهام قول المسيح وتعليمه ومالاته)
 وهذا مردود بالوجه التي دصكرتها في بين القول الرابع والخامس
 من حل الاشكال وبان من قرأ الانجيل يحصل له اليقين ان قول انفس
 التيل غير صحيح ولا يصير منها اصلا ان الانجيل لملاني كسبه الملار
 الحوار بالالهام في السلس اليوناني ثم انه يكون اسم الانجيل مكتوبا على
 ناسبة كل صمعة من هذه الاتاحيل من طرف الطامعين والكاكين وهذا
 ليس بخمعة ولا دليل لانهم كما يكونون اسم الانجيل وكذلك يكتبون لفظ
 القضية وراعون واستروا يوب على ناسبة كل صمعة من كتاب الصمعة
 وكتاب راعون وكتاب اسير وكتاب ايوب فكذلك ان الثاني لا يدل على ان
 هذه انكسب من تصب هؤلاه السور بهم وكذلك لا يدل الاول
 فصدور ادخل هذه الامادات عنه سبب اسبب نعم بالاصلاح ويصدر
 في بعض الاحيان بسبب شيق المصدر من فم البعض لفظ لا ياسب
 شانه كما قال صاحب الاستفسار في هذا الموضع بعد ما روقوله (ماريا
 فنبسا من المبين كاذبا غير مبال بالمول الكذب مثل القيس حذر)
 انتهى ولا كان نقل اقواله معصي الى اطلو بل المل فالاول ان الركة
 واكتفى على هذا القدر واذهبت على هذه العادة فانقص ان ليه ايضا
 على العادتين الاخرين لمحصل لملطر نصيرة (احد الثانية) من عاداتهم
 باحد الكلمات التي تصدر عن فم الخلف بعض الشريعة في حقه اوفي حق
 اهل مذهبه ولا تكون ماسبة لمصده اولنص اهل ملته في زعمه
 مشكو عليه ويجعل المردلة جلا ولا يلتفت الى ما يصدر عن فم في حق
 الخلف واتى بغير لاعلم ان سببه ما دأبهم ان اية كلمة صحيحة كانت
 او حسنة اداصدورت عن لسانه او فله تكون حسنة وفي محلها واداصدر

كما ظهر لي من سائر الحكماء المدحج ان مرادى بالامر الملة الى هذا انتهى كلامه فانظر الى حركته خال امر او صرح امورا والوجه سائر القندان كتبها الحكماء المدحج في تبديل المذهب ما انك عليها في اجواب ولو كان تبديل المذهب لاحل أحد هذين الامرين فلا شك انه فيجحدوا الامر الآخر غيرهم لم يسمع لكن هذا الامر خارج عن البحث الذي اذنيه فارتفعوا رجع الى ما كنت في نقل طائفة فاقول هذا ما كتب القسيس في حق مصاصريه من علماء الهندو اما ما كنت في الصفحة ١٣٩ من حل الاشكال واخر مكانه وفي ميرزا الخلق وفي طريق السبلات في حق النبي صلى الله عليه وسلم وفي حق الفرائد والحديث لا يرضى غلى وقلبي بالظاهرها وان لم يكن نقل الكفر كمر او لم وقت المناظرة القهر يريته وبين صاحب الاستفسار سنة ١٨٤٤ فكنت صاحب الاستفسار ابيه في مكتوبه انك تيقول اربعة شروط في المنت نظرية وكان اشروط الاول منها هذا (يذكر اسم نبينا صلى الله عليه وسلم او نعته لفظ التنظيم وان لم يكن هذا الامر منطوقا لكم فاكتموا هكذا بكم اوبى المسلمين وصيغ الاضلال او الصياح التي ترجع الى جنبه الشمس في تكون على صبح اليوم كما هو عادة اهل لسان اردو والا لا تقدر على التكليم وتحصل لسا اللان في اصعبية) انتهى فكتب هذا القسم في جوابه في مكتوبه اندى كتبه في ٢٩ تموز سنة ١٨٤٤ هكذا علموا انهم مدورون في ذكر تذكيرك بصير اوباراد الاله والسمار في صورة الجمع هذا الامر غير ممكن لانك بالعلم السوء ايضا انك كتبتمكم اوبى السجين او محمد صلى الله عليه وسلم فقط مثل ان اقول قال محمد صلى الله عليه وسلم واقول في موضع يكون مقتضى الكلام محمد ليس رسول حق او كادف ككسر لانه نبون من هذا لانفاطان مقصودا منها اداء كم بل الامر هذا ان محمدا للملك نبي حقا (عندنا طاهر لهذا الامر واجب علينا) ثم كتبت في مكتوبه الذي كتبه في ٣١ تموز سنة ١٨٤٤ (من المحمد ان يذكر اسم محمد اراد الاصل او الصرح برضى صبح الجمع) انتهى وطلعت منه ايضا في مكتوبى الذي كتبت ابدي في ١٦ نيسان سنة ١٨٤٤ في هذا ابرر فكتب في جوابه في ١٨ نيسان سنة ١٨٤٤ كما كتب الى صاحب الاستفسار وانما عرفت هذا فاقول ان علماء الاسلام يعتقدون في حقد ما يعتقدون في حقدهم ويعتقدون في حقد وحق علماء ملته ان بما يعتقدونه في حق

قال بجانب الفاضل) وكتب في اخر مكتوبه في حق الفصل المدحج لقط الفرائد وهذا القط ايضا صبح عنده يشكو عليه لو صدر عن الغير في حقه وان قال هذا القسيس انى قلت هذه الانفاطان في حق الضاحل المدحج لانه صدر عن قلبي القاطن غير ملائمة في حق الانبياء الامم النبوية عليهم السلام قلت هذا انفاطان محض لا راعى من المدحج في صرح مواضع كثيرة من كتابه انه اورد هذه الانفاطان في الدلائل الازلامية في مقابلة تقريرات العيسيين واراد انهم الزاموا به يلزم عليكم هكذا ايضا وهو يرى من سوء الاعتقاد باسببية الى الانبياء عليهم السلام ومن شانه طيرجج الى كتابه فيجد ما قلت في الصفحة ٨ و ١٧٧ و ٥٥٨ و ٥٩٤ و ٦٠٤ و غيرها من الصفحة الطويلة سنة ١٨٦١ من اللاد وفي الصفحة ٨٩ من حل الاشكال في حق جميع اهل الاسلام (المحمديون معتقدون بالوسوسة العصية والاقول الباطلة الكثرة) ووقفت بين هذا القسيس انجيل وبين الحكماء العظماء المكرم محمد وزير خان بعد رجوعى الى دهلي مشطرتي بخريرة وطمت هذه الطريقة سنة ١٨٥٤ من البلاد في اكبر اباد فكنت القسيس الدليل اليه في الكتب التي الذي كبد ٢٩ ما بس سنة ١٨٥٤ هكذا (اهل جنتكم ابا صدادا حلون في زمرة) اى زمرة الدهر بين (كايوحد في الله الاسلامية ابصاهم محمديون في انصاهم وود هر يور في الساطن) وكتب الحكماء المدحج في جوابه امورا منها هذا ان الامر ايضا (قد اعترضتم في الجمع اعلم ان احكام انواراة مسوخة وطلعت في الجمع المذكور الصريح في مسخ او تمسية مواضع واعترضتم في ثلاثين اواريين الف موضع في النسخ المتعددة لسوء الكائن الذي دخلت منه الفقرات من الحاشية في النسخ وخرجت الفقرات الكثيرة منه وطلعت الفقرات ما في مانع ان يقال لاجل ذلك لكم انكم تعتقدون قلبا ان الدين البصوى باطل وتطرون ايضا ان كتبكم المقدمة مسوخة ومحرقة ولا اعتبار لها عندكم اصلا لكنكم لاجل الطمع الدنيوى فقط تمزجون بها المذهب في الطاهر وسامون لهذه الصعوبة المحرفة او يظن لاجل انكم كنتم من مرندى كنيسة لوتيرين ملته جيا كنتم وصرت من علقاشهر الى كنيسة اكثرة ارسده ايضا هو الطمع الديناوى لان عركم ان تمزجوا انكارة كاستفت من ربيكم القلبي ايضا) اى القسيس مرخ (اوان سده امر مرندى) يعنى ان زوجة القسيس القليل كانت من كنيسة اكثرة فدل القسيس الدليل مدحه لاجل استرضائه خاطرها

لا طهارا كما له على الدعوات من قواعد التفسير مثلا بين في الصفحة ٢٣٧
و ٢٣٨ في الفصل السادس الباب الثالث من ميرزا الحنفى المطبوع سنة ١٨٤٩
في اللسان العرسى وفي الصفحة ٥١ في أساس الرابع من حل الاشكال
المطبوع سنة ١٨٤٧ وانتقل عنها فاعاد تبيين مناسبتا لتعلق الحاجة بهم
فاقول قال هذا الببيل (لا بد للتفسير ان بهم مطلب اكتاب كما كان
في ضمير المصنف ملائس لطالع اوعسر ان يكون واقعا على حالات ايام
المصنف وعادة طائفة تروى المصنف عنها وعلى مذهبهم وان يكون واقعا
على سمات المصنف واحواله ايضا لان يساد ويجرد معرفة اللسان على
ترجمة الكتب وتفسيره وانما لا يبان يتوجه الى تسلسل المعاني ولا يسهل
علاقة الاقوال السابقة واللاحقة وادامعصر مصليا فلا يبان بلا حظ معه
شكل مقام له مناسبة ومطابقة بهذا المطلب ثم بغير (انتهى
والحال انه لا معرفة له لسان العرب معرفة متعينة بها فصلا من الامور
الاحر ولا يتوجه الى تسلسل اللطالاب وبعد علاقه الاقوال السابقة
واللاحقة كما سيظهر من قريب حصل هذا الانقطاع بعمل على اى شئ
فلو قست في حقه في هذا السلب كما قال هو في حق السائل هادى
على ان التكبر والجهل جهلاء مملووب الفهم ونقصا عين حقه وعمله
اوقلت هذا عين الجهل والتكبر كنت مصيبا ومظهر الحق لكن اتصال
هذه الانقطاع كانت غير ملائمة لانه لا يتوجه بها حق امدان نموه هو بها
وباشا لها في حق علماء الاسلام اقول ادعى هذا التفسير الببيل في اخر
المصل الخامس من الساب الثالث من ميرزا الحنفى هكذا (من يجنب
من الاعتصاف وسلك مسلك الانصاف ولا حظ معاني الايات القرآنية صلب
ان معانيها على التفسير الصحيح الموافق لتأويله ما ترجمت وفسرت) انتهى
والفاخرت ادعى ما ذكره ثلاثة شواهد على وفق عدد التلخيص يظهر
منها حال مملووعه لا مثال هذه الدعوى (الشاهد الاول) ان التفسير
قام في الجلسة الثانية من المسطرة التى وقعت بيني وبينه فاحذموا ان
الحق وشرع في قراءة بعض الايات القرآنية التى نقلها في الفصل
الاول من الساب الاول وكانت هذه الايات مكتوبة بخط الحسن وعمرته
بالاعراب فكان نطلا في الانقطاع فصلا عن الاعراب ونقل هذا الامر
على السلبين عما صرحا على انقضت محمد اسد الله فقال للتفسير

يتشاصلى الله عليه وسلم طرود من عالم من علماء الاسلام على وفق
اقواله لا زيادة ونقصان في حقه هكذا انه يصدق في حقه قول بولس
ان الله الدهر قد اعطى قلوب الكافرين وهو عيسى ابن الانصاف قصدا لاجل
التعصب وكان مقصوده ومطلبه التراجع الحق والتعصب وطى لاجل
التكبر والطاهر ان التكبر والتعصب جعلاه مسلوبا منهم وعصا عين
عمله وعدله ومع فضع الظفر من القللات الماطلة الاخرى قال هذا ايضا
انتلاء قلبه من التكبر والتعصب هكذا وهو في الفهم انفس من الورى
وفي الكبر ازاد من اليهود ويكتب من عنة عدم المالات والكفر والادصاف
والايمان كلاما ما بين عن قلبه وما حل في رمة الدهريين وطروكا
لوصدر في حق كتابه ميرزا الحنفى لاجل اشتغاله على المقاطعات العسرة
والعسرة المحضة والدعاوى الغير الصحيحة والبراهين المصيبة هكذا
ان كانه يمتدح الاعمال الماطلة وعلا من الخلافة والسائل والدعاوى
امهله والمطاعين المبررات المسنة وكذا لوصدر في حق غيره الذى صدر
عنه في حق النبى صلى الله عليه وسلم والقرآن او الحدوث ان هذا تكبر محض
وكثر وحم الله عليه واخرجه عن شبكة غواية الفهم وهذا ليس دليل
قلة علمه وجهله فقط بل هو دليل سوء فهمه وتعميه اذف وهذا كله
باطل وما حل وهذا عين التكبر والكفر وهذا عين الجهل والتعميه الكبر
وهذا دليل على عدم الخلافة اساسا ونقصه وساقط عن الاعتذار واما
محض وما حل وانتباه التعصب والكفر وغير مقبول محض وجبة وحواله
فالتقوى هذه الاقوال المحموز لهذا العالم في زعم القسيس السبل لم زاد سار
فلا بد ان لا يكون هذا القسيس على امتثال هذه الاثبات وان لم يجز فكيف يقوى
من وانصب كل اخص من انصافه ان يكون هو ممدورا في غير هذا ويكون
العلم الاسلامى معلوما غير ممدور على حرمته ان يعم العالم الذى
يصدر عن قلبه لفظا للغة اليه اوالى علمه في موضع يكون مقتضى
الكلام ليس مقصوده ايداه اوالى اهل ملته بل سببه اظهار ما هو الحق عند
هذا العالم او حزنه لقوله لوقول علماء كفايل كل يحصد ما ندع ويمرر
عاصص (العدد الثالث) انه يترجم الايات القرآنية ويفسر عاها على رايه
ليعرض عليها في زعمه ويدعى ان التفسير الصحيح والترجمة الصحيحة ما ترجمت
به وما صمدت به لاما صدر عن علماء الاسلام ومفسرى القرآن

التي اكتشفوا على الترجمة وأتركوا الألفاظ لأن المعاني تتبدل بالاعتماد على
القسس التييل ساحتونا أن هذا من قصور لسان هذا ساه في معرفة اللسان
بحسب التقرير (أن هذا الثاني) كتب القسس الطهارا بعضه واحسار
عن معرفته لسان العرب في آخر مدائن الحق العارسي المطبوع سنة ١٨٤٩
وفي آخر مدائن الحق الذي هو في اردو وطبع سنة ١٨٥٠ هكذا (نمت
هذه الرسالة في سنة خمسين مائة ثلاث وثلاثين سنة الاندلسي
وبالطابق ما ينسب واربعين مائة سنة الف مائة مائة مائة مائة
الامرار القساري المطبوع سنة ١٨٥٠ هكذا (نمت هذه الاوراق
في سنة مائة مائة وثلاثون مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة
اشيا وخمسين مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة
في لسان اردو وهذه المصارة بمبها ايضا غير ان لهذا المعنى
في السبعة العارسية بدون الالف واللام وفي هذه السبعة مائة مائة مائة
انه لم كان توجهه الى السبعة العارسية أكثر فخصه فيها المص
عند من خففه المكامل الذي هو مختص به انه لا يجوز ان يكون الموصوف
والصفة متكلاهما مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة
فهنا ساه في التحرير (الشاهد الثالث) تنقل في منافع الامرار القديم المص
سنة ١٨٤٣ في الصفحة الرابعة اولاخذ الآية من سورة القدر مائة مائة
انت عمران التي احصت مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة
النساء مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة
منه ثم قال اذا كان المسيح روح الله محكم حاتين الاتين فلا بد ان يكون
في مرتبة الالهية لان روح الله لا يكون اقل من الله لكن بعض المحمدين
يقولون ان لهط الروح الذي ساه في هاتين الاتين الرابع جبريل المالك
(الان هذا القول منناه العداوة فقد لا يظهر لهط منه الذي في الآية الثانية
والصغير المتصل في لهط وحنا الذي في الآية الاولى على حكم قاعدة الصريف
لا يرجعان الى الملك بل الى الله) انتهى كلامه اقول هذا مخدوش بوجه
الاول انا رجوان نستفيد منه ان قاعدة سرية تحكم ان الصغير لا يرجعان
الى الملك بل الى الله مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة
فظهر انه لا يعرف ان علم الصريف اى علم وبصيرة عن اى امر بل سمع اسم
هذا العلم مكتوب هنا ليحفظ الجاهل انه يعرف العلوم العريضة (الثاني)

(ما قال)

ما قال احد من علماء الاسلام المشيرين الى الراد لهط الروح في قوله تعالى
وروحه جبريل فهذا بهتان مناه العداوة (اننا ان الآية مسورة
النساء هكذا مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة
الى المسيح عيسى ابن مريم رسول الله ولكنه القها الى مريم وروح منه
ما هو الله وروحه ولا تقولوا ثلاثة انتهوا خيرا لكم انه الله واحد سبحانه
ان يكون له ولده مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة
الاية وقع قبل لهط مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة
في دينكم ولا تقولوا على الله الا الحق وهذا القول يشنع على المسيحيين
في غلو اعتقادهم في حق المسيح عليه السلام ووقع بعد الله المدكور هذا
القول مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة
وانه وهذا القول بلوهم في اعتقاد التثليث واعتقاد كون المسيح ابن الله
ولهم القرأ على هذا ما سجد في مواضع عديدة مثل قوله تعالى لقد كفر الذين
قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم ومن قوله لقد كفر الذين قالوا ان الله
ثالث ثلاثة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة
في معرفة قواعد التفسير والى دقة نظره كيف بين المقصود كما كان مراد
المصنف وكيف توجه الى تسلسل المطالب وكيف راعى القول السابق
واللاحق وكيف لاحظ كل مقام كان له مناسبة ومطابقة لكثير المأمف
تأسفا عطيا ان هذا التحرير والتفسير صدم الطمير ما كنت تفسير حاروا على امثال
هذه التعديلات الدينية على العهد النبوي والبيد ليكون تذكرة بين اهل ملته
ويظهر لهم من كانت الهدى مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة
المعسر بعد التامل لكثير والامان للبع الى مجموع الاشياء والاشياء يكون خمسة
فلا انصح من دقة نظره وصانف فكره فهذا ساه في فهم المقصود وعلى هذا
الضاحه تقرير ان روح الله مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة
على ترجمة علم الاسلام وتفسيره مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة
ان قوله ان روح الله لا يكون اقل من الله (مر دود لان الله له على في سورة
الاحمدي في حق آدم عليه السلام ثم سواء وتبع فيه من روحه
وقال في سورة الطهر وصورة ص في حق ايضا ما ناسوته وتفتت فيه
من روحه فتوالة ساجدين مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة
عليه اسلام انها روحه وروحي وقال في سورة مريم في حق جبريل

• فارتد اليها روحنا فنخل لها نسر اسوا • والمراد بروحنا ههنا جبريل (ووقع في الآية الزامة عشر من الباب السابع والثلاثين من كتاب حزقيال قول الله تعالى في خطابه للوف من الناس الذين احياهم بعجزة حزقيال فقال هكذا (فاطي فيكم روحي) فاطلق ههنا ايضا على النفس الناطقة الانسانية انها روحي فيلزم ان تكون هؤلاء الالاف آلهة على تحقيق التفسير محكم ذلك حزقيال ويكون آدم وجه بل عليها السلام الهين بحكم القرآن فخلق ان المراد بالروح في قوله تعالى • وروح منه • النفس الناطقة الانسانية والخلاف محذوف اي خورج منه في الجلالين • وروح • اي ذورج • منه • اعني اليه • نشر بها (وفي البيضاوي • وروح منه • وذورج • مسطور • عنه • لا توسط ما يجري مجرى الاصل والمادة) انتهى ولما كانت هذه الصادرة • مدسة الصبيان واطلع على بعضها القسيس انتقل باصراض بعض الفضلاء حررها في النسخة الحسنة المطبوعة سنة ١٨٥٠ ماتي بسارة موهبة باردة اخرى نقلها ورددت عليها في كافي ازالة النكوة من شاء ملبرح اليها واذكر ههنا حكايين من مستنسخة لكتابة القسيس (الحكاية الاولى) ما نقله الصحبي في شرح النكاح ان مسل كان يلو القرآن فسمع منه بعض الفسبين هذا القول • ولكنه القبح المريع وروح منه • عدل ان هذا القول يصد في دينا ونحوه الف • انه الاسلام لان فيه اعتزاجا بل عيسى عليه السلام روح هو بعض من الله فكان على • حسين • الواقف مصنف • كتاب الطير حاصرا هناك فاحاط بالآلهة قال مثل هذا القول في حق المخلوقات كلها • وهو لكم مافي السموات ومافي الارض جميعا منه • ولو كان معنى روح منه بعض منه او جزء منه فيكون معنى جميعا منه ايضا على قولك منه فيلزم ان يكون جميع المخلوقات الهة فادصف القسيس وآمن (الحكاية الثانية) استدل البعض من الفرقة المسيحية في اللد دهل في اثبات الثلث بقوله تعالى • بسم الله الرحمن الرحيم • بآله اخذ فيه ثلاثة اسماء يدل على الثلث صاحب الطرء • ان فصررت عليك ان تستدل بالقرآن على التسبيع ووجود مسبعة الهة بعد أسورة المزمع وهو هكذا • حم • تعبريل • الكتاب من الله العزيز العليم جابر الذمب • وعالم الثوب شديد الغضب • ذي الطول بل عليك ان تقول انه يست وجود مسعة عشر الهة من الغرائث باب من اخر مسورة • اخبر النبي ذكر فيها مسعة عشر

اسما من الدات واصفات متواجة ما ذكرت حصلت لك الاطلاع على مسبعة وثلاثين قولاً من اقوال القسيس السبل وانقل في اكثر المواضع من صكتاني ههنا من اقواله الاخر ايضا واراد عليها واسأل الان من القسيس السبل ان يقول بطرا الى الاقوال التي نقلتها ان اقول في حقه اقتداء عادته حولا مطابقة قوله ان هذه النوادر التي لا اساس لها والمواد التي مطها نذل دلالة واضحة على فقه صله وعدد دقة نظره لانه لو كان له دقة جريئة وادنى معرفة في العلم لما ظالم ذلك ام لا يجوز في الصورة التالية لابد من بيان الفرق بانه يجوز ان يقول لو وجد في كلام الصالح خمسة اقوال اوستة اقوال محررة في زعمه ولا يجوز للصالح ولو وجد الصالح في كلامه اقوال بالاطلة فطما ازبد • • • • • بقدر سنة امثال وفي الصورة الاولى لابد ان يطر الى حاله ويعترف بان هذا القدر جوار شفاف وكاف في جواب مير ان الحق ومقتح الاسرار وحل الاشكال وغيرهما لان الكلام الباقي حاله في الصورة للمذكورة يكون كمال الكلام المذكور ولتم ما قبل لا يفتح يا بصيكت مسد ولا تم سها بمجرده والمقصود الاصل مما ذكرته في هذا الامر السبع ان الذي يكتب جواب كتابي هذا حاله ان يغل او لا يغل • • • • • ثم يجيب ليصير النظر على كلامي وكلام المحسبان خاف التلوي بل فلا بد ان يتصر على جواب بل من الاقوال الستة وراعى ايضا في تحرير الجواب الامور الباقية التي ذكرتها في هذه المقدمة ولا يمان • • • • • تلك الموهبين من • • • • • روتستنت لان هذا المسالك بعد من الاصناف ما بل من الحق ومقتض الى الاصناف وان تصدى القسيس التليل قد ر • • • • • جواب كتابي هذا حاله من ماهو المرجو من غيره من مراجعة الامور المذكورة في هذه المقدمة في شيء زائد ايضا وهو ان يوجه اولاهذه الاقوال السبعة والثلاثين كلها من كلامه لتكون توجهاته مبيارة لتوجيه اقوال في جواب الجواب وتلي انهم لا يكونون الجواب ان شاء الله وان كتبوا لا يراى الامور المذكورة البينة يستدرون باعتبارات باردة ويكون حواهم هكذا ياخذون من اقوال بعض الاقوال التي يكون بهم افعال للكلام ولا يشيرون الى الاقوال النبوية لا بالرد ولا بالتسليم نعم دعون لتبليط النوام اذ باطلا ان كلامه الباقي ايضا كلامك ولله لا يبلغ حجم ردهم الى حد يكون ورق منه باراة كرام كرام من كتابي فاقول من قبل

الهم لوموا كما يكون دليل عجزهم (الامر الثم) التي نعت اسماء
العلماء ولما وقع عن الكتب التي وصلت الي في لسان الانكليز اوصى زاحم
فرقة يونس اوعن رسائلهم في اللسان المرعى او الرعي اوارده
وحال الاسماء اشد فسادا من الحالات الاخر ايصا كما لا يخفى على نظر كثيرهم
فلو وحده انظر هذه الاسماء مخالفة لما هو المشهور في لسان احرار البيوت
على في هذا الامر ما فرغت عن المدة ههنا اما اشرع في انقصود سمور الله
الذي الودود اللهم انا الحق حما وباطل باعلا (الباب الاول) في بيان
كتب العهد العتيق والجديد وهو مستحق على اربعة فصول (الموصل الاول)
في بيان ابحاثها وتعدادها اصلهم يقتضون هذه الكتب الى قسمين قسم منها
يدعون انه وصل اليهم بواسطة الاخياء الذين كانوا قبل عيسى عليه السلام
وقسم منها يدعون انه كتب بالا الهام بعد عيسى عليه السلام خصوصا
الكتب من انقسم الاول يسمى بالعهد العتيق ومن انقسم الثاني بالعهد الجديد
ومجموع العهدين يسمى ببسمل وهذا بعد بولس يسمى بالكتاب ثم انقسم كل
من العهدين الى قسمين قسم عتيق على محمد جمهور القدماء من المسيحيين
وقسم احدهما واهبه (اما انقسم الاول من العهد العتيق) عتيقية وثلاثون
كتبا (١) سفر التكوين وسفر الخلق ايضا (٢) سفر الخروج (٣)
سفر الاحبار (٤) سفر العدد (٥) سفر الاسماء ومجموع هذه الكتب المقتصة
يسمى بالبوراة وهو لفظ صراطي بمعنى التعليم والشرعة وقد يسلق ذلك
اللفظ على مجموع كتب العهد العتيق مجازا (٦) كتاب يوشع بن نون (٧)
كتاب القضاة (٨) كتاب راعوث (٩) سفر صموئيل الاول (١٠) سفر صموئيل
الثاني (١١) سفر الملوك الاول (١٢) سفر الملوك الثاني (١٣) السفر الاول
من احبار الالام (١٤) السفر الثاني من احبار الالام (١٥) السفر الاول لمرورا
(١٦) السفر الثاني لمرورا ويسمى سفر عيسى (١٧) كتاب ايوب (١٨) زبور
(١٩) امثال سليمان (٢٠) كتاب الحامسة (٢١) كتب متيد الاثنا (٢٢)
كتاب اشعيا (٢٣) كتاب ارميا (٢٤) مراني ارميا (٢٥) كتاب حزقيال (٢٦)
كتاب دانيال (٢٧) كتاب هوشع (٢٨) كتاب يوشع (٢٩) كتاب عاموس (٣٠)
كتاب صوبيا (٣١) كتاب يونس (٣٢) كتاب ميخا (٣٣) كتاب ناحوم (٣٤)
كتاب جفوني (٣٥) كتاب صفتين (٣٦) كتاب عيسى (٣٧) كتب زكريا (٣٨)
كتاب ملاخيا وكان ملاخيا الذي قبل ميلاد المسيح عليها السلام يفتو

(اربعماية)

اوبماية وعشرين سنة وهذه الكتب الثمينة والثلاثون كانت صلوة عقد
جمهور القدماء من المسيحيين والامر بولس لا يسلقونها الا حصة كتب
الكتب الخمسة المسونة الى موسى عليه السلام وكتب يوشع بن نون
وكتب القضاة ومختلف نسخة توراههم نسخة توراة اليهود (واما انقسم الثاني
من العهد العتيق) خمسة كتب (١) كتاب اسתר (٢) كتاب باروخ (٣) حزقيا
من كتاب دانيال (٤) كتاب طوبيا (٥) كتاب يهوديت (٦) كتب وردم (٨)
كتاب انكليز باستيكس (٨) كتاب المتقين بين الاول (٩) كتاب المتقين بين
الثاني (واما انقسم الاول من العهد الجديد) عشرين كتابا (١) انجيل
مسي (٢) انجيل مرقس (٣) انجيل لوقا (٤) انجيل يوحنا ونقل لهذه الاربعة
الانجيل الاربعة ولفظ الانجيل عتيق نكتب هؤلاء الاربعة وقد يطلق
محرا على مجموع كتب العهد الجديد وهذا الله معرب كل في الاصل
التي تاتي الشكليون معنى اشارة والتعليم (٥) كتب سائر الالحواريين (٦) رسالة
بولس الى اهل كورنثوس (٧) رسالته الى اهل قورنثوس (٨) رسالته الثانية اليهم
(٩) رسالته الى اهل غلاطية (١٠) رسالته الى اهل افسس (١١) رسالته الى
اهل فيلبس (١٢) رسالته الى اهل قورنثوس (١٣) رسالته الاولى الى
اهل قسطنطين (١٤) رسالته الثانية اليهم (١٥) رسالته الاولى الى تيموثاوس
(١٦) رسالته الثانية اليهم (١٧) رسالته الى تيطوس (١٨) رسالته الى فيليبيون
(١٩) لرسالة الاولى لبطرس (٢٠) رسالته الاولى ليوحنا مساوي بعض
اسفرائ (واما انقسم الثاني من العهد الجديد) خمسة كتب بعض العفرائ
من الرسالة الاولى ليوحنا (١) رسالة بولس الى اسمرانيين الرسالة الثانية
لبطرس (٢) رسالة الثانية ليوحنا (٣) رسالة الثالثة ليوحنا
(٤) رسالة يثوب (٦) رسالة يهوذا (٧) مشاهدات يوحنا
(٨) اذ اعرفت ذلك ما علم انه العهد مجلس العلماء المسيحية بحكم اساطين
قسطنطين في بلدة نانس في سنة ٣٢٥ ملبية وخمسة وعشرين من ميلاد
المسيح لنسا وروا في باب هذه الكتب المشكوكة ويحققوا الامر بحكم
هؤلاء العلماء سادسا وروا التحقيق في هذه الكتب ان كتب يهوديت
واحد التسليم بانوا سائر الكتب المختلفة مشكوكة كما كانت وهذا
الامر يظهر من المقدمة التي كتبها جبر وم صلى ذلك الكتاب ثم بعد ذلك
العقد مجلس احرار يسمى بمجلس لوديبا في سنة ثلثمائة واربع وسبعين

قال جيروم ان هذه الكتب ليست صالحة لقرير المسائل الدينية
وبالنسبة (٥) صرح سكرتوس ان هذه الكتب تقرأ لكن لا في كل
موضع اقول فيه اشارة الى ان جميع المسيحيين لا يسلطونها مخرج هذا الوجه
الى الوجه الثالث (٦) صرح بوسى بيس في الباب الثاني واخبر بيس من
الكتاب الرابع بان هذه الكتب حرق سميا كتبا المناهية التي اقول
انظروا الى الوجه الاول والثاني والثالث كيف اقر وانعدم ديانة اعدائهم
بان الوطنهم اجمعوا على ان الكتب التي فقدت باسمائها وبقي تراجمها
وكانت مرمودة عند اليهود وكانت محرفة سميا الكتب القسائين الثاني
واجبة التسليم ما احتسار لاحادهم وانصفهم على الخرافة وفرفة
كأنهم يسلطون هذه الكتب الى هذا الجبل نينا لاسلامهم (الفصل الثاني)
في بيان اهل الكتب لا يوجد عندهم منذ متصل كتاب من كتب العهد
المتى والجديد اعلم ان هذا الله تعالى انه لا يد لكوس الكتاب سماوا با واجب
التسليم ان تمت اولا بدليل تام ان هذا الكتاب كتب بواسطة النبي العلق
ووصل بعد ذلك اب بالند المتصل ملائمة ولا تبديل والاستناد الى شخص
ذي المسلم بمجرد العلم والوهم لا يمكن في اثبتت انه من تصنيف ذلك
الشخص وكذلك محرمات فرقة اخرى لا يمكن فيه الا ترى ان كتاب
المساحنة والفرقة الصغرى لتكوين وكتب المراجع وكتب الاسرار
وكتب بنجنت وكتب الافراز منسوبة الى موسى عليه السلام وكذلك
الفر الرابع لمرزا مسرور الى عزرا وكتب معراج اشيا وكتب مناهدات
اشيا مسو بان الى اشيا عليه السلام وموسى الكتاب المسمو ولا رما
عليه السلام كتب اخر مسو اليه وعدة ملحوظات مشونة الى جيقوق
عليه السلام وصدة زبورات مشونة الى سليمان عليه السلام ومن كتب
العهد الجديد سوى الكتب المذكورة كتب جاويزت سبعين مسونة الى
عيسى ومريم والحارثيين واليهود والمسيحيين الا ان يدعون ان كلا من
هذه الكتب من الاكاذيب المصنوعة والتحق على هذه الدعوى كنية
كريك وكالاتك وبر ونسنت وكذلك الفر اسات لمرزا مسرور الى عزرا
وعند كنية كريك وبر من اسناد العنق ومنهم واحب التسليم وعند
كنية كالاك وبر ونسنت من الاكاذيب المصنوعة لاستعرف هذه
الامور منفصلة في الباب الثاني ان شاء الله تعالى وقد عرفت في الفصل

ما في علماء ذلك المجلس حكم علماء المجلس الاول في باب كتاب يهود بن
علي حاله وزاد على حكمهم مسجدة كتب اخرى وجعلوها واجبة
التسليم وهي هذه (١) كتاب اسير (٢) رسالة يعسوب (٣) الرسالة
الثانية بطرس (٤) و (٥) الرسالة الثانية والثالثة ليوحنا (٦) رسالة
يهودا (٧) رسالة بولس الى الصريانيين واكدوا ذلك الحكم بالرسالة
العامة ونفى كتب مناهدات بوحث في هذين المجلسين خارصا من كذا
كما كان ثم اتفقد بعد ذلك مجلس اخر في سنة ثلثائة وسبع ونسعين ونسعى
هذا المجلس مجلس كار تويج وكان اهل هذا المجلس القامل الثشهر
عندهم اكتبان ومائة وستة وعشرين شخصا خبرهم من العلماء كهور بن
ماهر هذا المجلس اخوا حكم المجلسين الاولين عماله ودعوا على حكمهما
هذه الكتب (١) كتاب وزيم (٢) كتب طوريا (٣) كتاب باروخ
(٤) كتاب ابكاز بلينيكس (٥) و (٦) كتاب المقاييس (٧) كتاب
مناهدات بوحث لكن اهل هذا المجلس جعلوا كتاب باروخ وعزرا جزء
من كتاب ارب باروخ عليه السلام كان بمنزلة اسف والخليفة لازيا
عليه السلام فلذلك ما كتبوا اسم كتاب باروخ على حصة في فهرست
اسماء الكتب ثم اتفقد بعد ذلك ثلثة مجالس مجلس تلو ومجلس فلورنس
ومجلس زيم وعلاء هذه المجالس السته اقروا حكم مجلس كار تويج على
حاله لكن اهل المجلسين الاخيرين كتبوا اسم كتاب باروخ في فهرست
اسماء الكتب على حدة فعند اتفقد هذه المجالس صارت هذه الكتب
المنكوكة مسلمة بين جمهور المسيحيين وبقيت هكذا الى مدة الف
ومايتين الى ان ظهرت فرقة بر ونسنت فرد واحكم هؤلاء الاصلاح في
باب كتاب باروخ وكتب طوريا وكتب يهوديت وكتب وزيم وكتب
ابكاز بلينيكس وكتابي المقاييس وقالوا ان هذه الكتب واجبة الرد وغير
مسلمة وردوا حكمهم في بعض ابواب كتاب اسير وطور في بعض لان هذا
الكتاب كان سنة صشر باقتضوا ان الابواب التسعة من الاولى وثلاث
من الباب العشر واجبة التسليم وستة ابواب باقية واجبة الرد ومسكوكا
في هذا الانكار والرد يستدعي اوجه (١) هذه الكتب كانت في الاصل
في اللسان العبراني والخالدي وغيرهم لا توجد الا في تلك السنة (٢)
اليهود لا يسلطونها الهامية (٣) جميع المسيحيين ماسلموها (٤)

ومى السب الثامن اهم خمسة ومن التوراة ابراهيم عشرة واثني
علا اهل الكتاب ان ما وقع في السر الاول غلط ويتواحد وقوع السب التي
ان عزرا ما حصل له التبر بين الاله واساء الاله وان اوراق السب التي
تخل عنها كانت خمسة وظهر ان هؤلاء الانبياء الثلاثة كانوا من التوراة
فلو كان توراة موسى هو هذا التوراة المشهورة لما كانوا في السب
ولما امكن لعزرا ان يترك التوراة ويعتمد على الاوراق القصصة وكذا لو كان
التوراة الذي كتبه عزرا مرة اخرى بالالههم على ربهم هو هذا التوراة
المشهور لما سألهم هم ان التوراة المشهورة ليس التوراة الذي صنفه موسى
ولا الذي كتبه عزرا بل الحق انه مجموع من الروايات والقصص المشتهرة
من اليهود جميعها اختلفوا في هذا الجوع بلا تسمية الروايات (وعلم من وقوع
القصص من الانبياء الثلاثة ان الانبياء كما بهم لسوء مصومين عن صدور الكتب
عند اهل الكتاب فذلك لسوء بعضهم من الحناء في التبر والتبر
وسخر في هذه الامور في السب السادس عشر من القصد الاول من السب
اسمى (الامر الثالث) من قال ادب الخامس والاربعين والسادس
والاربعين من تلك حرق بالبال الدم والشرير والتابع والعشرين
من سفر العدد وجد تحذيرا من محاربي الاحكام وظاهر ان حرق بال
عليه السلام كان منج التوراة ولو كان انوراة في زمانه مثل هذه التوراة
المشهور لما سألهم في الاحكام وكذلك وقع في التوراة في مواضع عديدة ان الانبياء
توخذ بنو اسرائيل ثلاثة احوال ووقع في الآية الطرس من السب الثامن
عشر من كتب حزقيال (النفس التي تخطي فهي توت والابن لا يحصل
الم الاب والاب لا يحصل الم الابن وعدل العدل يكون عليه وتعالى المدنى
يكون عليه) فلم من هذه الآية ان احدا لا يخذ يدب غيره وهو الحق كما
وقع في التبريل ولا تزد واردة وتذكر اخرى (الامر الرابع) من طالع
الزور وكتاب نحميا وكتاب ارميا وكتاب حزقيال جرم بقينا ان طريق
التصنيف في سالف الزمان كان مثل الطريق الروح الان في اهل الاسلام
بان المصنف لو كان يكتب حالات نفسه والمعاملات التي راها يبيد كان
يكتب بحيث يظهر كسطر كتابه انه كتب حالات نفسه والمعاملات التي راها
وهذا الامر لا يظهر من موصع من مواضع التوراة بل يشهد صبارته ان
كاتبه غير موسى وهذا الغير جمع هذا الكتاب من الروايات والقصص

الاول ان كتاب ياروخ وكتاب طوبيا وكتاب يهودية وكتاب وزيم
وكتاب ايكليز يسكنس وكباي المقايين وحزن من كتب اسير واحدة
التسليم عند كالاك واحدة الرد عند يوتسكت ما دكل الامر كذلك
فلا ينفذ بحمد امتداد كتب من الكتب ان بني اوجوا في الهامى او واجب
التسليم وكذلك لا ينفذ بحمد ادعا لهم بل يحتاج الي دليل وانك حلسا
مرارا من صحتهم التحول السند المصل فافقدوا عليه واعترفوا
القصصين في محمل المناطرة التي كانت بيني وبينهم فقال ان سب فقد
ان السند صدنا وقوع اصف والفق على المسحين ان مدت ثلثه
ونث عشر سنة وجمعنا في صكتب الاستاد لم رأت فيها شئ
غير الطل واخصين يقولون باطن ونسكون بعض اوراق وقد فنت
ان الطل في هذا الباب لا يفتي شئنا فادام ابنا يه ليل ف وسند
متصل فخر دائع بكفينا وابرا داندلين في ذمهم لاقى دمت لك على سبل
الترح انظر في هذا الباب ولما كالك انكلم على سند كل كتاب معضبال
الطلو بل اهل فلا تنكلم الا على سند بعض من تلك الكتب ما قول والله
التوفيق انه لا سند لكون هذا التوراة المنسوب الى موسى عليه السلام
من تصديقه ويدل عليه امور (الامر الاول) سخر ان شانه الله في باب
الثاني في جواب اله اطاة الراحة في بيان الامر الاول والثاني والثالث
من الامور التي يزول بها اسبج د وقوع اخريف في كتبهم ان تواتر هذا
التوراة منقطع قبل زمان يوشاباس آمور واسخه اني وحلت بعد في
صشرة سنة من حلوله على سرير الساطة لا اعتماد عليه بقينا ومع كونه
قديم معتمدة ضاعت هذه اسخه ايضا فله قبل حادثه تحت نصرو في حادثه
انهم التوراة وصت كتب العهد النبي عن صعدة العالم رأت ول كتب
عزرا هذه الكتب على زعمهم صاحت نسجهم وانك قولهم في حادثه في كس
(الامر الثاني) جمهور اهل انك تقوون ان السفر الاول والثاني من اخر
الانام صنفها عزرا عليه السلام باياته هي وكرا بالسولين عليها السلام
فهذه انك في الحقيقة من تصنيف هؤلاء الانبياء الثلاثة وتفضي كلامهم
في باب السامع والسامع من السر الاول في بيان اولاد بنيامين
وكتبا شاعوا في هذا الباب هذا التوراة المشهور يوحنا الاول في اذمعه
والثاني في المدد يوحنا من الباب السامع ان ابناء يمين ثلاثة

الشيعة في دين اليهود وميزين هذه الأقوال بل ما كان في رعه قول الله
أقول موسى أدرحد تحت ظل الله أوقال موسى وصبر عن موسى في جمع
المواضع لصيغة العائت ولو كان التوراة من تصديقاته لكان عمر عن تعد
نصيحة الكلام ولا أقل من أن يبرق في موضع من المواضع لأن التبر بصيغة
الكلم يقضي زيادة الاعتبار والذي يشهد به الطاهر مقول ما لم يتم على
خلافه دليل قوي ومن ادعى خلاف الطاهر عليه اليأس (الامر الخامس)
لا يبرأ أحد أن يدعى بالتسعة إلى معنى الفقرات ومعنى الأبواب فيها من
كلام موسى بل معنى الفقرات تدل دلالة بينة أن مؤلف هذه الكتاب لا يكن
أن يكون قيل داود عليه السلام بل يكون أمامه صراحة أو بعد مؤرخ هذه
الفقرات والباب في المقصد الثاني من الباب الثاني مقصداً أن يشهد به الطاهر
المسيحية يقولون بالطلوع روحاً يأتيها من طهارة نبي من الأنبياء وهذا
القول مردود لأنه محذور أدانهم بلا رهاق لأنه ما كتب نبي من الأنبياء
في صفة إلى الحق العزة العلانية في الباب الثاني من الكتاب العلاني
ولاكتساب نصري من الأنبياء الحقها ولم يثبت ذلك الأمر بدليل آخر قطعي
أبصاراً شرف في المقصد المذكور ويبرر ذلك لا يثبت قطعي بقوله
قوي على الأصل فيكون هذه الفقرات والباب أدلة كاملة على أن هذا الكتاب
ليس من تصديقات موسى عليه السلام (الامر السادس) نقل صاحب
خلاصة صف السلي من المجلد العاشر من النسب في كلو يد ياني (قال
داكتر سكندر تيمس الذي هو من الفضلاء المسيحية المتخبرين في بياضة
السل الجديد تمت لي بظهور الأدلة العلمية لتعلمود جرمنا الأول التوراة
الموجود ليس من تصديقات موسى والثاني أنه كتب في كنعان أو اورشليم يعني
ما كتب في عهد موسى الذي كان بنو إسرائيل في هذا العهد في الصحراء
والسالك لا يثبت تأليفه قبل سلطنة داود ولا بعد زمان حزقيال النبي
تأليفه إلى زمان سليمان عليه السلام يعني قبل الصلوة من ميلاد المسيح أو إلى
زمان قريب منه في الزمان الذي كان فيه هو من الناصر خلاصاً إن تأليفه
بعد خمسمائة سنة من وفات موسى انتهى كلامه (الامر السابع)
قال إصااصل نورث من الطلبة المسيحية أنه لا يوجد (فرق معتد به في
محاورة التوراة ومحاورات سائر الكتب من العهد القديم التي كتبت في زمان
أطلق به بنو إسرائيل من إسرائيل مع أن بين هذين الزمانين فمئة سنة

عام وقد صدر بآخره أنه يقع الفرق في اللسان بحسب اختلاف
الزمان مثلاً إذا احصى لسان الإنكليز وقتنا حال هذا اللسان بحال ذلك
اللسان الذي كان قبل أربعة مائة سنة وحدثنا ما أحسنا ولعلم الفرق
المعتد به بين محاورة هذه الكتب ظل العاقل ليوسلي الذي له مهابة كاملة
في اللسان السرائي أن هذه الكتب صفت في زمان واحد (القول وقوي
الاختلاف في اللسان بحسب اختلاف الزمان بدعي حكم نورث وظل ليوسلي
حرياً بالقول (الامر الثامن) في الباب السابع والعشرين من سفر
الاستشهاد كندا (وتنبي هناك مذهب الصالحين من حجاب لم يكن فيها
حد بـ) (وكتب على الحجة كل كلام هذه الستة مائة سنة) والاية
الخاصة في الزمان الفارسية هكذا نسخة مطبوعة سنة ١٨٣٩ (وربان
سكنها تمامي كلمات ابن تورات محسن وضاحت نحر برت) نسخة مطبوعة
سنة ١٨٤٥ (وربان سكنها تمامي كلمات ابن تورات انظر نوحش نوبس)
وفي الباب الثامن من كتاب يوشع أنه نبي مد بها كما أمره موسى وكتب عليه
التوراة والاية لك يذو الثلاثين من السب المذكور هكذا نسخة فارسية مطبوعة
سنة ١٨٣٩ (دراجا تورات موسى داران سكنها نقل نمود كه ان را
يش روى بني إسرائيل في سفر برآورد) نسخة فارسية مطبوعة سنة ١٨٤٥
دراجا سكنها نسخة تورت بت موسى راكم در حضور بني إسرائيل
(نوشته بود نوبش) هل ان سحر التوراة كان بحيث لو كتب على حجارة
المدح لكل المدح يسع ذلك فلو كانت تورات حجارة من هذه الكتب
الطبعة لما أمكن ذلك فالطاهر كما قلت في الامر الرابع (الامر التاسع)
قال أغنيس (نورث) أنه لم يكن رسم الكتابة في عهد موسى عليه السلام)
أقول مفصلاً من هذا الدليل أنه إذا لم يكن رسم الكتابة في ذلك العهد فلا يكون
موسى كما شبهه الكسب الخمسة وهذا الدليل في غاية القوة لو ساعد
كتب التوراة في اللغة نونو يوزده ما وقع في التاريخ الذي كان في اللسان الإنكليزي
وطبع سنة ١٨٥٠ في مطبع جارس دالين في بلدة لندن هكذا (كان
الناس في زمان يشنون يحمل الحديد أو الصخر أو المعظم على الواح
الرماسي أو الخشب أو الصمغ ثم استعمل أهل مصر بدل تلك الألواح أوراق
النخس يبرس ثم استخرج الوصل في بلدة وكس موسى القراطيس من القطن
والأبريم في القرن السادس وسوى في القرن الثالث عشر من الثوب واختراع

العلم في العبر (السبع) انتهى كلامه هذا الموضع لو كان صحيحاً عند المحققين فلا شك في تأييد كلام نورى (الامر العاشر) وفيه الاغلاط وكلام موسى عليه السلام ارفع من ان يكون كذلك مثل ما وقع في الآية الخامسة عشر من البسك الباس والاربعين من سفر اشكوب هكذا (فهو لاه يواليب الذي ولدته نهر سور يورودينا انها تجميع دها و نالها ثلاثة وثلاثون عصب) فتوله ثلاثة وثلاثون نعل غلغ والصحاح اربعة وثلاثون نخسا واعترف بكونه غلطاً معسرهم المشهور هارملى حيث (قال لو عهد دتم الاسماء واخذتم دينا سارت اربعة وثلاثين ولابد من احد هـ كما يعلم من تعداد اولاد ريم لان سوارت اشير واحدة من ستة عشر) انتهى ومثل ما وقع في الآية الثانية من الباب الثالث والعشرين من سفر الاستسقاء هكذا (ومن كان ولد زانية لا يد حل جماعة الرب حتى يغطي عليه عشرة احقاب) وهذا غلط والايه من ان لا يد حل داوود عليه السلام ولا ياله الى حارس يهونا في جماعة الرب لان حارس ولد الزنا كما هو مصرح في الباب الثامن والثلاثين من سفر التكوين وداوود عليه السلام الطل العاشر منه كما يظهر من بسب السبع المذكور في انجيل متى ولو قاع ان داوود ونسب الجماعة وابولد اسكره على وفي الزبور ومثل ما وقع في الآية الاربعين من الباب الثاني عشر من سفر الخروج وسعرف في الشاهد الاول من المقصد الثالث من الباب الثاني اخطا بيق وشمل ما وقع في الباب الاول من سفر الممد هكذا ٤٥ (وكان عدد بني اسرائيل بجميع ليوت اباهم وعشائرهم من اب عشرين سنة وما فوق ذلك كل الذين كان لهم استطاعة الانطلاق الى الحروب) ٤٦ (ستة الف وثلاثة الاف وخمسمائة وخمسون رجلاً) ٤٧ (واللاويون في سبط عشارهم ولابعدوا معهم) نعم من هذه الايات ان عدد الصالحين لم يشرع للحروب كان الزيد من ستة الف وان اللاويين طلعوا ذكورا كانوا ١٦١ وكذلك اثاث جميع الاسباط الاربعة معلقا وكذا ذكورهم الذين لم يهوا عشر من ستة فخر جوب من هذا العدد فلو صحف جميع الذكورين والمذكورات مع المجنودين لا يكون الكل اقل من الاربعة وخمسمائة الف ٢٥٠٠ وهذا غير صحيح لو جوه الاول ان عدد بني اسرائيل من اندكور والانك حين ما دخلوا مصر كان سبعين كما هو مصرح في الآية الثانية والعشرين

من الباب السادس والاربعين من سفر التكوين والاية الخامسة من اسباب الاول من سفر الخروج والاية الثانية والعشرين من اسباب العشر من سفر الاستسقاء وسعرف في الشاهد الاول من الاسماء الثالثة من الباب الثاني ان مدة اقامة بني اسرائيل في مصر كانت مائتين وخمس عشرة سنة لا يزيد من هذه وقد مصرح في اسباب الاول من سفر الخروج ان قبل خروجهم بعد اربعين سنة اباهم ككثرتوا يفتاؤون وبانهم تسخى والاف صرقت الامور النسيه اصبى عددهم حين لما مصر ومدة اقامتهم فيها وقبل ابداهم باقول لو فطمع العفر من القل وقرض انهم كانوا يفضعون في كل خمس وعشرين سنة فلا يبع عددهم الى ستة وثلاثين الف في المدة المذكورة فصلا عن ان يباع الى الاربعة وخمسة الف ولو لو احد اعتل امتاع اعفل اطهر (الوحد الثاني) بعد كل اربع الف يكترون من سبعين ذهنة الكثرة ولا يكثر شط مع راحتهم وعشائرهم من كثرتهم وان ساعد مصر يفسر عليهم ياتبع طمع كونهم محققين في موضع واحد ولا يصدر عنهم الفوة ولا المهاجرة من دياره ونال ان الهيم انصا تقوم بحبه اولادهم (الموحدة الثالث) انه يعلم من الباب عشرين من سفر الخروج ان بني اسرائيل كان معهم الموشى المصنعة من الذهب والبرومع ذلك مصرح في هذا السفر انهم عبروا البحر في ليلة واحدة وانهم كانوا يفتلون كل يوم وكان يكون لاو خالهم الامر الذي يصدون من موسى (الموحدة الرابع) انه لا بد ان يكون موضع نزولهم وصيحا جديا بحيث يسبح كثرتهم وكثرة مواشيتهم وحوال طوبى وبكذلك حوالى اثني عشر حينا في ايامهم ليسا كذلك فكيف وسع هذا الموضع كثرتهم وكثرة مواشيتهم (الموحدة الخامسة) وفيه في الآية الدينية والعشرين من اسباب السبع من سفر الاستسقاء هكذا (فهو يهلك هذه الامم من قدامك قبلا قليلا ومستمدة فسمكة اذك لا تبتسج ان يبدعهم بكرة واحدة لئلا يكثر عليك دواب البر) وقد ثبت ان طول عسطين كان قد رماى ميل وعرضه قدر تسعين ميلا كما مصرح به صاحب مرشد الطريقين في الفصل انه شرمه في الصفحة (٥١) من الصفحة المطبوعة سنة ١٨٤٠ في مدينة فاته فلو كان عدد بني اسرائيل قريبا من الاربعة وخمسمائة الف وكانوا متسلطين على فلسطين مرة واحدة بعدا هلاك اهلها لما يكثر عليهم دواب البر لان الاقل من هذا المقدار يكون

عن كتاب اخذت ترجم في بيان اسمه في بعض النواحي كتاب اسمه
وفي مصها كتابا بشار وفي بعضها كتاب باسم وفي امره الرنة المطوعة
سنة ١٨٤٤ سمر الاراروفي ترجمه امه الطموصه سنة ١٨١١ سفر السليم
ولم يبق حال هذا الكتاب الممول عنه ولا حال مصنفه ولا حال زمان
انصفت عنه به منهم من الالة السامة عشر من الباب الاول من سفر
صمويل الثاني ان مصنفه يكون معاصر الداود عليه السلام او بعده
فعلى هذا الفاصل ان يكون مؤلف كتاب يوشع بعد داود عليه السلام
ولما كان الاعتبار لكثير وهو يدور بلا دليل انه تصنيف يوشع فاطوى
الكتاب عن جانب غيره واتوجه اليهم واقول هذا باطل لامور (الامر الاول)
هو ما عرف في الامر الاول من حال التسوية والامر الثاني ما عرف
في الامر الرابع من حال التورية والامر الثالث توحده ايت كثيرة لا يمكن
ان يكون من كلام يوشع فطعا بل قد لبعض العفرات على ان يكون
مؤلفه معاصر داود بل بعده كما عرفت وشرف هذه العفرات ان شافنا
في الفقهه الثاني من ابناء الثاني والمطباء المسيحية يقولون رجاء بالعب
اسما من مله تسمى من الانبيا وهذه الدعوى عبر صحبة ومحمد ادعاء
ولا تنجم هالم نعم دين قوي على الاعاق يكون هذه العفرات ادعاء
على ان هذا الكتاب تصنيف يوشع (والامر الرابع) في الساب ادعاء
شمر من هذا الكتاب هكذا ٢١ (واعطى موسى سعد جاد وبه لاف ندم
مير احمد تقييه) ٢٥ (حد سر بر وجميع فري حديد ونصف ارضي في عمون
الى عر واعبر اتي هي جبال يرا) وفي اسلف الثاني من سفر الاستد
هكذا (قال الرب اله تدنو الي رب في عمون احد نفعنا لهم ومحاربتهم
فاق لا عصيت شيامن ارض سي عمون لاني اعطيتهم في لوط يربا) اسهي
مخلصا تم في هذا ان باب (اسم الرب الهنا) لجمع سوى ارض في عمون التي
لم يبق منها) هي السابين محالف وشافني فلو كان هذا الخبر في
الشهور تصنيف موسى عليه السلام كاهنهم صومهم فلا يتصور ان يحدده
يوشع ويصاد في المعامه التي كانت في حضوره بل لا يتصور من شخص الهامي
اخر ايضا فلا يحلوا امال لا يكون هذا التوراء المشهور من تصنيف موسى
عليه السلام اولا لا يكون كتاب يوشع من تصنيفه من لا يكون من تصنيف
رجل الهامي خرافه وكتاب لفظ الذي هو في المراتل الثلاثة فيه اختلاف

لعمرة الملكية التي تكون بعد المذكور وقد انكر ان يخلدون ايضا هذا
العدد في مقدمة تاريخه وقال (الذي بين موسى واسرائيل انه هو ثلاثة آيه
على ما ذكره المحققون وبعد ان ينشأ السبل في اربعة احوال الى مثل
ذلك العدد) انتهى كلامه فالحق ان كثرة في اسرائيل كانت بالقدر الذي
يمكن في مدته مائتين وخمس عشرة سنة وكان سلطان مصر قانوا عليهم
ان يطام باي وجه شاء وكان الامر الثاني الصادر عن موسى عليه السلام
كافيا لادعائهم كل يوم وكان يكي حوالى طور سيناء وحوالى ابيم لتزولهم
مع دولهم وكان لا يكي قدرهم لعمده طلعين لو ثبت لهم التسلسل
واحدة ويظهر لك من الادلة المذكورة انه ليس في ابدى اهل الكتاب سنة
لكون الكتب الخمسة من تصنيف موسى عليه السلام دام لم يبق سنة
من حياتهم طمس عليه تسليم هذه الكتب بل يجوز لنا الرد والاشكال
واذا عرفت حال اشوراة الذي هو اس الله الاسرائيلية فاسمع طاب كتاب
يوشع الذي هو في التورية اساية من التوراة فاقول لهم يظهر لهم الى الان
بالجزم لاسم مصنفه ولا زمان تصنيفه واقترعوا الى خمسة احوال قال
جر هارد وديودني وحيوت وبارك ودملاب وما ذكر كرى انه تصنيف
يوشع وعال داكثر لاشية فت انه تصنيف فيحاس وقال كرون انه تصنيف
المازار وقال واتسل انه تصنيف صمويل وقال هري انه تصنيف اوريا
فادعوا الى اختلافهم العاشر وبين يوشع واريا عدة ثمانية وخمسين
سنة تخمينيا ووقوع هذا الاختلاف في العاشر دليل كامل على عدم
استناد هذا الكتاب عندهم وعلى ان كل فائل منهم يقول بمجرد العن
رجاء بالعب لمطبع بعض الفرائ الذي ظهر له ان مصنفه هلا وهذا العن
هو سند عددهم ولولا حطنا الآية اثنتي والستين من الباب الخامس عشر
من هذا الكتاب مع الآية السادسة والسابعة والثامنة من الباب الخامس
من سفر صمويل الثاني يظهر ان هذا الكتاب كتب قبل السنة السابعة
من جلوس داود عليه السلام وبذلك قال جامعوا تفسير هنري واسكات ديل
شرح الالة الثانية والستين المذكورة هكذا (يعلم من هذه الآية ان كتاب يوشع
كتب قبل السنة السابعة من جلوس داود عليه السلام) انتهى وتعل الآية
الثانية عشر من الباب العاشر من هذا الكتاب ان مصنفه قبل بعض الحلات

تصنيف لم يه مسنده ولا زمان تصنيفه عدل بتصنيفهم انه تصنيف متخلف وقال
 تصنيفهم انه تصنيف حرقيل وعلى هذين القولين لا يكون هذا الكتاب الهاميا
 ايضا وقال بعضهم انه تصنيف ارميا وقال بعضهم انه تصنيف حرقيل وقال
 بعضهم انه تصنيف عزرا وبين عزرا وشمشاس زمان اريد من تسميته
 مسند ولو كان عندهم تسمية لا وقع هذا الا خلا في اصف حش به هذه
 الادوال كانه غير صحيحة عنه اليهود وهم يسمونه رجلا عيب الى ميموسيل
 فحصلت جدسة اذ قال وكتبه صوب ندى هو في المزمع اذ اعتقده اخلاه
 ايضا قال بتصنيفهم انه تصنيف حرقيل وعلى هذا لا يكون ايهامه وقال بعضهم
 انه تصنيف عزرا او قال اليهود وجهور المسيحيين انه تصنيف ميموسيل
 وفي نسخة ٢٠٥ من المجلد لم يسم من كالك هرمد المسموع سنة ١٨٤٤
 (كسب في مقدمة بيل ستي) طبع نسخة ١٨١٩ (في اثنار رلك ان كسار
 راعون فصد بيت وكتب يونس حناية) انتهى يعني فصد غير معتبر في حكاية
 غير صحيحة وكتيب تخيل اياه اخل في اقص وعثر الاكثر انه تصنيف
 تخيليا وقال انه في سيش والي مايس وكر براسم وغيرهم انه تصنيف عزرا
 وعلى الاول لا يكون هذا الكتاب الهاميا ولا يصح ان يكون سن وعشرون
 اية من اوان الساسا في عشر من هذا الكتاب من تصديف تخيليا ولا يطر
 لهذه الايات بقصة هذه الموضع رط حناية وفي اربع وعشرون اية منها
 ذكر دارسلطان الاريا وهو كان بعد عانة منة من موت تخيليا وسفره
 في المصعد انه في ان مسموهم يتكلمون بالاصحار بالاب ذنبا وسموهم
 مسموهم المرسية وكتب اربو حناية اشع من حال الكس المذكرة وفيه
 اختلافي من اربعة وعشرين وجهه وارب سماني في يدي هو عالم مشهور من
 علماء يهود ويكاملون ويكاملون واثباتك وغيرهم من المسموهم اسحقين على
 ان اربو اسم مصري وكتابه حناية ماحلة وقصة كاذبة وذمة لهم وورد في
 كثيرا وقال مقدس فرقة يونس في اوطر (ان هذا الكتاب حكاية محض)
 وعلى قول يخ فيههم لا يسمون المصنف يسمونه رجلا عيب الى اخصاص
 ولور صنايه تصنيف الاله او رجل من آله اورحل مجهول الاسم معاصر
 لمسا لا يثبت كونه الهاميا وهذا دليل كاف على ان اهل الكتاب لا يورحد
 عندهم مسند متصل لكتهم بقولون بالاطى والتخمين ما نقولون وسنرف
 هذه الامور في جواب انه لعله الذي من السب انسان ووزور داود صاها

قريب من حال كتاب اوبيا يثبت بالند الكامل ان مصنفه فلان ولا يد زمان
 جمع الزبوريات في محند واحد ولم يخفق ان اسم السب الهامية او غير لهية
 اختلف العلماء المسيحيون في مصنفه فارجح وكر براسم واكثره في ابروس
 و يونهي مسن وغيرهم من العلماء على ان هذا الكتاب كله تصنيف داود
 به السلام وانكر قولهم هابري واثباته يش وجبروم ويوسى لس وغيرهم
 وقال هورن (ان القول الاول غلط محض وقال بعض المفسرين ان بعض
 الزبوريات صنف في زمان مفسر لكن قوله صيف) انتهى كلامه ملخص
 وعلى رأي امر يخ اسمي لم يسم اسم مصنف زبوريات هي اريد من ثلاثين
 وعشرة زبوريات من تصنيف موسى من الزبور السبعين الى الزور السبع
 والسبعين واحد وسبعون زورا من تصنيف داود والزور السبع
 والثلاثون من تصنيف ميموسيل والزرور السبع والثلاثون من تصنيف اتم
 والزرور السبع والسبعون والزور المذابة والسبع والسبعون من تصنيف
 سليمان وثلاثون زور من تصنيف حمد ونهي وانثي عشر زورا
 من تصنيف اتم في بكر قال بعض ان الزبور الرابع والسبعين والزور السبع
 والسبعين ليس من تصنيفه واحد عشر زورا من تصنيف ثلاث
 اية فيقودح وقال بعض ان شخصه اخر مشهور ونسبه اليهم
 وبعض الزبوريات تصنيف شخص اخر وقال صك مت ان الزبوريات
 التي منهها داود نجده واربعون فقط والزوريات الاثني من تصنيف
 آخر ان وقال اقله ما من عدة يهود ان هذه الزوريات تصنيف هؤلاء
 الاثني من (ادم اراهيم موسى اساف هيمان حنانيا ثلاثا) فيقودح
 واما داود فجميعها في محند واحد فمتهم داود عليه السلام جامع
 لزوريات فصد لا مصنفها وقال هورن (المختار عند المأخرين من علماء
 يهود وكتبا عند جميع المفسرين من المسيحيين ان هذا الكتاب تصنيف
 هؤلاء الاثني عشر موسى داود سليمان اساف هيمان اتيها جد ونهين
 ثلثة اساف قورح) انتهى كلامه وكذلك الاختلاف في جميع الزوريات
 في محند واحد فقل البعض انها جمعت في زمن داود وقال البعض
 جميعا احاد حرقيل في زمانه وقال البعض انها جمعت في اربعة مجتمعة
 وكذلك الاختلاف في اسماء الزوريات فقل البعض انها الهامية وقال
 البعض ان شخص من غير الانبيا سماها بهذا الاسماء (شبيه) الالة العشرة

من الزبور الثاني والسبعين هكذا ترجمه فارسية سنة ١٨٤٥ (دعاهای داود و پسر یسی تم شد) وهذا الزبور في التراحيم العربية الزبور الحادي والسبعون لما عرفت في المقدمة وهذه الآية - قصة فيها عاظمها ان هؤلاء الترحمين استلغوا قصدا ليم ان كتب الزبور كله من تصنيف داود كما هو رأي الفرقة الاولى ويكن ان يكون هذا الاثر من اخفاءات الفرقة الثانية فعلى كل تقدير الصريح لازم ابايا زيادة او نقصان (كتب امثال سليمان) حاله مستقيم ايض ادعى البعض ان هذا الكتاب كله من تصنيف سليمان عليه السلام وهذا الادعاء يخلل يده الاختلاف المتنازع وكرار العبارات والآية الاولى من الباب الثمين والسعدي والشرين وسخرهم ولو فرض ان بعض هذا الكتاب من تصنيفه فيجب ان يكون الكتاب كله من تصنيفه وعشر وبن بابا من تصنيفه وما جعلت هذه الايات في هذه الاوجه ابواب منها اعني من الباب الخامس والسبعين من الباب التاسع والعشرين جمعها احد حرفي كما يدل عليه الآية الاولى من الباب الخامس والعشرين وكان هذا الجمع بعد ما تبين وسبعين سنة من موت سليمان عليه السلام وقال البعض ان تسعة ابواب من اول هذا الكتاب ليست من تصنيف سليمان عليه السلام كما ستعرف في حوال المعالجة الثانية من كلام آدم كلاكه المذكور والباب الاثني عشر من تصنيفه اخو واداب الحادي والثلاثون من تصنيفه لموبيل ولا يخفى لميسر يوم انحصار من كانا ومن كانا ولا يخفى نبوتهما وكثيرهم على حسب عاداتهم يقولون طاب اللهما كانا نبين ونظنهم لا هم على التحالف وظل البعض ان لموبيل اسم سليمان وهذا باطل قال سامعوا نصيب هنري واسكان (رد هولدين هذا النص ان لموبيل اسم سليمان وحقق انه شخص اخر لله - حصل لهم دليل حكايفي على ان كتاب لموبيل وكتبت اخو الهاميان و١٩٩٩ دخلا في الكتب المتنازعة) انتهى قولهم لله - حصل لهم الخ مردود لان قدامتهم ادخلوا كتب كثيرة في الكتب لغاويته هي مردودة عنهم فمعظمهم ليس بحجة كما ستعرف في اخر هذا الفصل وتدل آدم كلاكه في الصفحة ١٢ ٢٥ من الحمد اشادات من تصديره (لادليل على ان المراد لموبيل سليمان عليه السلام وهذا الباب الحق بعد مدته من زمانه والمحاورات الكثيرة التي توجد في اوله من اللسان الجدي ليست ادلة صريحة على هذا) انتهى وطال في حق اداب الحادي والشرين هكذا (ان هذا الباب

[illegible]

استعمل الخري قال انه لا يمكن ان يكون ارناب الارحون وما بعده الى الباب السادس والستين من كتاب اشعوب من قصص (انتهى قصة وعشرون بابا من تصنيف اشعوب تعرف في هذه السام من عشر من المصنف انشأ ان ارناب ما، مضافة كافة وغير المحصورين من التحرير من التاجيل متى كان في القدس التي وفقدت تحرير، يعرف المسيحية والموجود الان ترجمته ولا يوجد عندهم استاد هذه الترجمة حتى انهم يقرن اسم المرحم انشأالي هذا الجين كما يترجمه حرم من له صل فدماعهم فضلا عن صل احوال المرحم هم يقولون رجسا بابيت لعل فلانا او فلانا ترجمه ولا يتم هذا على شح اعف وكذا لا يثبت مثل هذا عصر استاد الكتاب الى المصنف ودهر عرف في الامر اربع من المصنف ان مؤلفه من ان الحق مع نفسه لم يقدر على يسار استد في حق عهد الانجيل بل قال طاب (ان ارباب ان من كنه في القدس اليوناني) وطه بلاد بل من دود وهبه الترجمة ليست بواحدة التسليم بل هي طاله للرد في سا في كاي بد يوني في يس انجيل من هكذا (كتبت هذا الانجيل في السنة الحادية والا ربين في القدس اماني في المسال الذي ما بين التكداني والسرياني لكن الموجود منه امرجة ايونانية والذي يوجد الان في القدس انصاري وهي ترجمة الترجمة اليونانية) انتهى كلامه (وقال وارده كالك في كتبه (صرح حرم في مكتوبه ان بعض اعداء من المنتد بين كانوا ينسكون في الباب الاخر من انجيل مرقس وبعض اعداء كانوا ينسكون في بعض الابيات من الباب الثاني والعشرين من انجيل يوحنا وبعض اعداء كانوا ينسكون على الدين الاولين من عهد الانجيل وما كان هذا الباب في نسخة مرقس مارسيوني) انتهى وقال المحقق نورتن في مصنف ٧ من كتابه المطوع ١٨٣٧ منقذ بلدة نوسن في حق انجيل مرقس (في هذا الانجيل عبارة واحدة غريبة للتحقيق وهي من الالة الكسعة الى اخر الباب الاخر واكتب من كبر خاتمه ما جعلهم متله اعمالة التكد في الحق واورد في شرحه ادلة على كونها الخافضة) ثم عن ادلة فقال (حدث منها ان هذه العبارة مشبهة مبادا الاحاطا العادة الحلية للكتابين بانهم كانوا ارضف في اسمال الصارات من احراحه) انتهى وكرياح عند مرقس برونسنت من العالم المتبرين واليهيكن نورتن كذلك عندهم قول كرياح جعة عليهم

ان هذا الكتاب جعل وقال وارده كالك (حكم كاسيليوا باخراج هذا الكتاب من كتب اليهود الصق لا يهذه بحس) انتهى (وكتب دانيال) يوجد في انتر حجة ايونانية تهويودوش والترجمة الانجليزية وجمع زاسم دو من كالك غدا الاطصال الثلاثة في اصاب الثالث وكدا و حد الدين الثالث عشر و ارباب الرابع عشر وعرفه كانه تسلم هذه المكدور و اصابين المكدورين وتردها فرقة برونسنت ويحكم ككتنها (وكتب استير) لم يلم اسم مصنفه ولا زمان تصنيفه قال بعض انه تصنف علماء المكد الذين كانوا من عهد حرم الى زمان وقال ملو يهودي انه تصنيف يهوكن امدى هو ان يسوع الذي جاءه ما اطلق من اسر بابل وقال اكستاب انه تصنيف عنرا وقال البعض انه تصنيف مرقس واسير وشرف با في حالته في الشاهد الاول من المصنف الثاني من الباب الذي ان شاء الله تعالى (وكتاب ارباب) الباب الثاني والحسون منه لس من تصنيف ارمي قطع وكذا لك الالة الحدية عشرة من ارباب العشر لسنت منه اما الاول و فلان اسر الالة لراة واستين من الباب الحدي والحسين هكذا ترجمة فارسية سنة ١٨٣٨ (كتبت ريبا تابد بعد اتمام يدرفت) ترجمة فارسية سنة ١٨٤٥ (كلام ريبا تابد صحت) ترجمه عربية سنة ١٨٤٤ (حتى الى الان كلام ارباب) واما ان في فلان الالة المكدورة في اللسان التكدسي وسائر الكتاب في المسال الذي ولديهم ان ابي شخص الحقة ما والعسرون المسيحيون يقولون رجسا بابيت الى فلانا او فلانا الحقة قال حاسوا تفسير هنري واسكات في حق الباب المكدور (يعلم ان عررا او شخصا اخر اطلق هذا ارباب لوصيغ الحمار المطاوت الالية التي تحت في ارباب بن وتوصيغ مرقس) انتهى وقال هورن في المصنف ١٩٥ من المجلد الرابع (الحقي هذا الباب له وودت اربابا بعدما احدث ايهود من اسر من امدى يوجد ذكره فيلاني هذا باب ثم قال في المجلد المكدور (ان جميع مصنفات هذا الرسول في العسري الالة الحدية عشرة من السلب انه مرقس انها في لسان التكد يتر وقال امسس ونسأل هذه الالة الحدية) انتهى وقت مباحة بين كاركرون كالك ووارن من علماء برونسنت وضعت هذه الباحة في بلدة اكبرباد سنة ١٨٥٢ فقال كاركرون في الرسة اشادة منها (ان المصنف المشهور

كان مصاصتها دت وان هاتس، سدى هو من اعصر عمه فرقة مالى
 كثر كال نصيح في انظر الرابع (بار هذا الامر محقق ان هذا العهد
 الجديد ما منعه اسمع ولا الخوار يور بل حنقه رحل محمول الاسم
 وسب الى احوار بين (ورفع، احوار بين ليختره لخاص وآدى المريد
 لعسى ابدأ يا جبار انك اركت اى ذهب لاعلا حد واسا فضات)
 الرابع فى الصفحة ٢٠٥ من محمد نسبع المطوع سنة ١٨٤٤ من كآلك
 هرند هكذا (كنت امتة دل فى كآله ان كانت انجيل يوحنا طبع من طبعه
 المدرسة الاسكندرية لارب) التهمى حادروا الى اسيرين كعب بتكر
 كون هذا الانجيل من تصنف يوحنا كعب يقول لهم تصدق بعض اطلاله
 من مدرسة الاسكندرية (الخمس) ان اتحقق وطه، سرقا لهد الانجيل كله
 وكذا رسائل يوحنا ليست من تصنفه بل حنقه احد فى اساء القرن الثانى
 السدس قال لمحقق المشهور ركر ونس ان هذا الانجيل كان عشرين
 يا فالحق كسبه اساس الباب الحادى والعشرين بعد موت يوحنا اسامع
 ان مرقى الوجيه انى كانت فى القرن اساقى كاتب شكر هذا الانجيل ورجح
 تصانيف يوحنا من ستر فى فى المنفسد من الساب ان فى انى حدى
 عشر، انه من اول اسباب التمس ودها جهو را مله وستعرف عن قريب
 ان هذه الاباء لانه فى نسخة السرى ٢٠٠٠ ملو كآله هذا الانجيل مندها
 قال علماء هم المحققون وبعض العرقى ما نقوا الحلق ما قال انه من اسدس
 واتحقق ر حنيدر التبع يوحنا فى زمان تألف الالف الاول سنة ١٨٤٢
 واجبه صديقه بلا سند بعد سبها ايضا انه لاسند حنقه هذه اكسب قال
 هورن فى الباب الثانى من انقسم التهمى من المجلد الرابع من تصدق المطوع
 سنة ١٨٤٢ (الحلان التى وصلت اية فى بل زمان بايف الاناجل من قد
 ماه مود سى الكنيسة ابرو وغير معنده لا توصل الى امر معين والذباب
 اسدما، الاولون صدقوا الروايات اواعية وكتوبه، وقبل اندس حقا
 من تصدق مكتوبهم تصانيفهم هذه، الروايات الصادقة وتكاد وصلت
 من كاتب الى كآله اخر وحنيدر يقره بعد النقض، المدة) انتهى ثم قال
 فى المجلد للسكرور (انك الانجيل الاول سنة ٣٧ اوسنة ٣٨ اوسنة ٤١
 اوسنة ٤٣ اوسنة ٤٨ اوسنة ٦١ اوسنة ٦٢ اوسنة ٦٣ اوسنة ٦٤
 من ابلاد وانك الانجيل الثانى سنة ٥٦ اوما بعد الى سنة ٦٥

(ودشت) باسند احوال ان، عى، المسوب الى يوحنا من تصدق
 بل همتا امور بل عى خلافة الاول اسطر بنى، تصعب فى سالف زمان
 قبل المسيح عليه السلام وبعد كان على الطير بنى الروح ان فى اهل اسلام
 كما عرفت فى الامر الرابع من حال التوراة وسرف فى لشده ان من عسر
 من لمعند، انك من اساب شافى ولا صهر من هذا الانجيل ان يوحنا
 يكتسب الحذق اى رآه بعينه والذى يشهد به بعد مر مقول ما لمعند بل
 حوى على - بلافه وساقى ان الآية الزمعة والعشرين من الباب الحادى
 وانعشر من من هذا الانجيل هكذا (عده هو ليلد الذى يسهم، همتا
 وكس هذا ويهم ان شهادة حق) مع كآله فى - فى يوحنا، هذا الاخط
 (هد هو ايدامدى - همتا وهذا وشه دة) تصدق انك انك فى حده
 هم على صفة الكلام لار كانه غده يوحنا وانعشر ان هذا انعشر
 وهد شش من مكتوبا، يوحنا دة عده مع رباد، وتقصان وثقه االم
 والتس انه لما ذكر فى هذا الانجيل فى العرب شافى ماله ليس من تصدق
 يوحنا وكل فى هذا الوقت اى ميوس ايدى هو تيلد ويكارب ايدى هو
 تيلد ويكارب ايدى هو تيلد ويكارب ايدى هو تيلد ويكارب ايدى هو
 ان هذا الانجيل من تصدق يوحنا الخوارى ماو كس من هذا الانجيل
 من تصدق له يوحنا يوحنا يوحنا يوحنا يوحنا يوحنا يوحنا يوحنا
 تيلد ويكارب ايدى هو تيلد ويكارب ايدى هو تيلد ويكارب ايدى هو
 اسدس مربة انك، وانعند، حدى انه سمع شكر لانه كان يعبر الرواية
 المسانية اعبار، عصيا ونقصها - مطا جيد انك يوحنا يوحنا فى تصدق
 ٢١٩ من الدت العشرين من الكتاب الحامس من تاريخ المطوع سنة ١٨٤٧
 قول اودوس فى حق الروايات اللب سفة كذا (سمعت هذه الاقوال حصل
 الله بالامعان التام وتشهت فى صدرى لاعلى النور فى وعادى من قدم
 الايام فى امرها دافى) انتهى وينعند ايضا انه كان صافيا كس
 ما غل فى معاملة الخصم وصل من هذا الوجه المكرى انكر واكون
 هذا الانجيل من تصدق يوحنا فى القرن الثانى وما قدر المعدون ان يشوه
 هذه الاكساب يس تصدق بسا وستعرف فى جواب الفالصة الاولى ان
 سلسوس من علماء السركين اوثين كل يصح فى القرن الثمانى بل
 المسيحيين بلوا باحليلهم دت مرات واربع مرات بل ازيد من هذا تديلا

والأغلب أنه ألف سنة ٦٠٣ أو سنة ٦٠٢ وألف الانجيل الثاني سنة ٥٠٣
أوسنة ٦٠٣ أوسنة ٦٤ وألف الانجيل الرابع سنة ٦٨ أوسنة ٦٩ أوسنة ٧
أوسنة ٩٨ أوسنة ٩٨ من اللا د) انتهى والرسالة العبرانية والرسالة
الثانية لبطرس والرسالة الثانية والثالثة ليوحنا ورسالة يعقوب ورسالة
يهوذا ومشاهدات يوحنا ونصص العبران من الرسالة الأولى ليوحنا
استادها الى الحواريين ملاحة وكانت مكتوبة الى سنة ٣٦٣ وبعض
العثرات المذكورة من دودة وعلاط الى الان عند جمهور النحويين كما ستعرف
في المصداق الذي من الباب الثاني ولا يوجد في الترجمة السريانية ورو جميع
كنائس العرب الرسالة الثانية لبطرس والرسالة ليوحنا ورسالة يهوذا
ومشاهدات يوحنا وكذلك ترجمه الكسبة السريانية من الإهداء الى الان
ولا نسلها كما نتدلع صلبها في الأقوال الآتية قال هورن في المصنعة ٢٠٦
و ٢٠٧ من التمدد الذي من تفسير المصنوع سنة ١٨٤٢ (لاتوحد
في الترجمة السريانية الرسالة الثانية لبطرس ورسالة يهوذا والرسالة
الثانية والثالثة ليوحنا ومشاهدات يوحنا ومن الآيات الثانية الى الآية السادسة
عشر من الباب الخامس من انجيل يوحنا والآيات السادسة من الباب الخامس
من الرسالة الأولى ليوحنا انتهى كلامه) فترجم الترجمة السريانية اسقط
عدد الاشياء لعدم صحتها عندنا وبطلانها كما كانت في المصنعة ٣٧ من كتابه
المطبوع سنة ١٨٤١ (ذكر راجرس وهو من اعلم علماء روفنسنت اسماء
كثيرين من علماء فرقة الذين اخترحوا الكتب المنصعة من الكتب المقدسة
باضداد انما كادمة الرسالة العبرانية ورسالة يعقوب والرسالة الثانية والثالثة
ليوحنا ورسالة يهوذا ومشاهدات يوحنا وبطلانها كما ذكر من علماء
بروفنسنت ان جميع الكتب ما كانت واحدة التسليم الى عهد يوسى بن
واسر على ان رسالة يعقوب ورسالة يهوذا والرسالة الثانية لبطرس
والرسالة الثانية والثالثة لم يوافقهم في نصيغاتها الحواريين وكانوا ينفردوا
العبرانية صرود ودية مدية والكتب ليس السريانية ما سلوا الى الرسالة
الثانية لبطرس والرسالة الثانية والثالثة ليوحنا ورسالة يهوذا وكنائس
الشاهدان واحدة التسليم وكذا كان حال كنائس العرب لكثرت فسلم
الى همت كل قول يسن) انتهى على لاردن في المصنعة ١٧٥ من المجلد الرابع
من تفسيره (يسمى وكذا كنيسة اورشليم في عهد ما كانوا يسلمون

كذلك المشاهدات ولا يوجد باسم هذا الكتاب في أي مرسلة أمثالتوني الذي كتبه
التهني ثم قال في الصفحة ٢٢٣ (أن مشاهدات يوحنا لا توجد في الترجمة
السرانية القديمة وما كتب عليه بارمي جروس ولا معقوب شرعا ورك
أي مدح في مفرسته الرسالة الثانية لطريرك والرسالة الثانية ليوحنا
ورما له يهودا وشدات يوحنا وهذا هو رأي أسيريين الآخرين)
التهني وفي الصفحة ٢٠٦ من المجلد السابع المطبوع سنة ١٨٨٤
من كالك هرلد (أن دورك في الصفحة ١٦٦ من كتابه أن كثيرا من محقق
مؤلفين لا يسلطون كون كتب المشاهدات واجب التسليم وأثبت
بالمؤلفين بأشهاد القوة أن أنجيل يوحنا ورسالته وكتبه
المنشاهدات لا يمكن أن تكون من تصنيف مصنف واحد) انتهى
وقال يوسبي في كتاب الخمس والتسعين من الكتاب السابع
من تاريخه (قال ديونيسيوس أفراسيوس المصنف المتهددات
عن الكتب القديمة واجتهاد في رده وقال هذا كله لا يمكن له وأعلم هذا
الجماعة وصمم العقل ونشئت إلى يوحنا الحوارى صراط ومصنفه من حوارى
ولا راجل صالح ولا مسمى من سحر من نفس المجد إلى يوحنا لكي لا أقدر
على آخر أحدها عن الكتب القديمة لأن كثيرا من الأسماء مملوكة وأما أنا
فأعلم أنهم أنصبت روح الله في لكن الاسم بالسهبوة أن هذا الشخص
كان حواريا ولدي أختيقوب مصنف الأنجيا بل أعلم من المحاور
وقد هذا أنليس حوارى وكذلك ليس مصنفه يوحنا الذي جاء ذكره في كتاب
الأنجيل لأن محفته في أبيات ليست هذه أوجح أفراسيوس في أمس
قرايا كتب على هذا اسم يوحنا وأعلم من التجارة والصعود إلى يوحنا
الأنجيلي ليس مصنف هذا الكتاب لأن عدمه في الأنجيل ورسالته حصة
على طريقة أسوانى وليس فيها عدة طمعة بخلاف عبارة المشاهدات
لأنه على خلاف محروقة اليوناني يستعمل أبي في الوجود والحوارى
لا يظهر اسمه في الأنجيل وفي الرسالة العامة بل يمر عن نفسه بصيغة
الملك أو الملك وبشرى في القصود بلا تمهيد أمر بخلاف هذا الشخص
كتب في الباب الأول إعلان يسوع المسيح الذي أعطاه الله يوحنا
عبيده مالا بد أن يكون من قريب ويبلغ من سلاية ملاكه لعمده يوحنا
يوحنا أن المسح الكتاب ليس الم ٩ أيا يوحنا أحوك وشر بكم في الصيغة

وفي ملكوت يسوع المسيح وصبره اخ وكس في الالة النامنة من الباب الثاني والعشرين وانا يوحنا الذي كان يحضر ويسمع لم يظهر اسمه في هذه الايات عن خلاف طريقة تلواري لاجتال افن الحواري الظاهر اسمه على خلاف يادته يعرق منسمة لانه لو كان المقصود هذا ذكر حصو صية تحصى به خلا يوحنا ي زيداى احو حقوب او يوحنا الربيد تحو رب الرب ويحو هما وانه ذكر الحصو صية من الوصف العام مثل اديكر وشريككم في هضفة وشريككم في الصبر ولا تقول هذا بالاستهزاء بل قصدى ان الظهر الفرق بين عشار الشخصيتين (انتهى كلام دونيشبش ملخصا من تاريخ يوسى بيس وصرح يوسى بيس في الباب الثالث من الكتاب ان ذلك من تاريخه (ان لرسالة ولى بطرس صدقة الا ان الرسالة الثانية له ما كانت واحدة في الكتب اعمدة في زمان من الارمنة لكن كانت تغير ودرست ل يوسى اربع عشرة الا ان بعض الناس اخرج الرسالة اعمرية (ثم صرح في الباب الحادس من العشرى من الكتاب المذكور (احتلوا في ارسنة بغيوب ودرسة يهودا والرسالة الثانية لبطرس والرمز الثانية والثالثة ليوحنا كتبها الانجيليون او اشخص اخر و كان اسمهم هو هده وليفهم ان اعمال يوسى واشترو هدهات بطرس ورسالة رسا والخط الذي اعمه أسس تي توش الحواريين كتب جمعية وان امت ملهد منس هرات يوحنا ايصم (هكذا) انتهى ونق في الباب الحادس من العشرى من الكتاب السادس من تاريخه قول ارس في حق الرسالة العرية هكذا (ادى ل ادى كان على اليد ارس اربصه فاقوا ان هده الرسالة كتبها كلينت الذى كان لس الروم ودهصه فاقوا ترجمه نوحا) انتهى كلام ارسى وانكره راسا لريس بسبب الذى كان في سنة ١٧٨ وحب بولى نس الذى كان في سنة ٢٢٠ و يويس وسر الروم ادى كان في سنة ٢٥١ وقال تروان رستركا ريميج اندى كان في سنة ٢٠٠ انه رمد يريه وكس رستركا ريميج الذى كان في سنة ٢١٢ عدد رسا ل يوسى ثنت عشرة واما بعد هذه الرسالة والكنيسة السرية ان الا ان لاسم الرسالة ابينة بعد هذه الرسالة وص في ريس بسبب كاد نهض الذى كان في سنة ٢٤٨ ولم يذ كرده الرسالة والكنيسة السرية ان الا ان لاسم الرسالة ابينة لبطرس والرسالة الثانية والثالثة ليوحنا وقال اسكا لجر من كتب الرسالة الثانية لبطرس فهد صم وقته وقال يوسى بيس في الباب الثالث والعشرين

[illegible]

في سائر جانيث وأصل الكتب الأولى للبرانيين وأصل كتب إيلكز
 مستيكس في السلسل العبري وترجم هذه الكتب من أصولها فيلزم عليهم
 أن يسلوا هذه الكتب التي حصل أصولها لجسروم على أنه يبرم عليهم عدم
 تسليم النجيل من اتصال أصله معقود وأما نائيبا فلا به قدست بقرار
 هرون أنه ما كل نيلد الروايت في قدامهم وكانوا يصعد قور الروايات
 الواهية ويكتبونه وأدري حاثا من بعدهم يسمون افوا لهم فلا نكتب له
 وصفت الى علا المفضل أيضا بعض الروايت الواهية في باب هذه الكتب
 «سلوها بعد ما كانت من دودة من قرون وأما نائيبا فلا حال الكتب
 المتعددة عددهم كان الاتصاف مات وانقوا بين الأري (١) أن الترجمة اليونانية
 كانت معشوة في أصلهم من عهد الباربع الى الأبرس عشر وكانوا
 يمتدحون أن سمحه العمانية عرفة والصحة هي هذه وبعد ذلك أمكن
 الأمر وصارت الترجمة صحيحة والصحة غافضا وعمره فمهم جهل
 أصلاهم كافة (٢) وأن كتب وائيل كان مترا عند أصلهم على وفق
 الترجمة اليونانية ولا حكم أرحس بعدهم صحة تركوه واخفوه من ترجمة
 نهبو دوش (٣) وأن دسنة أرسيس صككت حيلة الى القرن
 دسنا دس عشر لم حطوا عليها في القرن السابع عشر فصارت كاذبة
 عند جمهور علماء بروكشت (٤) وأن الترجمة اللاطينية معيرة عند كاهن
 ومحرر معشوة عند بروكشت (٥) وأن النكف أصغر للتكوير كان مترا
 حصصا الى القرن الخامس عشر كاستعرف في الباب الثاني في ثم في القرن
 السادس عشر صار خير صحيح وحط (٦) وأن النكف الثالث امررا اسمه
 كنبه كريك الى الباب وعرفه كالك وروكشت ترداه وأن روبر سليل
 سله قد ماهم وكان مكتوبه في كتبهم المدة سنة ووجد الى أن في نسخة
 كودكس اسكندر باتوس وأن بعد حطب ونحواتهم بالسدرج سيعرفون
 بجمالية ادكل أن شبه الله فظهر مما ذكر ككرت للناظر السب أنه
 لا يوجد مستند متصل عندهم لا كتب العهد العتيق ولا كتب العهد
 الجديد وأما صيق عليهم في هذا الباب فثارة نكسكون بأن السج شهد
 صحيفة كتب العهد العتيق وسترف حال هذه الشهادة مفصلا في جواب
 الله المطلة الثانية من السلسل الثاني متاخرة (العصل الثالث) في سائر هذه
 الكتب مملوءة من الاختلافات والغلط وأن أصل هذا الفصل صحيح

(وأورد)

وأورد في كل قسم اسلة (اسم الأول) في سائر الاختلافات (١) لأول
 من قابل الباب الخامس والأربعين وأدس والأربعين من كتاب حزقيال
 بالباب الثامن والعشرين والثلاثين مع والعشرين من سفر العدد وحد اختلاف
 صرحنا في الأحكام (٢) بين الباب الثالث عشر من كتاب يوشع والباب
 الذي من سفر الاستثناء في سائر مبراث بني حاد اختلاف صرخ واحد
 الب بين غلط يقف كاسرفت في الفصل الذي في حال كتاب يوشع (٣) ويوجد
 الأسلاف بيننا الباب الرابع والدمس من سفر الأول من اخبار الأيام في بيان
 الأولاد بيننا وبين كذا ينهاه ما بين السب السادس والأربعين من سفر التكوين
 وأقر على أهل الكتاب من اليهود والنصرى أن ما وضع في سفر الأول
 من اخبار الأيام حطه كاستعرف في المصد الأول من الباب الثاني (٤) يوجد
 بين السب الذي من من السب الأول من أحد الأيام من الآية أن سبعة
 والعشرين الى الآية الثامنة والثلاثين وفي الباب التاسع من السفر المذكور
 من الآية الخامسة والثلاثين الى الرابع عشر والأربعين اختلاف بين الاسماء وحال
 أقدم كلاك في المجلد الثاني من تفسيره (٥) سماء اليهود يقولون أن عمررا
 وحده كان يوجد فيها هذه الفترات بـ اختلاف الاسماء ولم يحصل له
 تغيير بل اسمها أحسن فتألف (٦) انتهى كلامه (٥) الآية الثامنة من الباب
 الرابع والعشرين من سفر سموييل الذي هكذا (و) في يول بعدد وحده
 الشعب لملاك وكان عدد بني اسرائيل كما تحسنة الصرحل اطل بضرب
 بالسيف وحال يهودا عددتهم خمسمائة الف رجل مقوله (٧) الآية ثمانية مئة
 من الباب الحادي والعشرين من السفر الأول من أحد الأيام هكذا (ودفع
 أحدهم اليوم الى داود وكان عدد اسرائيل الف الف ومائة الف رجل
 جاذف صف وهورا اربع مئة الف ومسمون الف رجل مقولة (٨) فنتهما
 اختلاف في عدد بني اسرائيل مقدار ثلث مائة الف وفي عدد يهودا بقدر
 ثلثين الفا (٩) الآية الثالثة عشر من السب الرابع والعشرين من سفر سموييل
 الذي هكذا (و) في حادالي داود وأدس غالا اما يكون سبعين رجوعا
 لتلقى أوشك (١٠) وفي الآية الثانية عشر من السب الحادي والعشرين
 من السفر الأول من اخبار الأيام هكذا (أما ثلث سنين رجوعا) ادع في الأول
 سبعين وفي الثاني ست سنين وقد أمر مفسرهم أن ادول غلط (١١) الآية
 السادسة والعشرون من السب التاسع من سفر الملوك الثاني هكذا (وكان

فداني على ارض اسرائيل وعشرون سنة ادركت سبع والاربعين من ابد
الذي وعدهم في سفر الانبياء من حذر الزمان هكذا (اس ٦١) واربعين
سنة كان احريا الخ ههنا اختلاف والذي غلط يقب كما فر عليه
هم وهو وكيف يكون عاطل وان الله يهودا حين موته كان ابن
اربعين سنة وحلي هو علي سرر السلطنة بعد موت ابيه متصلا كما يظهر
من الباب السابق فهو لم يكن خذضا بل لم ان يكون اكبر من ابيه سبسين (أ)
الامة الثالثة من ابد الرابع والعشرين من سفر الملوك الثاني هكذا (ب) كان
يويا حين يوم ملك ابي لهي عشر سنين (ج) والايه ان مدعة من الباب
سادس والاثنين من السفر الثاني من اعداد الايام هكذا ابي ثني سنين
كان يويا حين ذلك مات الخ ههنا اختلاف واحد في نسخة قدسا كما نقل
معهروهم وسعرف في المقصد الاول من ابد ابي (٩) بين اية امانة
من الباب اثنت وأربعين من سفر صموئيل الثاني (الا انه اخذ في عشرين
الباب الذي عشرين سفر الاول من اعداد الايام اتلاف فنادام لبارك
في زبل شرح عبارة صموئيل (قال ذاكري كانت ابي هذه الاله ثلاث
نحرة بن حسبة) فهي في هذه الآية الواحدة ثلاثة ثلاث (١٠) مخرج
في باب خمس والاربعين من سفر صموئيل الثاني ودود عليه السلام حا
ثانويث الله بعد محاربة الطلعد بين وصرح في ابد اثنت عشرين والرابع
عشر من السفر الاول من اخبار الايام اسماء النبوت قبل تحريمهم وادى دة
واحدة كما ينبغي على بطر الانوار السمد كونه ويكون احد منهم غلط
(١١) بعد من الاية ١٩ و ٢٠ من الباب السادس ومن الاية ٨ و ٩
من الباب السابع من سفر التكوين ان الله كان امر نوحا عليه السلام ان ياخذ
من كل طير و بهيمة وحشرت الارض اثن اثنين ذكر اواني ويعلم من
الاية ٢ و ٣ من اسباب السبع انه كان امرا ياخذ من كل بهيمة طاهرة
ومن كل طير طاهر كان او غير طهر سبعة ارواح سبعة ارواح ومن كل
بهيمة غير طاهرة اثنين اثنين (١٢) هم من الباب الحادي ولائين من سفر
العدد ان بني اسرائيل افنوا للمدانيين في عهد موسى عليه السلام وما فوا
منهم ذكرا مصلدا لابناء ولا غير تابع حتى الصبي الرضيع ايضا وكذا
ما بقوا منهم امر بالعدة واخذوا غير الدفات جوارى لانهم لم يعلم
من الباب السادس من سفر القضا ان المدانيين في عهد القضا كانوا
ذوي قوة عليهم بحيث كان واسرائيلين ملوذين وعاطرين منهم

ولامد بين القهين الايقوس ماني سنة فاقول اذا في المدايون في عهد موسى فكيف صار وا في مقدار هذه المدة اقويه بحيث غشوا على بني اسرائيل واغتمزهم القمح يستحق (١٢) في الباب التاسع من سفر الخروج حكماً فضل الرب هذا (الكلام في القد ومات كل بهائم المصريين ولم يمت واحدة من ماشية بني اسرائيل) فيسلم منه ان بهائم المصريين ماتت كلها ثم في هذا الباب من خوف كل الرب من عبده فرعون هرب بمبصره ودوه الى البيوت ومن لم يحضر على ياله قول الرب ترك عبده ودوه في الحقول) فمنهم اختلاف (١٤) في السادس من سفر التكوين هكذا (واستقر اقيث في اليوم السابع والعشرين من الشهر السابع على جبال ارمينية) واليه كانت تذهب وتنعى الى الشهر العاشر لانه في الشهر العاشر في الاول من الشهر باتت رؤس الخصال) فبين الايام اختلاف لانه اذا ظهر رؤس الجبال في الشهر العاشر وكاف استقر السعيد في الشهر السابع على جبال ارمينية الاختلاف الخاص من شهر الى الاختلاف السادس والعشرين بين اسبائلك من من سفر صموئيل الثاني والباب الثامن عشر من العمر الاول من احادوا الايام عذابة كثيرة في الاصل البراني وان اصلح المزجون في بعض المواضع وانقلها من كلام آدم كلاك ذلك القصر من المجلد الثاني من قصصه ذيل عبارة صموئيل

١	أخذا داود وولد لتمام الجارية من يد اهل اخذ قرية تبار وضياعها من يد اهل	١
٢	ولسعين	٢
٣	هدر عزرو	٣
٤	الفمرك وسبعة الاف فارس	٤
٥	واحد الما داود وثمان كبراجدا ومن طعن من كون فري هدر عزرو	٥
٦	من صناع وبر من فري هدر عزرو	٦
٧	تووع ملك هدر عزرو	٧
٨	تووع ملك هدر عزرو	٨
٩	تووع ملك هدر عزرو	٩
١٠	تووع ملك هدر عزرو	١٠
١١	تووع ملك هدر عزرو	١١
١٢	تووع ملك هدر عزرو	١٢

١٣ ١٣ ايام
١٦ احيك وسرايا الكتاب ماله وشوشا الكاتب
في هذا المايه اثني عشر اخلافا لا اختلاف السامع والعشرون الى الاختلاف
الثاني والثلاثين فالي المختصر المذكور في بيان المحلقة بين الساب العشر من
صفر صموئيل الثاني والباب التاسع عشر من الدر الاول من احبار الاليم
ايات الباب المذاهب ١٩ اعطاء صموئيل القسط صفر احبار الاليم
١٦ العشر ١٦ من الزئفس الجيش هدد صرر شوشاخ مقسم جيش هدد صرر
١٧ واتي الى حلام
١٨١٨ سمعته مرك وار بين الف فارس سمعته الا صفر كسوا واربين الف باراحل

وصوب بالزئفس الجيش وشوشاخ مقدم الجيش
في البابين صفة اخلافت ٣٣ الآية السادسة والعشرون من اسب الرابع
من صر اموك الاولى هكذا (وكان لسليمان اربعون الف مدود يربي عليها
حبل البراك وثني عشر الف فارس) والآية الم صفة والعشرون من
الباب التاسع من اسر الثاني من احبار الاليم هكذا (وكان لسليمان اربعة
الف مدود وثني عشر الف فارس) هكذا في اترامهم العارسية والهدنة
وحرف مفرم اترجة العربية المطبوعة سنة ١٨٤٤ عبارة صفر احبار
الايام عدل لعل الار بعد باربعين واسم كلارك المعصر نقل اخلافا ابراهيم
والشر وح ذيل عبارة صفر الملوك اولاً لم قال (الاحسن ان يصرف
بوقوع اخريف في السد د صر الى هذه الاختلافات ٣٤ بين الآية
الرابعة والعشرين من الباب السابع من صفر الملوك الاولى والآية الذئنة
من ايات الرابع من صفر الثاني من احبار الايام اخلافا قال آتم كلارك
في المجلد الثاني من صفره ذيل شرح عبارة احبار الايام (طس كدار
المحققين ان الاحسن ان تسم عبارة صفر الملوك ههنا ايضا ويمكن انه وقع
لعل البقرم مو صصح القيم) انتهى وصي الصفر التور وصي القيم
العتد ماعرف هذا المعص يوقوع الصفر يبق في اخبار الاليم هككون عبارة
اخبار الاليم غلطاً عند وقال جامعوا تفسير ههري واسكان (وقع اعرق
ههنا لاجل تبدل الحروف) انتهى ٣٥ الآية الثانية من الباب السادس
عشر من صفر الملوك الثاني هكذا (وكان احبار يوم ملك اس عشرين سنة
وملك صف عشرة سنة يا ودريليم) الخ ووقع في حال ابيه حرقيا في الآية

(الثانية)

اثانية من الباب الثمن عشر من صفر المذكور هكذا (وكان قضاي عليه
يوم ملك خمسة وعشرون سنة) ويلزم ان يكون حرقيا وليد لاحاز في
السنة الحادية عشر من عمره وهو خلاف السادة فالظاهر ان احدهما
غلط والفسرون القر وايكون الاول غلطاً قال جامعوا تفسير ههري
واسكان ذيل شرح الباب السادس عشر (الثالث ان لفظ العشرين كتب
في موضع اللاتين اسطر والآية الثانية من الباب الثامن عشر من ههنا
الصفر) انتهى ٣٦ في الآية الاولى من ايات اسب من واحد عشرين من الصفر
الثاني من احبار الايام هكذا (كان احاز حين ملك اس عشرين سنة وملاك
ست عشرة سنة في اورشليم) وفي الآية الاولى من الباب التاسع والعشرين
من صفر المذكور هكذا (هناك حرقيا ابن خمس وعشرين سنة) وههنا
ايضاً احد هم غلط والظاهر ان يكون الاول صك كما عرفت ٣٧ بين
الآية الحادية والآيتين من الباب الثاني عشر من صفر صموئيل الثاني
والآية الثالثة من الباب العشرين من الصفر الاول من احبار الاليم
اخلافا وقال هورن في المجلد الاول من تفسيره (ان عبارة صفر صموئيل
صحيحة فيجعل عبارة صفر اخبار الايام مثلاً) انتهى فمعه عبارة صفر
احبار الايام غلط ما طروا كيف امر بالاصلاح والقر يرب والحب
ان مترجم اترجة العربية المطبوعة سنة ١٨٤٤ جعل عبارة صفر صموئيل
حبل عبارة صفر اخبار الايام والافصاف انه لا يصح هذه سيظهر الملة
٣٨ الآية الثالثة والثلاثون من الباب ثلث من صفر من صفر الملوك الاولى
هكذا (في السنة الثالثة لاس ملك يهودا ملك نعتا ان اجاع على جميع اسرايل
في زمارا بعد وعشرين سنة) والآية الاولى من الباب السادس عشر
من الصفر الثاني من احبار الايام هكذا (وفي السنة السادسة والثلاثين
لملك اسب بعد مئسا ملك اسرايل على يهوذا) الخ ففهم اخلافا
واحد هم غلط فبقنا لان مئسا على حكم الاول مات في السنة السادسة
والعشرين لاس وفي السنة السادسة والثلاثين لاس كان قتم مئسا على
موت مئسا عشرة سنين فكيف صعد في هذه السنة على يهوذا قال
جامعوا تفسير ههري واسكان ذيل عبارة صفر الاليم (الظاهر ان هذا التاريخ
غلط وقال اسرايلى هو من كبار العلماء المسجبة ان هذا العام سادس
وثلاثون من انقسام الذي وقع في عهد يوبوعام السلطنة لاس سلطنة

اسما) انتهى فهو لا، عليه سلوان عبارة اختيار الأيام خلط اما وقع لفظ
 السادسة واللايين موضع سقط الـ د سة والعشرين او وقع سقط الـ
 اما موقع لعد من انقسام السلطنة ٣٩ الآية التاسعة عشر من الباب
 الخامس عشر من السفر الثاني من اخبار الأيام هكذا (ولم يكن حرب)
 اي بن اسما وبعث (ال سنة خمس وثلاثين من ملك اسما) وهي مختلفة
 ايضا للآية الثالثة والثلاثين من الباب الخامس عشر من سفر الملوك
 الاولى كما عرفت في الاختلاف السابق ٤٠ في الآية السادسة عشر من اسب
 الخامس من سفر الملوك الاولى عدد الملوك ثلثة الاف وثلاث مائة وفي الآية
 الثانية من ادب النبي من السفر الثاني من احبار الاله ثلثة الاف وستة
 وحر فمروا البرجاء وبأية في سفر الملوك فكتبت ثلثة الاف وستة
 ٤١ في الآية السادسة والعشرين من الباب السابع من سفر الملوك الاولى
 (وكان العشرين التي عرق) وفي الآية الخامسة من الباب الرابع من السفر
 الثاني من احبار الأيام هكذا (بسع ثلثة الاف عرق) والجملة الاولى
 في الترجمة اله رسية المطبوعة سنة ١٨٣٨ هكذا (دوهر باريت حدران
 كهيد) وفي الترجمة الفارسية سنة ١٨١٥ هكذا (دوهر باريتم باب
 ميكرت) والجملة الثانية هكذا ترجمة فارسية سنة ١٨٣٨ (وسه هرات
 دران كهيد) ترجمة فارسية سنة ١٨١٥ (وسه هراتم ان كركه كاه
 بد اشت) فنهما اختلاف وتفاوت الف ٩٢ من قابل اسما الذي
 من كتب مررا بالادب السابع من كتاب كحيا ويحد بينهما اختلافا عسما
 في اكثر المواضع ولوقطعنا النظر عن الاختلاف بينهما صاها اخر وهو
 انها اتفقا في حاصل الجمع وثالث الذي حاقوا من قابل الى اورشليم سدنا سدوا
 من اسر بابل اشن واريسون الدود وثالثه وسنون شخصها ويدتخرج الحاصل
 بهذا القدر لو جهت لافي كلام عزرا ولا في كلام نحميا بل حاصل الجمع
 في الاول ٢٩١٨ وفي الثاني ٣١٠٨٩ والجمع ان هذا الجمع الاتفي ايضا
 خلط على تصحيح المورخين قال يوسف في اسب الاول من اسكتساب
 الحصادي عشر من تاريخه (ان الذي جاؤا من بابل الى اورشليم اثنا
 واريسون العا واريسنة وثلاثون وسنون شخصها) انتهى قال ساموا
 نصير هري واسكات ذيل شرح عبارة عزرا (وقع فرق كثير في هذا
 ادب والسب السابع من كتاب نحميا من خلط الكتاب ولالغت الترجمة
 الانجليزية صحيح كثير منه بما لة اسخ وفي ادب في تعيين البرجاء اليونانية

(في شرح)

في شرح المتن العبري انتهى فاسطر (ايها السب هذا حال كتبهم القديمة
 انهم في صدق الصحيح الذي هو في الحقيقة اخبر بف من القرون كن
 الاغلاط باقية فيها والانصاف ان هذه الكتب خلط من الاصل ولا تفصيل
 لمصححين غير هذا انهم ادعوا بسببوا الى الكتابين الذين هم يراهم
 هذا ومن امل الان في هدي البابين وجدنا اختلافات والاعلاط اريد من
 عسري ولا اعلم من حال الله اسهم كيف يفسلون وكيف يعرفون ٤٣
 في الآية الثانية من الباب الثالث عشر من السفر الثاني من احبار الأيام ان ام
 ايا نحيث اوربابل من جهة ويهم من الآية العشرين من الباب الحدي
 عشر من السفر المذكور ان امه شخصت ابي شاموم ويهم من الآية السابعة
 والعشرين من الباب الرابع عشر من سفر سمويل الثاني انه ما كان لاني
 شاموم الابن واحدة اسمها ثامار ٤٤ يهم من الباب العاشر من كتاب
 يوشع ان بخاسرايل لقتلوا اساطان اورشليم كانوا اسلموا على ملكه
 ومن الالة الثالثة والشرين من الباب الخامس عشر من الكتاب المذكور
 انهم ما كانوا اسلموا على حماكة اورشليم ٤٥ يهم من الآية الاولى من الباب
 الرابع والعشرين من سفر سمويل الثاني ان لله التي في قلب داود ان يهد
 ي اسمائيل ويهم من الآية الاولى من الباب الحدي والعشرين من السفر
 الاول من احبار الانم ان الذي كل النبطين ولم يكن الله صالحا الشر عندهم
 لزم الاختلاف انموي (الاختلاف الـ دس والاريسون الى الاختلاف الحدي
 الحسين من قابل بيان نسب المسيح الذي في انجيل متى بالبيان الذي
 في انجيل لوقا وحده سنة اختلافات ايع من متى اربوسف ان يعقوب
 ومن لوقا نه ايه لى ٢ يهم من متى ان عيسى من اولاد سليمان ابن داود
 عليهم السلام ومن طاته من اولاد ثايس دلوود ٣ يهم من متى ارجيم
 بلطاسيخ من داود الى حلا بابل سلاطين مشهورون ومن لوقا هم ليسوا
 بسلاطين ولا مشهورين خيرو داود وثالثان يهم من متى ان ثايل من يوشابا
 ويهم من لوقا انه لمن يري ٥ يهم من متى ان اسمع ابن زور بابل ايهود
 ومن لوقا ان سمع يصلوا العجب ان اسمه يذود بابل مكنونة في الباب الثالث
 من السفر الاول من اخبار الأيام وليس قنهم ايهود ولا يصب
 فالحق ان كلا منهما سقط ٦ من داود الى المسيح عليها السلام سنة
 وعشرون حلا على ما بين متى واحدي واريسون حلا على ما بين لوقا

والآخر الورقة الأخرى ورحله المسر المذكور بأن الزمان فغسله هكذا
 ورحله لانه لانه اذ لم يصعب الى مدة الف وثلاثين سنة في هذه القرون
 الثلاثة لاجرة التي شاع العلوم العملية والحكمة فيها في ديار اوربا ووجهوا
 الى تحقيق كل شيء حتى الى تحقيق المنة ايضا فاصطوا في الله اولا اصلا
 حاميا فحكموا على الذهب المسمى في اول الوهلة بانه باطل وعلى الله بالذي
 كان مقسدا بانه حال فدار ثم استعملوا في الاصلاح وادعوا الى حري
 ثم كانوا زبديون في الاصلاح يوما يوما حتى رقي المحققون ابيهم المحققين
 منهم لاجل زبادة تحقيقهم الى اعلى درجة الاصلاح حتى فهموا ان الله السجدة
 كانت كالتاخذ والحبوت الواجبة ففض الصدق في زمان اخر من عند
 والتوجه المشهور الان هذا انه يجوز ان يكون من كتب كتب يوسف ولوما كتب
 بسبب مريم ويكون يوسف حقا حلي ولا يكون لهالي ابن فبسط الخلق اليه
 وادخل في سلسلة النسب وهذا التوجيه مردود لوجوه (الاول ان المسيح
 على هذا التقدير يكون من اولاد نائين لا من اولاد سليمان لان نسبه
 لا تخفى من حاب امه ولا اختار لنفس يوسف الجاهل في حقه هيلرم
 ان لا يخفى المسيح وبذلك قال معتدى مرفق برونسنت كاتوب في رد
 هذا التوجيه (من اخرج سيجون عن نسب المسيح فقد اخرج المسيح عن
 كونه مسيحيا) واذني ان هذا التوجيه لا يصح الا اذا ثبت من التواريخ
 المتقدمة ان مريم بنت هالي ومن اولاد نائين ومحمد الاحمد لا يكون لهذا
 سيجون في الصورة اتي برده المحققون فيها مثل آدم كلارك المفسر وضربه
 ويرده مكسبا كاتوبين ولم يثبت هذا ان الامر ان يدلل صديق فصلا
 من القوى بل ثبت حكمهما لا يمسح في انجيل يسنوب ان اسم ابوي
 مريم (يهو يافيم وعاء) وهذا الانجيل وان لم يكن انهمايا ومن تصنيف
 يسنوب الحوارى عند اهل النايث المعصرين لنا لكن لا شك انه من
 جعل بعض اسلافهم وقد يم جدا ومؤلفه من القدماء الذين حكمتوا
 في القرون الاولى فلا تخط رتبه عن رتبة البوارخ المنسوبة ولا تقاوم
 محمد احتمال لا يكون له سند وقال اكسندرين انه صرح في بعض الكتب
 التي كانت توجد في عهده (ان مريم عليها السلام من قوم لاوي) وهذا
 يفي كونهما من اولاد نائين واذا لاحظك ما وقع في اسلب السادس والثلاثين
 من سفر العدد ان كل رجل يتزوج بالمرأة من صنفه وقبيلته وكذلك

ولما كان بين داود والمسيح مئة الف سنة صلى الاول يسكنون في
 مقابله. حكل جبل اوريمون سنة و صلى الثاني خمسة وعشرون
 ولما صلب الاثلا في بين اليايين فدهرا بادى التأمل غير فيها اطله
 المسيحية من زمان انتصار هذين الاعيين الى اليوم ووجهوا نحو جهات
 صعبة وذلك اعترف جهادة من الصعيق مثل الكهنة وكيسر وهيس
 زديوت ووي زومين وعبرهم بالهما مختلفان اختلافا ممتوبا وهذا حتى
 وعين الانصاف لانه كاصدور من الانجيليين اخلاط واختلافات في مواضع
 اخر كذلك صدر الاختلاف ههنا مع لو كان كلامهم غاب عنها سوى
 هذا ومع كل التأويل مناسب وان كان بعدا وادم كلارك دليل شرح
 الشك الكسب من انجيل لوطا فالتوجهات ومارص بها وتغير ثم غفل عذرا
 غير مسحوح من مسر عذر مرسى في الصفحة ٤٠٨ من المجلد الخامس
 هكذا (كل اوراق النسب تحفظ في اليهود حفظا جيدا وبم كل ذي علم
 ان من ووطا احتشا في دن مسالرب اختلافا غير به المحققون من القدماء
 والتأخيرين وكانه فهم في المواضع الاخر اعترض في حق الوثق ثم صار
 هذا الاعتراض حاسبا له وكذلك هذا ايب ادا صا بصحيا قويا لا
 الرمال بمسله هكذا) انتهى فاضرف (بال هذا الاختلاف في اختلاف
 تحريفه المحققون من القدماء والتأخيرين) وما قال (ان اوراق النسب
 كانت تحفظ في اليهود حفظا جيدا) مردود لان هذه الاوراق صارت
 منشورة رباح الحوارث ولذلك خلط عزرا والسولان عليهم السلام في بيان
 بعض النسب وهذا المفسر يعترف به ايضا كما نشر في الشاهد السادس
 نشر من المقصد الاول من الباب الثاني واذا كان الحال في عهد عزرا
 هكذا فكيف يظن في عهد الحوارين وادام بن اوراق بسبب الكهنة
 والزوسا محفوظه على اختار تورق نسب يوسف بنجر المكين وادام كان
 ثلاثة أشخاص من الانبياء المنقرين غنطوا في بيان النسب ولم يقدروا
 على التميز بين الخط والصحيح فكيف نفس بمترجم انجيل متى الذي
 لم يعلم ان اسم فصله عن وثاقه احواله وفصله من كونه ذا الهام
 وبلوطا الذي لم يكن من الحوارين يقينا ولم يثبت كونه ذا الهام فالغالب
 انه حصل لهما ورفال مختلفان في بيان نسب يوسف النجار ولم يحصل
 لهما التميز بين الصحيح والخطا ما حار احدهما فنه احدى الورتين

صك كل امرأه تزوج برجل من سبطها وقبلتها ينبت الميراث في القاتل
ولا تختلف الاستطاب بعضها بعض وما وقع في باب الاول من انجيل لوقا
ان رجلا زكيا كانت من بنات هارون ومريم عليها السلام كانت
قريبة لها ظهر ان الحق ما وقع في بعض الكتب لان مريم عليها السلام
كانت قريبة زوجه زكريا وهما كانت من بنات هارون فطعا فكون
مريم من بنات هارون ايضا وادان كانت كذلك كان زوجها المرحوم
ايضا من اولاد هارون يحكم التوراة ويكون يان كل من الانجيليين
غلاما من حبيبات اهل التثنية ليست ان عصى عليه السلام صك
من اولاد داود ولا يطمس اليهود في كونه مجنونا موصوفا لاجل ههنا ولا
لم يكن هذه الانجيل مشهورة في اخر القرن الذي يطلع احد الخريجين
على اخر بر الحاصل الاخر موقفة في الاختلاف والثالث انه لو كان مريم
بنات هارون لظهر هذا الامر للتدما ولو كان اهل عصب ملكا واهوا
بترجيها ريككة ردها لثارون وبشعوب عليها والراحم ان اعدوا
من هكدا يهتوب (الكيسى تون يوسف) والعاط لوقا هكدا (ديوس
يوسف نوهاني) فيهم من كل اديان كلال من متى ولوقا كتب ان
يوسف والحامس لومر من ان مريم صكيات من هارون فلا يصح
ما في لوقا الا سدا ان ينبت ان اليهود كان واحدهم ان الحق اذا لم يكن
لرجلته اح كل بدل في سلسلة النسب ويكتب فيها في موضع الاب
لكنه لم ينبت هذا الامر الى الان بوجه يعتمد عليه وهو من بعض علماء
برو تست واستسا طلمم الضمير الهاد لارد لا ينبت هاد وشون لاشكر
الكتاب شخص الى اخر مطاقا بل يجوز ههنا ايضا انه اذا كان ذلك الاخر
من عاينه النسبة او السببة او ستاده لومر منه ومشهورا لاجل التزلة
او الاخت او حق ملان الامور والسلطان اوتليد ملان انفس لومر
الشيخ العلاء لكن هذا الانساب امر والادخال في سلسله اسببانه ان
لاب زوجه وكون هاد وراحم ايهمود امر اخر فصل نكر هذا الامر الاخر
وتقول انه لم ينبت انه كان زواجهم كذلك (عائدة) انجيل متى هذا لم يكن
مشهورا متبرا في عهد لوقا والا فكيف يتصور ان يكتب لوقا نسب الميع
بحيث يخالف ضمير متى في بادى الراى بخانفة تخبر بها المحضون من انقدا

والأنا حزين حزين وحزين ولا يرد حرطاً أو حريراً أو نصيحاً نحيباً يرتفع
لأحلاف الأسى والتمسوس والناث والتمسوس من قابل السب إلى
من النحل منى باباب الثاني من النحل لوقا وحده أحلاماً عصياً نحيباً يترحم
أنه لا يمكن أن يكون كل منهم الهيبا وأنا اكتفى بقل أحلاماً (١) باسم
من كلام منى أن أوى أصبح بعد ولادته أيضاً كأنما يشبه في بيت سلم
ويدهم من بعض ككلامه أن همد، الأقامة فيه كانت إلى مدة، فريتم
منين وشه الخوس هكنا ثم همدان مصر وطاماً مدة حياة همدون في مصر
مات مدة عامين مريم دها إلى اورشليم ومقد تقدم الديجة رجعت إلى ناصية
وطاماً فيها وكانا يهين منها إلى اورشليم في أيام العيد من كل سنة وطام
المسح في السنة الثانية عشر للاصلاح الأيوبي ثلاثة أمد في اورشليم وعلى
كلامه لا محل حتى الخوس في بيت سلم من اورشليم محرم كور في ناصية
لأن محرم في بيت سلم أيضاً يمد وكذا لا حيل للهاب الأيوبي في مصر
وطاماً فيها لأنه مصرج في بيت سلم لم يسافر قط من أرض اليهود
والإلى مصر وإلى غيره (٢) بعد من كلام منى أن أهل اورشليم وهيرود
ما كانوا عالين بولاده المسيح فسل أحد الخوس وكانوا بعد من لهو بصل
من كلام لوقا أن يرى المسيح إلى دها إلى اورشليم بعد مدة القدس بغير
الديجة فمضى إلى بيت سلم كان رجلاً صالحاً محتلاً روح القدس وكان قد أوى
إليه أنه لا يرى الموت قبل رؤية المسيح أخذ صبي عليه السلام على فرائديه
في نهك كل وبين أوصافه وكذلك حنة الثيبة وقفت تسبح الرب في تلك
الأسبوع واحدت جميع المظلم في اورشليم فبوكل هيرود وأهل اورشليم
صاندين للمسيح، أحد رجس إلى روح القدس في الهكل الذي كان
مجمع الناس في كل حين وقد أحببته الثيبة لهذا الخبر في اورشليم التي كانت
دار السلطنة ليهود وولد له صل بورس صبي لا يجلب لكنه همدان الاختلاف
أخفى بين السنين وذكر بابل أن متى غط وبيان لوقا الصحيح ٥٤ بعد من الباب
لربع من النحل من قس أن أصبح امرأته بأفاده بوجدت النوح
وإذا نحن في آخر عهد وعنه اثباتات وبعد من أمم أن من من النحل متى
أن الخ بين المد كورس بعد وعط الجليل وكس وعط، اثباتات في الباب
الذي أن طس بهذا الوصف فمضى إلى بيت سلم كورس، أمراً كنوا إلى

ليرحم عليهم السلام في حق عيسى عليه السلام و يصليه الرب الاله
كرسى داود وداويه (الثاني ان يحيى المسيح كان مشروط بحيايى ايليا قبله
وكان من انكار اليهود عيسى صيه السلام ان ايليا ما جاء وبعثه اولاً صرورى
وقد سلم يحيى عليه السلام ايضا ان ايليا يحيى اولاً لكنه قال انه
قد جاء ولم يعرفوه (الثالث ان ظهور الخضرات وخرارق العسادات
عندهم ليس دليل الايمان فصلا من السوء ثم فصلا من اللوهمية في الآية
الرابعة والعشرين من ابواب الرابع والعشرين من انجيل متى قول عيسى
عليه السلام هكذا سيتوم مسحاء كذبة واثب ويطرون ليلت
صحبة ويكذب حتى يصلوا لواءكم الخضرين ايليا) وفي الآية التاسعة
من الدف الثاني من الرسالة الثانية ان اهل نسطور بنى قول بولس في حق
الفسس (اندى يحية من الشيطان بكل قوة وبيات وحناف كاذبة)
الرابع ان من يدعو الى صادة صرافه فهو واحد القتل بحكم انوارا وان
كان داخرا من عصية ومدى الانوهمية اشنع من هذا ويدعو الى صادة
صرافه لانه صرافه بغير كاستروف في الساب الرابع فصلا ومدلا ويدعو
الى عبادة نفسه ما عرفت هذه المدمات الاربعة ما قول ' عيسى عليه
السلام ولد وواقم على حسب النسب المدرج في انجيل متى فلا يكون قال
لا ان يحل على كرسى داود بحكم التسعة الاول ولم يحيى ' فله ايليا لان
يحيى صروف ياه يس بلبا مامل الذي يكون بخله لا يقبل ولا يصور ان
يكون ايليا من صلا من الله فادعى والهام ولا يعرف نفسه فلا يكون عيسى
عليه السلام مسجاً موعوداً بحكم المدة الثانية وادعى الانوهمية على زعم
اهل التثنية ويكون واحد من حكم المقدمة الرابعة والخمسة التي
قلت في الانجيل بسم ' صحبة صرافه الاول ولولست لست دليل
الايمان فصلا من النبوة فمذكور اليهود مصيين في قتله واليهاد باق
وما عرف من هذا المسج اندى يتفقد النصارى وبين مسيح اليهود
وكيف يعلم ان الاول صادق والثاني كاذب مع ان كلا منهما يدعى الحق
نفسه وكل منهما ذو مجرات باهر على اصبرهم ملايد من علامة الصرافة
بحيث يكون حجة على الخلف ما لفته الذي يجامس هذه المهادك بواسطة
فيه وصفيه محمد صلى الله عليه وسلم حتى اعتقد ان عيسى بن مريم
عليهما السلام نبي صادق ومسيح موعود يرى على دعوى الانوهمية واعتزى

بين الوعطين مدة مديدة فاحد هم غلط لان التظيم والتب خبر في تاريخ
الوقائع وتوقيت الحوادث من الذين يدعون انهم يكتبون بالانهام او يدعى
لهم ذلك عبرة السقفنة ٥٥ كنف مرقس في الباب الحادى عشر
ان صاحبة اليهود والسبح كل في اليوم الثالث من وصوله الى اورشليم
وكتب متى في الباب الحادى والعشرين انهم كانت في اليوم الثاني واحد
فلط (وظل هورن في بيان هذين الاختلافين الذين الذين من ذكرهما
في هذا الاختلاف والاختلاف السابق عليه في الصفحة ٢٧٥ و ٢٧٦
من المجلد الرابع من تفسير المطبوع سنة ١٨٢٢ من البلاد (لانخرج
صورة ما من التفسير في هذه الاحوال) ٥٦ كتب متى في باب الثاني
اولاً شدة الارض بعد وعط الجبل ثم شفاء عدد قائد المذبة بعد ما دخل
عيسى عليه السلام كبرنا حرم ثم شفاء حنة بعد من وكسلوا قاني الدف الرابع
شفاء حنة طرس ثم في الدف الحادى عشر من الدف الحادى عشر من الدف الحادى
المائة فاحد البابين غلط ٥٧ ارسل اليهود الكهنة واللاويين الى يحيى لساو
من انت مسالوه وقابوا انت ايليا فقال لست ايليا كما هو مصرح في الدف
الاول من انجيل يوحنا في الآية الرابعة عشر من الدف الحادى عشر من انجيل
متى قول عيسى في حق يحيى عليها السلام هكذا (وان اردتم ان تعلموا من هو
ايليا المزمع ان ياتي) وفي الدف السابع عشر من انجيل متى هكذا ١٠ (ساه
تلا مينا ، قائلين طرا يقولون ان ايليا يدعى ان ياتي اولا) ١١ (ساه
يسوع وقال لهم ان ايليا ياتي اولا ويرد كل شئ) ١٢ (ولكني اقول لكم
ان ايليا قد جاء ولم يعرفوه بل علوا به كل ما ارادوا كذلك ان ارسار
ايضا سوف ينال منهم) ١٣ (حيث فهم التلا مينا قال لهم من يوحنا
المحمدان) فهم من الصارفين ان يحيى هو ايليا الموعود فلم انت قض من قول يحيى
وعيسى عليهما السلام متبنيه • لوتبر احد في كتبهم لا يمكن الاذعان
يكون عيسى مسجاً موعوداً صادقاً ولتهد لساو الملازمة اربعة امور (الاول
ان يوافق من يوشيا لما امرق الصحبة التي كتبها باروخ من م اربا
عليهم السلام نزل الوصى الى اربا هكذا (الرب يقول في شديواقم ملك
يهودا انه لا يكون منه جالس على كرسى داود) كما هو مصرح في الباب
السادس والثلاثين من كتاب اربا والسبح عند م لا بد ان يكون سلسا
على كرسى داود ونقل لونا ايضا في الباب الاول من انجيله قول جبريل

اهل التثنية عليه في هذا الامر (الاختلاف في الثامن والخمسون الى اختلاف الثالث والشرين وقع في الباب الحدي عشر من انجيل متى واللب الاول من انجيل مرقس واللب اربع من انجيل لوقا هكذا (هانا ارسل امام وجهك ملاكى الذى بهى طريقك قدامك) وتغل الاصلون الثلاثة هذا القول على رابى مفسرهم من الآية الاولى من افسس الثالث من كتاب ملاك وهو هكذا (هانا ارسل ملاك وسهل اضربين امام وجهي) فيقول المفسر والمفسر انه لا يوافق وجهه الاول ان له (امام وجهك) في هذه الحيلة (هانا ارسل امام وجهك ملاك) يزيد في الاصل الاثني ولا يوافق كلام ملاك والى كلام ملاك في خمسة اربعة مفسرين كل واحد من الثلاثة يعتبر المحل قال هو ر. في الجملد الثاني من تفسيره ما خلا عن دكتور بدلف (لا يمكن ان يبين مدركاته بسهولة غير ان السبع اعدية وقع فيها تحريفها) انتهى فهدسة اختلافات التثنية الى الانجيل الاثني الاختلاف الرابع والستون والستين والستين في باب الدابة الذي من انجيل متى مخالفة للآية الثانية ومن اسباب الخلل من كتاب مضا واربع آيات من البسامة التي من كتاب انجيل المزمورين من الآية السادسة والعشرين الى الآية الثامنة والعشرين والى الآية الثامنة والعشرين يحاط لاربع آيات من الزبور الخامس عشر على وفق الترجمة العربية ومن الزبور السادس عشر على وفق الراحم الاخر من الآية السادسة الى الآية الحادية عشر وثلاث من الباب العاشر من الرصانة المراتية من خلاصة الى اسباده مخالفة لثلاث آيات من الزبور التاسع والثلاثين على وفق الترجمة اهر. ومن الزبور الاربعين على وفق الراحم الاخر والى باب من اسباده خمس عشر من كتاب اعمال اسكندر بن اعني السد حذو عشر والى عشر عشر مخالفة لآيتين من اسباده التاسع من كتاب طاموس افسس افسس عشر وعشر وعشر من مفسر وهم الاختلاف في هذه المواضع واعتقدوا بان النسخة المراتية محرفة وهذه الاختلافات وان كانت كبيرة لكن لما حلت قلت انها اربعة ٦٨ الآية التاسعة من الباب الدابة من الرسالة الاولى الى اهل قورنثوس هكذا (بل كما هو مكتوب مالم ترعين ولم تصنع اذن ولم تخبط على بال انسان ما تصدقه الله للذين يجمعونه) وهي منقوبة على تحقيق مفسر بهم من الآية الرابعة من الباب الرابع والستين من كتاب اشعيا هكذا (من الدهر

لم يصحوا ولم يقنوا اذا بهم العين لم تر اللهم يبرك انى هيات لمنظر لك صرق بنهما وسلم مفسر وهم هذا الاختلاف وسوا القريفة الى كتاب اشعيا ٦٩ كنف متى في الباب العشرين من انجيله ان عيسى لما خرج من اريحا وحدا عيين حاليين في الطريق وشفاهما من العمى وكتب مرقس في الباب العاشر من انجيله انه وحد اعني واحدا اسمه بار تقامس فسهه ٧٠ كنف متى في الباب الثامن ان عيسى لما جاء الى المراء الى كورة الجدر بين اسسها محتوانا خارجا من القور عشماهما وكتب مرقس في الباب الخامس وثماني في الباب الثامن انه استشفه بختون ولحد خارجا من القور فسهه ٧١ كنف متى في الباب الحادي والعشرين ان عيسى ارسل يسيدي الى المراء ليتا بالان والحن وركب عليهما وكتب الثلاثة القور ليتا بالان والحن وركب عليهما وكتب الثلاثة الاول ان عيسى كان اكل حراوا وحلايا وكتب متى في الباب الحدي عشر انه كان لا اكل ولا يشرب الاختلاف الثالث والستون الى الخامس والستين من طائل الباب الاول من انجيل مرقس واسباده الرابع من انجيل متى واسباده الاول من انجيل يوحنا وحد ثلثة اختلافات في كيفية اسلام بطوار بين الاول ان متى ومرقس تكسا ان عيسى لقي بطرس والندراوس ويعقوب ويوحنا على عمر ايطال فطاهر الى الامسلام فتبعوه وكتب يوحنا انه لقي غير يعقوب هذو غير الارمن والثاني ان متى ومرقس يكسا ان انه لقي اولاطرس والندراوس على بحر الجليل ثم لقي بعد زمان قليل يعقوب ويوحنا على هذو البحر وكتب يوحنا ان يوحنا والندراوس عيسى اولاً في غرب عبر الاردن ثم جاء بطرس بهدايه ابيه اندراوس ثم في بعد لما اراد يسوع ان يخرج الى اسكندرية فليس نجدها بل بهدايه فيليس وكتب يعقوب وثلاث ان متى ومرقس يكسا انهم لما لهم كانوا مشتغلين بالله الشسكة واصلحها ويوحنا لم يذكر ان يوحنا والندراوس معا وصف عيسى من يحيى عليهما السلام وجاء الى عيسى نجسا بطرس بهدايه اخذ ٧٦ من طائل الباب التاسع من انجيل متى بالباب الخامس من انجيل مرقس في قصة انه الرئيس وحد اختلافاً قال الاول ان الرئيس جاء الى عيسى عليه السلام صدر ان اعني مانت وطال الثاني انه جاء وقال انى تارست الموت فذهب عيسى معه طالا كانوا في الطريق حامت حذو

الرئيس فاختبروه بموتها وسلم للتحققون من ذلك حرياً بخلاف المتنوى ههنا
ومعهم رجوا الاول وبعصم الثاني وامستدل البعض بهذا ان متى
ليس بكتاب للانجيل ولا لم كتب محلا ولوطا مواعق لرقس في بيان
القصة فغيرانه قال جاء واحد من بيته هجره بموتها واحلف اعمد اسجيه
في موت الابنة المذكورة اكانت ميتة في الحقيقة ام لا فالصل بشعر لا يبعد
عنوتها بل بطس باطن القرب انها كانت ميتة في الرؤية لا في الحقيقة وقال
ياشوش وشلى مبشر والنشاش انها ما كانت ميتة بن كانت في حانة اصبى
ويؤيد قولهم ظاهر قول الشيخ عليه السلام ان الصبية لم تمت لكنها
ثاغذ وعلى قولهم لا يكون ههنا محرة احية الميت ٧٧ يعلم من الابنة المشرقة
من الباب اعشر من انجيل متى والاية الثالثة من الباب اتوسع من انجيل
لوطا ان عسى عليه السلام لم ار من لوطا بيتا كان منهم من اخذ امها
ويعلم من الابنة الثالثة من الباب السادس من انجيل متى قسرا انه كان لهما
لاحد العصب ٧٨ في الباب الثالث من انجيل متى جاء عيسى الى مجي
عليهما السلام بلا مصطاع ههنا عيسى فالا اني محرج ان اصطاع منك
وامت تاتي الى ثم اصطاع عيسى منه وصعد من الداء منزل عليه الروح مثل
جامة وفي الباب الاول من انجيل يوحنا لم اكن اعرفه وعرفته منزل الروح
مثل مة وفي الباب السادس عشر من انجيل متى انه لم سمع يحيى اعمال المسيح
ارسل تلاميذه اليه وقال له انت هو الذي لم تسمع احرا صهر من الاول
ان يحيى كان يعرف قبل زول الروح ومن الثاني انه ما عرف الا بعد زول
الروح ومن الثالث انه لم يعرف بعد زول الروح اصب ووجه صحت
من الباب في الصفحة ١٢٢ من كتابه حل الاسكال انه اربعين الاولين
بتوجه رده صحت الاستدراك كل واحد وهذا الرد وصل اليه وكذا
ردته في كتابي ازالة الكوك ولما كان اتوجه المذكور صعب ولا يرتفع
ههنا الاجتلاف بين عارقي متى تركته ههنا لاجل حوقف الطول ٧٩ في الابنة
٣١ من الباب اعشر من انجيل يوحنا هول امسح ههنا (ان كنت اشهد
لعيسى فشهد دقي لست دقا) وفي الابنة الرابعة عشر من الباب الثالث
من انجيله ههنا (وان كنت اشهد لعيسى فشهادتي حق) ٨٠ يعلم من الباب
الذي من صفر من انجيل متى ان الامر انة لشعينة لاجل شدة شدة كانت
كنعانية ويعلم من باب السماع من انجيل متى قس انها كانت بوبانية

(بعد)

يا عازر الشوم وحيثية سورة بعبارة القيلة ٨١ كتب من قس في الباب
السايع ان عيسى ارا واحدا كان اسم وانكم وبالحق متى في الباب الخامس
عشر شمل هذا الواحد حطوا وقال جاء ابيه بجوح كثيرة معهم صرح
وعنى وحرس وشل وخررون كثرون منهم وهله المذاعة كالباع الانجيل
الزابع في اخر انجيله ههنا (وانسب) خركيرة صنعتها يسوع ان كنت
واحدة واحدة فطعت اهل ان اهل نعمة يبع المكتوبة) فاصروا الى طنة
اصحبح وظلت انه قمع هذه الكتب زاوية لست الصغبر جدا فكهم عند
المسيحين دونوا الهام هتورون ماينسون بالالهام من بقدر ان ينكم
٨٢ في الباب السادس والعشرين من انجيل متى ان عيسى قال محط
لهموا بين لمن واحدا منكم يسلمني فخرنوا جندا واندا كل واحد منهم يقول
هل هو انا بارت فقال الذي سمع يده متى في الصفحة يسلمني عسلت يهودا
وقال هل انا هو يا سيدي فقال له انت قلت وفي الباب الثالث عشر من
انجيل يوحنا عكدا قال عيسى عليه السلام ان واحدا منكم يسلمني فكان
اللا مبد بطر بعضهم الى بعض متخبرين فاشار بطرس الى تليد كان عيسى
عليه السلام نعه ان يسلمه فسلط ما قبل هو ذلك الذي انجس انا الفنة
واعطيه عيسى الامة واعطاه يهودا ٨٣ كتب متى في اسباب السادس
والعشرين في كمية اسر اليهود عيسى عليه السلام ان يهودا كان قال
اليهود اسكوا من اذنه عهم وتقدم الى عيسى وقال اسلام يا سيدي
وقته فاسكوه وفي الباب الثامن عشر من انجيل يوحنا هكدا واحد يهودا
اخذ من عند وص الكهنة والفرسيس جاء فخرج يسوع وقال لهم من
تظنون احابوه يسوع قال لهم عيسى اذهب وكان يهودا مسله
ايضا واقف معهم قال لهم اني اذهب رجوا الى الورا وسقطوا على
الارض فذللهم مرة اخرى من تظنون فقالوا يسوع انا مصرى ليلاب
عيسى فذللتم لكم اني انا هو فان كنتم تظنونني فذهبوا هؤلاء يذهبون
فذهبوا واسكوه ٨٤ اختلف الانجيليون الاربعة في بيان انكار بطرس
ثلاثة اوجه الاول ان من ادعى على بطرس انه لا يميز عيسى كان على
رواية متى ومرقس حاريت والرسائل القمام وعلى رواية لوقا انه ورجلين
الثاني ان الجارية التي سالت ولا وقتسوا الهما كان بطرس في مساعدة امدار
على رواية متى ووصط الدار على رواية لوقا وامستدل الدار على رواية

مرفس وداخل الدار على رواية يوحنا الثالث احنافهم في يوحنا ماسن
به بطرس الرابع صباح، يدريك مرة كان بعد انكار مرفس ثلث مرات
على رواية متى ولوقا ويوحنا وكان مرة بعد انكاره الاول ومرة اخرى
بعد انكاره متى متى رواية مرفس الخامس ان متى وبنطار ويا على عيسى
انه قال قسلا ان يصيح الديك تكري ثلث مرات وروي مرفس انه قال
انه قسلا ان يصيح الديك متى تكري ثلث مرات السادس يوحنا
مرفس للديك متى متى متى على رواية متى مادي ماتفون
وعلى رواية يوحنا لا قسلا وعلى رواية مرفس لست لست ادرى ولا اعرف
ماتفون وعلى رواية لوقا امراء ما اعرفه السابع جوابه للسؤال الثاني
على رواية متى كان بعد الحلف والانكار هكذا ما اعرف هذا الرجل وعلى
رواية يوحنا قوله لست اقول على رواية مرفس الانكار فقط وعلى رواية
يوقا رجل ما هو الذي ان الرجال القيام وقت السؤال كانوا خارج
الدار على ما يفهم من مرفس وكانوا وسط امدار على ما فهم من يوقا ٨٥
في السلب الثالث والثامن من احناف لوقا هكذا (ولما مضوا له امسكوا سمعان
رحلا فبرواتيا كان آتيا من الممل ووسعوا عليه الصليب ليهنل حنك
يسوع) وفي لست تمتع عسر من احناف يوحنا آتيا (فان يابا يسوع
ومضوا به فخرج حائل مديلة الى الموصع الذي قد له ووصع
الجمعة حيث صلوه) ٨٦ مهم من الاياجيل الثلاثة الاول التي
صيه سلام نحو الساعة ان دسه كان على صلب ومن احناف يوحنا
انه كان في هذا الوقت في حضور يلاطس اسطى ٨٧ كسمي ومرفس
ان الاصين الذين صلوا معه كانوا يعبون وكنت يوقا ان احناف عسر
والاخر رحر وطل لسمي عليه السلام، كركي يارب متى حنك في مسكون
فقال له عسي انك اليوم كوني في اعر دوس وبع جوا المزاجم الهدي
لاطروعة سنة ١٨٣٩ وسنة ١٨٤٤ وسنة ١٨٤٦ حردو
عشرة متى ومرفس ودا على باعرد لرفع، لا حنك في هذا، متحبة لروي
تركهم منهم ٨٨ يعب من لست اعسر واحد في والعسر من احناف
متي ماضي احناف من احناف ودا الى اورشليم وبع من سب احناف
عسر ودا في عسر من احناف يوحنا انه احناف من احناف ودا في
يبت عسر ودا في عسر من احناف ٨٩ يعب من عسر الاياجيل

ار عسي عله لست احناف الى عا عرو ح احناف، ثلثة اموات احناف
ايه الرئيس عا عا الاياجيل لست احناف احناف، لست احناف احناف
لوقا عله في سب لست احناف ودا لست احناف ودا لست احناف
في لست احناف عشرة من احناف ودا لست احناف ودا لست احناف
الاياجيل هكذا (ان يوقا المسيح يحناف هو احناف في لست احناف ودا لست احناف
احناف عسر من لست احناف ان احناف فوري يحناف هكذا ٩٠ (حنك
امسح من الاموات ودا لست احناف ٩١ (سبحي الجمع) ٩٢ (وكن
كل واحد في رنك احناف يا كورة لست احناف في عسر) وفي لست احناف
ان عسر من لست احناف من لست احناف لست احناف عسر هكذا
(سبحي هو احناف، كركي من الاموات احناف كوني هو عسر في كل عسر)
دهمه احناف في عسر من احناف ٩٣ (سبحي ودا لست احناف اول
الديين ودا كوني ودا لست احناف عسر عا عا لست احناف احناف
هو احناف احناف ٩٤ ودا لست احناف احناف ٩٥ (سبحي كوني ودا لست احناف
في احناف ودا لست احناف، لست احناف في لست احناف لست احناف
من لست احناف عسر (ومن يسوع المسيح احناف الامين كركي
احناف) ودا لست احناف في لست احناف عسر من كركي هكذا ٩٦ (سبحي
بصع احناف ودا لست احناف من احناف الى ٩٧ ودا لست احناف ١٠
(ولا يرحم احناف ان يحناف ولا يحناف احناف) (رحم عسر سنة ١٨٤٥
٩٨ (ابرز كركي عسر احناف يحناف لست احناف كركي كركي روي روي
٩٩ (سبحي احناف احناف يحناف احناف ودا لست احناف ودا لست احناف
سنة حنك) وفي لست احناف عسر من كركي هكذا ١٠٠ (والرجل اذا
احناف لا يحناف من عسر السماء لا يحناف من عسر ولا لست احناف ١٠١ (لست احناف
ان مات الرجل عسر) احناف رحمة عسر سنة ١٨٣٨ ١٠٢ (انسان
يحناف ودا لست احناف احناف احناف احناف احناف احناف احناف احناف
وارحوب رحناف رحناف) ١٠٣ (سبحي عسر كركي عسر احناف احناف احناف
احناف عسر من احناف احناف احناف احناف احناف احناف احناف احناف
وقد عسر من احناف احناف احناف احناف احناف احناف احناف احناف احناف
اسدس والسبعين ودا لست احناف احناف احناف احناف احناف احناف احناف
الاياجيل ودا لست احناف ودا لست احناف الاياجيل المصنوعة من احناف

اهل اسبست (تمه) مادت في انكار حجره الاحيه بنى من ابرام
 كما علمت في اول الكتاب ٩٠ يعلم من من ابرم ان صديقه وصرع الاخرى
 ما وصلت الى القبر نزل ملاك الرب ودرج ح: بحر من الصبر وحلص عليه وقال
 لا تخافا واذها صريها ويقيم من من قس انها وصانومة لما وصلن الى الله
 راين ان الطرح مدرج ولما دخلن القبر راين شابا حالسا من العيون ويقيم
 من نوحا انهن لموصلن وحسن اخر مدرج حافد حلي وابي خمس جسد السبح
 فصرن مخدرات فاذا حللن واعطان بنجاب برافعة ٩١ يعلم من من
 ان الهة له احد الامر ثمن انه قد قام من الاموات ودرج حافد لاقام عسى
 صا به السلام في صري وسم عبيهما وقال اذهبا وقولا لا تخوفن ان اذهبا
 الى الخليل وهناك يروني واعلم من نوحا انهن لم وصلن الى الله وحسن
 واحسن الاحد عشر وسائر اسلا مبد هذا كله من صديق من وكس
 يوحنا ان عيسى لم من صديقه ٩٢ في ارب ادي عشر من من
 نوحا انهم جمع الاتباء مدياته الدم من دم هارب الى دم ركز اياهم
 من اليهود وفي ارب لسانم عشر من كس حروب لانه لا وحده احد
 بدت احد وفي مواضع من التوراة ان لا تترجند بدتوب اذ به الى نذنة
 اذبال اوار عدة اجيل ٩٣ في سب ادي من ترسله الاولى الى حيو ناس
 هديا ٣ (هذا حسن وممول لذي مختصا الله) ٤ (اذا ريد ان
 الناس يتخلصون وان معرفة الحق يقابلون) وفي ارب ادي من الرصد
 الثانية ان اهل نب وني هكذا ١١ (ولا حل هذا سبوس الهم الله عمل
 الفضلا حتى يصدقوا الكتاب) ١٢ (بي يدان جميع اديين لم يصدقوا
 الحق لم سرو بالانتم) فعمل من الاول ان الله يريد ان يخلص جميع الناس
 ويصلون الى معرفة الحق ومن الذي ان الله وصل عددهم على الصلال
 فصدقون الكتب ثم يصدقهم عليه وعلى روست على من هذا المصنوع
 يتدحون في المذهب الاخرى فيل لهؤلاء المقتضين اذعوا الله الناس
 اوليا رسال على الصلال ثم يصدقهم عدد كقسم من اقسام ايجس الوصول
 التي معرفة الحقي ٩٤ و ٩٥ و ٩٦ كتب حال انهم يوس في ارب ادي
 واسب النقي والمشر من واسب السادس والعشرين من كتب الاعمال
 وفي الايوب اربعة اختلاف وحوشش اكميت منها في هذا الكتاب
 صلي ثلاثة اوجه واوردت في كتي ارب اسكوك عشرة منها (الاول

انه وقع في ارب السبع هكذا (واما الرجال السافرون معه فوجدوا
 صانتي بصوت اصوت ولا يرون احدا) وفي ارب ادي واسب
 هكذا (واذا كسك وامي نصرنا انور وارفعوا وكنهم لم يسموا
 صوب ادي يكي) في الاول (سمعوا الصوت) وفي ادي (لم يسموا)
 والرب السادس والعشرون ساكت عن سماع الصوت وعدم سمعه
 الثاني في ارب السبع هكذا (فقال له الرب قم وادخل المدينة
 فقل لك ما قاله لي ان تعمل) وفي ارب ادي الثاني والعشرين هكذا
 (قال الرب قم وادع ان دمشق وهذا ليقال لك من جميع ما تر
 الشان فصل) وفي ارب ادي والعشرين هكذا (في وقف على رجلك
 لاني لهذا طهرت لك لانك سادما وشهدا عاريت وسماع طهر لك
 به هكذا اياك من الشعب ومن الامم اديين ان لا ارسب اليهم سمع
 عيونهم كبرحوا من طرد لي يور ومن ساعا الشيطان الى الله حتى
 ساقوا بالاعمال في غفران طسايون بصا مع المعبدين) يقيم من اديين الاولين
 ان من اديان عمل كال موعودا اعد وصولا الى المدينة ويقيم من اديان اديين
 موعودا بل يدي في موضع سماع صوت ١٠ (٣) يقيم من الاول ان اديين
 كانوا معه وقوا صانين ودم من ارب اديهم كانوا سمعوا عن ارب
 وانني ساكن من اديين والسمود ٩٧ الآية اديته من ارب اديين
 من الرسله الاولى ان اهل قورينوس هكذا (ولا تترن كاري انا من منهم
 فسقط في يوم واحد ثلاثة وعشرون ادي) وفي الآية السبعة من ارب
 الخامس والعشرين من سفر اعد هكذا (وكان من مات اربعة وعشرين
 اديا من البشر) يسمي اختلاف اعداد ارب فاحدها عايط ٩٨ الآية
 اربعة عشر من ارب السبع من كتاب الانجيل هكذا (مارسل يوسف
 واستدعى اياه يعقوب وجميع عديته نجدة وسبعين نفسا) وهذه الصرة
 دابة على ان يوسف وابيه اديس كانوا في مصر على الاستدعاء لساوا
 بدا حابن في عدد خمسة وسبعين بل مقد ارب هذا العدد سوى يوسف وابيه
 من عشيرة يعقوب وفي الآية السابعة والعشرين من ارب السبع اديس
 والاربين من سر الكورس هكذا (جميع نفوس بل يعقوب اتي دحنت
 ان مصر كانت سبعين هسا) ويوسف وابيه دا حلون في سبعين في تسير
 دوالي ودرج ميسن في شرح عبارة الكورس هكذا (اولا اديا اديين

من ستر الامسال ، لاشرار يكونون ككثرة لخطاة الاربر ١٠٢ يعبر
من الابنة السبعة عشر من الداسابع من رسالة امبرانية والابنة السبعة
من الداسابع من الرسالة المذكورة ان السريعة الموصوبة بصيغة
معدية تقير بعمدة ومن الابنة السبعة من الزبور الثالث من عشرتها ، بلا عيب
وصدقة ١٠٣ اعلم من انساب الداسع من انجيل مرقس ان الداسع
ابن لي انهم اذ طمعت اسمن ومن انساب العسرين من انجيل يوحنا
ان السلام كان قد وكالات الامر اذ واحد ١٠٤ الاول الذي كتبه يلاطس
ووسعه على صلح في اديس الى الداسع من انجيل يوحنا
يروح حيث يهود وفي ذلك (مات) يهود وفي الداسع (هدا هو حيث اليهود
وفي الرابع) (سوع) اصصري (هنا يهود) واغلب ان هذا الامر انما
ماضي بمحفوظ يهودا لا يجرى فكيف يسمي به صهيوني لا حذر انصوبه
وايزراي احد من طلبة لمرسده مرة واحدة لماسي ١٠٥ يسم من انساب
السادس من انجيل مرقس ان يهود من كان يقتد في حق يتي انصلاص
وكان راجع عنه وسمع وظله وما ظم عليه الا لاجل رضاه يهوديا وبهم
من انساب ثمن انجيل لوطا ما ظم على يتي لاجل رضاه يهوديا بل لاجل
رسمه نفسه ايضا لانه ما كان راجع عن يتي لاجل الشرور التي كان يصنها
١٠٦ من مرقس وفي انصباص انصباص احد صهيوني من اليهود يراعي
مقرس واندر وس وعتوب من يدي ووحشا وراس ورتول ماوس
وتوماوس وعتوب من يدي وعتوب من يدي وعتوب من يدي وعتوب من يدي
انبا في عشر قال مرقس انصباص وعتوب من يدي وعتوب من يدي وعتوب من يدي
دهودا الصعقوت ١٠٧ انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص
كان حاص منصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص
لكنهم انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص
انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص
ولم يذكروا اسم ابده وانصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص
فيها اسماء يورين في اسم مرقس وكتبو اسم انصباص انصباص انصباص
من في انصباص من عشر من انجيل يوحنا عيسى عليه السلام في حق
عمر من انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص
يحي كينتي وانصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص

والانور منصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص
شخصه اولاد انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص
معهم يفتوب ويوسف وابنه صروا منصباص انصباص انصباص انصباص انصباص
عاط ٩٩ في الادال سبعة من انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص
انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص
هكذا (ولانص) انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص
من صدي (صدي) انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص
من انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص
موت يهود الاسخر يوحنا في انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص
هذه الداسة من قول طرس في انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص
واب انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص
وعاب وانصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص
كلها وعاب (واما) انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص
انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص
لنفسه انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص
اورشليم (فانص) انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص
ووجه منصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص
وهذه سلمه انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص
الكنيسة وشيوخ انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص
انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص
انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص
اليه في امر صهيوني عليه السلام وما كان في انصباص انصباص انصباص
داله على انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص
موت يهود في صرح انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص
يسلم على صهيوني هذه الداسة انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص
انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص
منصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص
من الرست انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص
معصوم من انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص انصباص

[illegible]

التي لمتها قديست فاجاب يسوع) الخ ففي السارين اختلاف وماسد
الاختلاف فيه شيء ايضا وهوان عسى عليه السلام لم يكن له حق في ان
ياكل من مخزرة اثنين من شيوخه ما ناكله ولم يكن من العقول ان يدعوها
فوجب الضرب على مالها وان يفضب عليها لعنم اغرة في غير اوجها
كان الالين لسان العجائز يدعو لها مخزرج اغرة في كل مهبط الملا
ونحصل له النعم ايضا وعمر من هذا انه ما كل الهه والاله ان غرة مست
فهاوا ان هد حين لبس احمر اغرة وما غصب عليها ١١٣ في السار
الحب دي والعشرين من اجل مني عديت من مثل عارس الككرم
هكذا) يعني ما صحت الكرم ما د ابعث بالوثا الكرامين قالوا له
او ان الازد بهلكهم احلاكا وديا ويسم الككرم الى كرامين احريين
يعصو ما لا يمار في اوقاها (وفي اسباب العشرين من الغسل قالوا
امديت من الخلل هكذا) قد يفعل لهم صاحب الكرم بالي ويهلك هؤلاء
الكرامين ويعطي الكرم لآخرين قد دعوا دعوا احاشا) في السارين
احلاف لان اولي مصر حذهم فانوا انه يهلكهم شررا هلاك واناب به
مصر حذابهم بكر وادب ١١٤ من صالح فصد امر باورثت فاروة حذ
على عيسى عليه السلام في السارين وعشرين من اجل مني ولد
الربع عشر من اجل مرقس وابا في العشرين من اجل مني وحدث
فيه احدنا من سدا وجهه لاولي مرقس صرح بار هذا الامر كال ذيل
الاصح يورين ويحدث صرح باله كال ذيل اصصح سنة ايم ومني مكن
عشرين في السنة اثني مرقس ومني جعللا هذه الواقعة في بيت سعدان
الارض ويحدث جعلها في بيت مريم الثلث لث مني ومرقس جعللا
الحاصه اديت على الراس ويحدثا جعل على القدمين راجع الى مرقس
يعيد الى القوم عديت كالمات من الحاصرين ومني رجايد لهم ثابو السلام
ويحدث عديت الى مرقس كال سهودا الخ ومن ان يورح بين مني في العديت
ثلث ما في د رورق من بالغ فبال ل اكبر مني في د رورق منهم اني
وقال اني كبر السارين منهم اخبروا في قل قول عيسى عليه السلام والجل
على تعدد المقصود عديت اربعد كل العدد ان يكون مقصودا صبر امر
في كل مرة وان يكون الوقت واحد وان يكون اطعمهم صدم اصدفه
وان يعرض للمرضى السلام في لمة ارفع لهم اكلوا سموا الصواب

وعسى عليه السلام لا يسمعها فإياه هذه احدى له عن فرس في ليرة الاولى ومن
 يكون ثم انصب في كل مرة ثمنه دية راوا كثيرا ان يكون قصور
 عسى عليه السلام لا يسمعها فإياه هذه احدى له عن فرس في ليرة الاولى ومن
 اسرف فاشق ان المحدثه واحدة ولا خلاف على عادة الانجيليين ١١٥
 من فان الدب الذي و عشر من من انجيل لوقا باب السادس واشر من
 من انجيل من والرب الرابع عشر من انجيل مرقس في من حال اعدائه
 الرائي وحده اختلافين الاول ان لوقا قد ذكر كاسين واحده على العشاء
 واخرى بعده ومرفس ذكرها واحدة من الصحيح ما ذكر لاسمها
 الشب ومما ذكره دقا غلط والاهنكل على كلاك خصوصاً اشكالا عظيميا
 لا يهيم بمقوفون ان كلاك من انجيل والمطر يتحول الى المسح الكامل بتأثيره
 ولا هو منه فلو صح ما ذكره لوقا لم يحصل كل من غدير الى سبع عائل
 ويلزم وجود ثلاثة مسحة كلاك من انجيل والمطر على وعلى عدد سبع
 ويصعب ان يجمع بالجمع الموحود قد ظهر ويترجم على المسحود عموماً اليهم
 لم تركوا هذا الرسم واكدوا على الواحد واستثنى من الواحدة نوعاً بعيداً
 حيث عسى صدول عن الثلاثة ورواية مرفس قد عدل عنه برأي عن
 كثيرين ورواية من ان يمسح عسى فيومذول من احد ولا يدم
 يرق عن احد الى اى ق مواهب المحدثين كلاك انهم لا يرق ولا يرق
 واما محسب ان يوحا لم يذكر هذا الامر الذي عده من انصب كلاك الدبر
 وذكرك قصة احصاء النصب وركوب احصاء راوا وارى ذكره الانجيليون
 الثلاثة اضع ١١٦ الى الابد الاربعة عشر من اسباب اسام
 من انجيل من هكذا (ما في ق لوب واكر ساطة في ادى يورى الى احدى)
 وفي اسباب الى ادى عشر من هذا الانجيل هكذا (احصوا نوايرى علىكم
 ويا لوبى الى لوبى هين وحى خفيف) فيحصل من سم لوبى الى احدى
 عسى عليه السلام لاس طر نوايرى الى لوبى ١١٧ في الساب الرابع
 من انجيل من ثم احدها من الى المدينة المدهسة نوايرى على احد ح اهرى كل
 ثم اخذوا ابنته الى احد عال حدوا واصرف عسى ان ادى يورى الى احدى
 والى عسكري في قتر حوم ان حدوا اخرو في ادى لوبى الى ادى ثم اخذوا
 اسس ان حل عال نوايرى الى ادى او نوايرى وفاقا عسى حيا لوبى كل
 ورجع يسوع الى الجليل وكان يقيم معهم وحيالى الناصرة حيث تروى ١١٨

وعسى من الباب الثامن من ان انجيل متى ان فان المسحوق الى عيسى عليه
 وسلم اشعاء غلامه فان لا يمسيدى است يستحق ان من لخل تحت سقن
 بيتي لكن قل ظنة فقط قير غلامى وده عسى عبيد السلام وقال
 له اذهب ولكن لك كائنات غلامه في بيت الساعه ويسمى الباب السابع
 من انجيل لوقا انه ما الى بعته قط بل ارسل اليه يوحنا اليهود عيسى يسوع
 معهم ولما قرب من البيت ارسل اليه قائد المائدة اصدقاه يقول له يا سيدي
 لا تصب لاني لست مستحقا ان ادخل تحت سفوفك وذلك لما احسب نفسي اهلا
 ان اتي اليك لكن قل لله ويترقد به يسوع ورجع المرسلون الى اميت
 فوجدوا الصديقين قد صبح ١١٩ كتب متى في اسبابك من سنوالت
 الكلاب باقى اربعك واستبدان رجل اخر دى من ايدى ثم ذكر صكر حالات
 ونقصها كثيرة ثم ذكر قصة اخرى في الساب السابع عشر من انجيله وذكر
 لوقا استسوال والامتنع يدان في الساب التاسع من انجيله اعد قصة الجبل
 ما حد الب بين صديقين عرفت في بيان الاخلاق الرابع والخمسين ١٢٠
 كتب متى في الساب التاسع قصة النور الاخر من من في اسباب العشر
 قصة اعطى المسحوقين بين قدره اسراج الشياطين وشبه الرضى وارسل اليهم
 ثم ذكر قصة كثيرة في لوقا ثم ذكر قصة النور في الساب السابع عشر وكتب
 لوقا لوقا الساب التاسع قصة اعطى العذرة ثم قصة القمل في هذا الساب
 والساب العشر واول الساب الحادى عشر قصص اخرى ثم ذكر قصة النور
 الاخر من ١٢١ كتب مرفس في الايدى الخامسة والعشرين من الساب الخامس
 عشر اليهم صلوه في الساعه الثالثة وصرح يوحنا في الآية الرابعة
 عشر من الساب التاسع عشر من انجيله انه كان الى الساعه السادسة
 عند لاطس ١٢٢ كتب متى في الساب السابع والعشرين (ويوحنا الساعه
 السابعة صرخ يسوع بصوت عظيم فان لا ابل الى شقنى اى الهى
 الهى لادنا كرتنى) وفي الساب السادس عشر من انجيل مرقس (لوبى
 اللوبى لى شمس ادى تصبره الهى الهى لادنا كرتنى) وفي الساب الرابع
 والعشرين من انجيل مرقس (وادى يسوع بصوت عظيم وقال يا سادى يدك
 استودع روحى) ١٢٣ بهم من كلام متى ومرفس ان الذين استهزؤا
 عيسى عليه السلام والنسوة اللسان كانوا يجدون لاطس لاهم ودم
 وبعثهم من كلام لوقا خلافة ١٢٤ بهم من كلام مرفس انهم اعطوا

كاتب يوشع في بيان حد جيبين هكذا (ويحذر ويدور من قبل البصر) بل
فصله من قسائل اشعر غلط لانه ما كان في حد هم حساب حل اشعر ولا قرينه
واشعر في المفسر دوالي ورجد حيث تكونه غلط ونظالا (اللفظ السري الذي
ترجموه بالبحر منه المغرب) انتهى وهذا المعنى ما راساه في ترجمة من اسراج
فصله من احتراجهما لاجل الاصلاح (١٠) وتقع في الآية (الرابعة والثلاثين
من الباب التاسع عشر من كتاب يوشع في بيان حد غزلي هكذا) (والى حد
يهودا غنة الارمن في منشارق النخس) وهذا غلط ايضا لان حد يهودا
كان بعدا في جانب الجنوب واعترف ادم كلارك بكونه غلطاً كما استعرف
في الباب الثاني (١١) قال المفسر هار سلى ان الآية السابعة والثامنة من الباب
ايد اشعشر من كتاب يوشع ففصل (١٢) الآية السابعة من الباب التاسع عشر
من كتاب الفضل هكذا (وكان متى اخر من حيث سلم يهوذا من قبيلته
وهو كل لاوا وكان ساكناهنك) ففصله (وهو كل لاوا) غلط لا ادى
يكون من قبيلة يهوذا كيف يكون لاوا ما قر مفسر هار سلى بأنه غلط
واخرجه هيو في كيت عن منه (١٣) في الباب الثالث عشر من السفر
الثاني من احشار الابل هكذا (٣) (وشدايا الحرب تحبس من القوياء حجارة
الحرب ارضية افع رجل مختار وير اعام اقام المصع صده ع نمية افع
رجل مختار حارب (١٧) (وقتل مهم ايهو) (وقومه) (منته كيرة) وقيل عن
اسرائيل خجسائه الف رجل حارب) ما اصداد الواقعة في الاثنين غلط
واقر مفسرهم بذلك واسلم من حارب اطلاق طيبة صدل عط اربهمنة الف
بار من الفا ولعل محممة افع غاين الفا وحجسائه الف محممة افع
كما تعرف في الباب الثاني (١٤) في الآية التاسعة عشر من الباب الثامن والعشرين
من السفر الثاني من احشار الابل هكذا (قداد الرب يهوذا بسب احارب ملك
اسرائيل) وله اسرا بل غلط يقينا لانه كان ملك يهوذا لملك اسرائيل
ولذلك بدل مزحوا الترجمة اليونانية والاطلبة لعل اسرا بل يهوذا الكنة
اسلا ونعرف (١٥) في الآية العشرة من الباب السادس والثلاثين من السفر
الثاني من احشار الابل هكذا (وملك صدقيا اساه على يهودا) وانظر اساه
غلط واصحح عه ولذلك بدل مزحوا اليونانية والعربية لفظ الانغ بالمر
لكن هذا تخريج واصلاح قال واردا كذلك في كتابه (المصكك) هذا
غلطاً بل في الترجمة اليونانية والراح الاسرا بالمر) انتهى (١٦) وتقع في الآية

عسى خرايم وحا بر صلب يذ فده ويلم من كلام اخلاثة انهم اعطوه حلا
ويلم من متى ويوحنا اسى هذا الخلل (اسم الذي في بيان الاغلاط) هي
غير الاغلاط التي مر ذكرها في اسم الاول (١) وتقع في الآية الاربعين
من الباب الثاني عشر من سفر الخروج ان مدة اقامة بني اسرا بل في مصر
كانت اربعمائة وثلاثين سنة وهذا غلط لان هذه المدة ما شئت وخمس
عشرة سنة وقد اقر مفسرهم وموز حوهم ايضا انه غلط كما استعرف
في الشاهد الاول من القصد الثالث من الباب الثاني (٢) وتقع في ابد لاول
من سفر اعداد ان عدد الرجال الذين ماتوا عشرون سنة من غير اللاويين
من بني اسرائيل كان من ستين افع وان اللاويين عطفا ذكر واكثروا اوثانا
وكذلك اثلث جميع الاسباط الدقيقة وكذا ذكرهم الذين لم يلبسوا حشور
سنة حاربون عن هذا العدد وهذا غلط كما عرفت في الامر العشر من حال
التوراة في الفصل الذي (٣) الآية الثانية من الباب الثالث واشر من
كتاب الاستثناء غلط (٤) وتقع في الآية السابعة عشر من الباب السادس
والاربعين من سفر التكوين لعل ثلاثة وثلاثين نع وهو غلط والصحيح
اربعة وثلاثون غنسا وقد عرفت الدلت وارابع ايضا في الامر العاشر
المذكور (٥) وتقع في الآية التاسعة عشر من الباب السادس من سفر صموئيل
الاول لعل خجسب الف رجل وهو غلط محض وسفر في القصد اسدي
من الباب الثاني (٦ و ٧) في باب الخامس عشر من سفر صموئيل الثاني
وتقع في الآية السابعة لعل الاربعين وفي الآية اثنا عشر لعل ارام وكلاهما
ظاهيان والصحيح لعل الاربع بدل الاربعين ولعل ادم بدل ارام كما عرفت
في القصد الاول من الباب الثاني وسفر مزحوا المربية فكتبوا لعل
الاربع (٨) في الآية الرابعة من الباب الثالث من السفر الثاني من احشار الابل
هكذا (والواقي الذي امام البيت طوله كفسر عرض البيت عشرون ذراعا
وارتفاعه مائة وعشرون ذراعا) ففوله مائة وعشرون ذراعا غلط محض
لان ارتفع الدت كان ثلاثين ذراعا كما هو مصرح في الآية الثانية من ابد
اسب دس من سفر الملوك الاول فكيف يكون ارتفع الزواقي مائة
وعشرون ذراعا واشعر ادم كلارك في اصد اثني من عسيرة بأنه غلط
وسفر مزحوا المسريانية واخرية عسيرة لعل المائة واربعة (اربع) عه
عشرون ذراعا (٩) وتقع في الآية السابعة عشر من الباب الثامن عشر من

١٦ و ١٩ من الباب العاشر من سفر صموئيل الثاني في ثلاثة مواضع في الآية ٣ و ٥ و ٧ و ٨ و ٩ و ١٠ من الباب العاشر من سفر الاول من اخبار الايام في سبعة مواضع لقد هدر عمرنا والصحيح ان هذه حوز بالدال (١٧) وقع في الآية العاشرة عشر من الباب السابع من كتاب يوشع لفظ حكن بالثون والصحيح حكر بالراء المهملة (١٨) وقع في الآية الخامسة من الباب الثالث من السفر الاول من اسير الايام هكذا بنت شمعون بنت عوى الـ والصحيح شمعون بنت اليعازر (١٩) في الآية احدى عشرة وعشرين من الباب العاشر من سفر الملوك الثاني في بعض حوزيا والصحيح ليطع حوزيا بدور الزاء (٢٠) في الآية العاشرة عشر من اسير الطائي والعشرين من السفر الثاني من اخبار الايام بعد بهوسار والصحيح احزابا وهرون في اخلاذ الاول من تفسيره افراوايا من الاسماء المذكورة في الطائى السادس عشر الى الموضع العشرين غاطم قال (وكذا وقع الطائى في الاستاء في مواضع اخرى ايضا في ايراد ياد الاطلاح فليطرح كتاب داكنز كى كانت من الصفحة ٢٣ الى الصفحة ٢٦) انتهى كلامه والحق ان الاسماء اعطيت تكون صحفها في هذه الكتب وعالمها غاطم (٢١) وقع في الباب السادس والاربعين من السفر الثاني من اسير الايام (ان يحث مصر ميثايل امير يواقيم اسلاسل وسماه الى بابل) وهو غلط والصحيح انه فله في اورشليم وامران تلقى حننه خارج السور ومنع عن الدخول كتب يوسعمس المورخ في الباب السادس من الكتاب العاشر من تلوينه (جاساسايل بابل مع العسكر القوي وتسلط على البلدة بدوين الحصارية فدخلها وقتل النساء وقتل يواقيم والسقى جثته خارج مسور السور واحطس يواقيم ابنه على سرير السفينة واسر ثلاثة آلاف رجل وكان حرقه في الرسول في هؤلاء الاحادي) انتهى (٢٢) في الآية الخامسة من الباب السابع من كتاب اشعيا هكذا ترجمة عربية سنة ١٦٧١ وسنة ١٨٣١ (واحد من وسين تقى ارام ان يكون شعب) ترجمة عارضة سنة ١٨٣٨ (بعد شعث ونسخ سال اعرام تنكس حواهد شد) وهذا غلط ينبغي ان سلط اسور فسلط على اعرام في السنة العاشرة من جلوس حزقيا كما هو مصرح في الباب السابع عشر و ذلك من عشر من سفر الملوك الثاني صحت اوله في مدد احدى وخمسين سنة وقال وينر نكا وهو من العهد المسيحية المصيرين (وقع الغلط

في القتل ههنا وكان الاصل من عشرة وخمس وقسم المدة هكذا من ملحقته احد ست عشرة سنة ومن مسطنة حرقيا خمس سنين) انتهى وقوله وان كان محكما صرفا لكنه معترف من اخبار المويجوت الان في كتاب اشعيا غلط وحرف من ترجم الترجمة الهيمية المطبوعة سنة ١٨٤٣ في الآية الثالثة المذكورة ههنا الله لا تفركون عادتهم القديمة (٢٣) الآية العاشرة عشر من الباب الثاني من سفر التكوين هكذا (ماما من شجرة معرفة الخير والشر ملا تاكل منها فموت موتا فياي يوم تاكل منها وهذا غلط لان آدم عليه السلام اكل منها ومات في يوم الاكل بل في يوم بعده الزيد من تسببية سنة (٢٤) الآية العاشرة من الباب السادس من سفر التكوين هكذا (فقال الله لي تسكر في الانسان الى الابد لانه لم يكرهوا ابائهم مائة وعشرين سنة) وقوله ويكون ابائهم مائة وعشرين سنة غلط لان اعداى كانوا في سالف الزمان طويله جدا عاش نوح عليه السلام الى تسعمائة وخمسين سنة وعاش سالم مائة سنة وعاش ارمثد بنجمة ومائة وثلاثين سنة وهكذا وفي هذا الزمان البروع الى سبعين اومسباين ايضا قيل (٢٥) الآية الثامنة من الباب السابع عشر من سفر التكوين هكذا (وسا طي لك وتسلك ارض غريتك جميع ارض كنعان لم يسط لا ابراهيم قط وكذا لم يسط له ملكا الى الدهر بل الاغتلا بك التي وقعت في هذه الارض لم يسمع منها في الاراضي الاخر ومضت مدة طويلة جدا حتى ان زانت الحكومة الاسرائيلية عنها زامس (٢٦ و ٢٧ و ٢٨) في الباب الخامس والعشرين من كتاب ارميا هكذا (القول الذي كان لارميا من جميع شعبي يهوفا في السنة الرابعة يواقيم يوصي ملك يهوذا وهي السنة الاولى لبعث نصر ملك بابل ١١ ويكون كل هذه الارض قبرا ونجرا وتبديد جميع هذه الامم ملك بابل سبعين سنة ١٢ وادانت سمعون سنة اعتقد على ملك بابل وعلى ملك الامم يقول الرب بالهمم وعلى ارض الكلدانيين واجعلها قبرا لدميا) وفي السلك التاسع والعشرين من الكتاب المذكور هكذا (وهذه هي اقوال الكتاب الذي ارسل به ارميا النبي من اورشليم الى شيايا منبذة الجلاء والى الكهنة والى الاسماء والى صككل السبع الذي ساء بخت نصر من اورشليم الى بابل) ٢ (من بعد حروج يوحنايا الملك

منه لاسمحون وأقل هذه التواريخ من كتاب مرشد الصالحين إلى كتاب
القدس المجمع المسمى سنة ١٨٥٢ في بيروت وهذا نسخة تخلف النسخة
المطبوعة سنة ١٨٤٠ في أوكزالموضع على العدد الجارية في سبعين
من شهر أصحح النسخ معيد أن قسما من النسخ عبارة النسخة المطبوعة
سنة ١٨٦٢ وهذا النسخة موجودة في مكتب خانة جامع مار برب
بالامانة ما قبل في امصل المشرق من الحر، الذي في جدول تاريخي
للكتاب المقدس من هذه النسخة المطبوعة سنة ١٨٥٢ هـ صككتها

السنة في المسيح
سنة اعليل

٣٤٠٥ كنة اربية ليهود الماسورين هذا في بابل

٣٤٦٨ وحلت داربوس المادي حال قورش وحلافة

قورش مكانه على مادي وقورش و بابل

وخلافة اليهود وانه لهم بالروح الى يهودنة

احاطه اشائي ان عدد الاساري في الاجلاء ثلثه اربعة اربعة الاف
وتحتية وقد صرح في الآية الرابعة عشر من الباب الرابع والعشرين
من سفر الملوك الثاني ان عشرة الاف من الاسراة ولا اعدل كانوا
في الاجلاء الواحد والضاهاون كانوا راادين عليهم والفاة اشائت
انه يعلم انه ان الاجلاء الثالث كان في السنة الثانية والعشرين من جلوس
بخت نصر ويلم من الباب الخامس والعشرين من سفر الملوك انه كان
في السنة التاسعة عشر من جلوسه (السلط التاسع والعشرون) في الباب
السادس والعشرين من كتاب حزقيال هكذا (وكان في السنة اربعة
عشر في احد الشهر فكان الى قول الرب هكذا يقول الرب هانذا
اجلب على صور بخت نصر ملك بابل مع خيل ومراكب وقربان وجيش
وتسب عظيم وتلك التي في الحقل يقتلهم بالسيف ويحصرهم ويرت
حولك مواضع حتى ويرفع عليك القوس ويصرب بالخيصة مسوارك
وروحك يهدمها صلاحه وبدوس جميع شوارعك وتقل شعك باليف
ومناصك الشريعة الى الارض ويهوب اموالك يسلبون تجديك ويهدمون
اسوارك ويوتك العالية ويخر يوتها ويحاربك وحشك وغبارك يلقونهم
في وسع المياه واعطيك لهجرة صعبة ونصير لسط انما كانت ولي نبي
انهمي ملخصا وهذا غلط لان بخت نصر حاصر صور تلك عشرة سنة

والسيد والخصين وروسا يهوذا واورشليم واصحاح والحاصر
من اورشليم (١٠) هكذا يقول الرب اقبليان تكمل في بابل سمون سنة
اتادقذك واقم عليك كلتي الصالحة لارد كم الى هذا المكان والابنة
العشرة في الدراجم الفارسية هكذا ترجة فارسية سنة ١٨٣٨ (٤)
(بعد ان قصي هتاندال درابل من رشتا وروح خواهم كركه) ترجة
فارسية سنة ١٨٤٥ (بعد ان تم شدن هتاندال صر بل شمل لما زيد
خواهم لمود) وفي السلب النساء والخمسين من الكتاب المذكور هكذا
٢٨ (هذا هو الشعب الذي اجلاء بخت نصر في السنة التاسعة ثلاثة
الاف وثلاثة وعشرين يهودا) ٢٩ (في السنة الثانية عشر لبخت نصر
من اورشليم لمدينة والين وثلاثين هذا) ٣٠ (في السنة الثالثة والعشرين
لبخت نصر اجلي ثور رادن قائد الجيش سديينة وخمسة واربعين نمب
لجميع الدوس اربعة الاف وستائة) هذا من هذه السرات ثلاثة امور
(الاول) ان بخت نصر جلس على سرور السلطنة في السنة الرابعة
من جلوس يواقيم) وهو الصحيح وصرح يوسيفس اليهودي المؤرخ
ايضا في اداب السادس من الكتاب المشرق من تاريخه فقال (ان بخت
نصر صار حاضرا بابل في السنة الرابعة من جلوس يواقيم) انتهى
قال ادعي احد قدماء كرتا يكون قد وجد هذا الكلام اربا صله السلام بل لا بد
في اعتبار السنين ان يكون السنة الاولى من جلوس بخت نصر مطابقة لسنة
الرابعة من جلوس يواقيم (والثاني) ان اربا ارسى الكتاب الى اليهود
بعد خروج يوحنا الملك ورؤسائه يهودا والصناع (والثالث) ان عدد
الاساري في الاجلاء ثلثه اربعة الاف وستائة وكان الاجلاء
الثالث في السنة الثانية والعشرين ما قبل ههنا ثلاثة اقلان
الاول من اجلاء يوحنا الملك ورؤسائه يهودا والضاح كان قبل ميلاد
المسيح على ما صرح المؤرخون بمجمعية وتوسع وتبعين سنة وصرح
صاحب ميراث الحق في الصفحة ٦٠ من الصفحة المطبوعة سنة ١٨٤٩
بل هذا الاحلام صككت قبل ميلاد المسيح بستائة سنة وكان اربا
ارسل كتابه اليهم بعد خروجهم فلا بد ان يكون اقامة اليهود في بابل سبعين
سنة وهو غلط لانهم اطاعوا امر قورش ساطن الاوان قبل ميلاد المسيح
بمجمعية وست وثلاثين سنة فكان اقامتهم في بابل ثلاثا وستين

عده تسعة مئة ١٨٣ في سنة من حرق في حرم من هذه التسعة
أولا قول جهور لمصري محمد بن إدريس في روث ثم قال ان مصداق
هذا الحجة من حادثة نبوت كس كاعمر تأمل عيسى بن مصداق ملاحطين
لروم واساؤون وسيل حافى كتب حصار اهل الاخبار بالحوادث
الاية ايش وادعى التملص هذا التمس من حجة ودين نصر وطور
هد التمس سنة ١٨٣٨ من اللاد فكس في شرح هذا الحجة هكذا
(تعيين زمان من هذا الخبر في غم الاشارة عند اعمه من قديم الزمان
وخصر الا كبر ان رمان مداه واحد من الارض الارض ان صدر فيها
اردم مرابين للاطلاع الارز الاول سنة ٥٣٦ قبل ميلاد المسيح التي
صدرها عرمان فورش ودين سنة ٥١٨ قبل الميلاد ان صدر فيها
و ما ب دارا وانش سنة ٤٥٨ قبل الميلاد ان حصل فيها عرمان
أردشور رافى سنة اربعة من حدود والارعة سنة ٤٤٤ قبل الميلاد
ان حصل فيها عرمان زده في السنة العشرين من جلوسه والمراد
بالاشاره الشور ويكره منتهى هذا التمس باخترا الذي يدعى على هذا التمس
بالاشاره الاول بالاعشار التي بالاعتدال انش بالاندر الرابع
سنة ١٧٦٤ من ميلاد سنة ١٨٤٣ سنة ١٨٥٦

التمس والزمنة والاشارة اقوى وحدي هي - لجم وعند البعض مداه
حروج اسكنه والروى على ملك ابس وعلى هذا منتهى هذا الخبر
سنة ١٩٦٦) انتهى كلامه ملخصا وقوله عر دود بوجود الاول ان ما قال
ان تعيين مداه في نهاية الاشكال مر دود ولا اشكال فيه غير كونه
عاصه نيتا من مداه لمدان كرون مر دود الزوايا الامس الاوقات ان
تعد وادنى ان قوله ان اد بريم اسنور تحكم لان المعنى المدعى بدوم
ما هو المدعى وحسن اسمن اليوم في مداه امين وان يدعى في
تعداد المدعى اسمن معناه لطيفي وما اسعمل على السنة في موضع من
الوضع ان يكون المقصود هو - ان تعداد المداه ولو سم اسمنه في شهر
هذه الارض على سبيل امدرة على سنة - قد تكون على سبيل امدار
فصه و لجر على على لجرى بدون امر - لا يزور وهذا المدعى
يس تعداد المداه ولا توجد امر سنة ايضا فكيف يحتمل على المعنى

واختهم اختها وليت في فتحها لكه ماقدرو ورجع خابا ولد صار هذا
الحجر خذت اخراج حرقيل عليه السلام ان العدر واجد لله وقال في الباب
التاسع والعشرين من كتابه هكذا (وكان في السنة السابعة والعشرين قول
الرب ان ان تخت نصر اسعد حشه عبودية شديدة في ضد صور بحيث
صار كل راس محبوبة وكل كتف محرما واخره ايرد عليه ولا يجنه من صور
فلهدا اصليت بحث نصر ارض مصر باحث ما عنها ولسببها
وتخطف اصليت بها ويكون احرا بالسه وللمل امدى تعد به صدحا
ما صليت ارض مصر من اجل انه على) انتهى ملخصا فيه نصر
بانه لما يحصل اخت نصر ولعسكره اجر بحاصرة الصور وعدا لله مصر وما
عده ان هذا الوعد كان على الساق ام - صل له ارمه بهيات هيات
انكون وعد الله هكذا العز الله من وياه عهد (٣٠) في الباب الثامن
من كتاب دابال هكذا ترجمة فارسية سنة ١٨٣٩ (يس شليم كه
مقدسى تكلم محمود ومقدسى ازال مقدس برصيد كه ابن دوايد بك
قراي دابى وكه كاري مهيت به بايصال كردن مقدس ومروج تاكى
باند) ١٤ (مر اكفت تادوهراد وسه صدرور مقدس بالك حواهر
شده) ترجمة فارسية سنة ١٨٤٤ (وسعت قد يسا من القديس
مكلما وقال مقدس واحد لآخر المكل لم اعرفه حتى متى الزوايا الزيجة
الدائمة وخطية الحراسا دى قد صار ويسا المقدس والقوة) ١٤ (فقال له
حتى النساء والنساج اما الذين واثاية يوم وبصر العدى) وطه اهل
الكتب من اليهود والمسيحيين كافة مضطربون في بيل مصداق هذا الخبر
فاختار جهور مفسرى اسل من الفريقين ان مصداق حادثة النبوكس
ميت ملوك الروم الذى تدعى على اورشليم قبل ميلاد المسيح بجاية واحدة
وستين سنة والمراد باليلم هذه الايام المتعارفة واختاره بوسيفس ايضا
لكنه رد عليه اعتراض قوى هو ان حادته التى يماس فيه القديس
والعسكر كانت الى ثلاثة سنين ونصف كما مصرح به بوسيفس في امد
التاسع من الكتاب الخامس من تاريخه ويكون مدته ست سنين وثلاثة اشهر
ونسعة عشر يوما تخمى بالسنة الخمسة تحت الايلم المذكورة ولذلك
قال اسحق نوت ان مصداق هذه الحادثة ليس حادثة النبوكس ولطامس
يقول نصر على احاد بالحوادث الاية التسعة في السبل وطبع

صدوسي ونخرو رسد) وهو غنم ايضاً عن مائتم وما ظهر على حد
 ابد مسيح الصاري ولا مسيح اليهود ٢٢ في افس اسبع من كتاب دانيال
 (سبحون اسبوعاً اقصرت على شمعك وعلى مدينت القدس لئلا يصل التقدي
 وتبي التضفة ويحيي الانم ويطلب اسد الذي وكل الروبا ويسبوه
 ويحسح مدوس اعديين) ترجمة فارسيه ١٨٢٩ (هفت تفته بر قوم
 نود بر شهر معدس نومقرر سد راى انم حص وروى انقصى كناهان وراى
 بكبير شرارت وراى سد سد راسنارى ابدان وراى احتام روى
 وشوت ورى مسيح مدس مدس) وهذا عايط ايضاً لانه ما ظهر على
 هذا اليم احد المجهين لئلا مسيح ايهود الى الان ما ظهر وقدمى ريد
 من ابقى سنة على الله المكونه والى تلكه التى صدرت عن الله المسبحه
 ههنا نيفاً به بلا نعت لوجوه (الاول من اجل اليوم على امدى امدى
 فى باب تعداد الله بدون افر يه غر مس (والسبب بولك فلا يصدق
 ايضاً على احد المسيحين لان الله ان بين السنة الاولى من جلوس قورش
 الذى ابدى ايهود فيها على ماصرح فى باب الاول من كتاب عزرا الى
 خروج عسى عدا سلام على مائتم من تاريخ يوسبس بقدر سماء سنة
 تحيب ومضى لعرق مسن حاسى حسنه وست وثلاثين سنة كما علم
 فى دالاه الاثني ومضى على خعبى مؤلف مرشد الله بن سالى حسب اسعنه
 الاقصوه سنة ١٨٥٢ كما عرفت فى المسط الدس واخسرون وقد سرح
 صاحب مرشد العاديين فى الفصل العشرين من الجزء الاول من تاريخ
 ايهود من سبي ونجد يدهم الديج فى ايهيكل كال فى سنة الاطلاق ايضاً
 اقصى سنة حسنه وست وثلاثين قبل ميلاد اسبح ولا يكون امدك باعبار
 مبعين اسوع الاخذ ر ارضيه وتسعين سنة وعدم اصدق على مسيح
 اليهود طهر (والله لو صح هذا لزم ختم النبوة على المدع فلا يكون
 ملو اربون الله والا من ذلك عدد هم لان اخوار بين افضل
 من موسى وسائر الانبياء الامراتية فى زعمهم ويكنى شهدا فى فصلهم
 ملاخنة حال يهوا الاخر يوحى اشدى كال واحدا من هؤلاء انصرتان
 ملك يروح اغندس وتاريخ لوصح ر م مد ختم اربوا ولس كد لك
 لان رؤيات اصحة باعده الى ان ايضاً (والخامس ان واتس نقل
 رسنه ف كنز كريب فى احمد الله من كتابه وصرح فى هده الرسائل

اجبارى ولدك جال . لجهور على ابنى ابنى ووجه يوه . وجهيه
 الماخذ الذى رده اسحق يون وطمس سوت واصكز النأ حرس
 ومنهم هده المسرايف وابست لوصف الاصر عن الايرادى المد كورس
 نقول ان كدب لمدس الاول واتسالى كان قد طهر فى عهد صكما
 اصرف هونعه وخد طهر كدب اثب لث الذى كان اقوى فى رعه وكان
 حازما به وكذا كدب الرابع وطهر ان توحده وتوجه اكثر اشا حرس
 افسد من توحده لجهور القدماء فى امداء الحرس لكه لكار قولا
 صغيفاً عند اكثر ورد عليه الاراد ان الاولان ههوت ههت عن الاعشار
 ومن يكون فى هذا الوقت يرى انه كدب ابصب ان شانه وجاه المسس
 يوسف وبف فى سنة ١٨٢٢ من الميلاد لمدس بقده سنة ١٢٤٨ من الهجرة
 فى اللد كهنه وكان يملك ههنا الطر وبانهامه لادب وكان يقول ان مدس
 ههنا الطر من وعت دال والراد بالادام استنوب ووجت دال قبل ميلاد
 المسح بار سنة وست وحده ههنا فاطم حنا ههنا المده من افس وثلاث مانه
 يبقى الف وثم ثمانية وسبع والارصور سنة فعلى ههنا يكون زول اسبح
 فى سنة ١٨١٧ من الميلاد ووجت الماخذ ههنا وبين بعض علماء الاسلام
 وكلامه مر دود بوجهه لكانه لطهر كدبه ومضت مده مسع حشره سنة
 علا حاشية ان اطلول الى رده على الفمس الموصوف حبله فى حمار الطر
 شى ههنا الهامها وفى ممد دوان ورحر ديت (ان تعين مده ههنا الطر
 ومتهامه قبل ان اكمل مشكل ههنا كل بصهر . الواقع) انتهى وههنا
 توحيد صغيف اسحق ان ههنا عليه انكالى والا فقدر كل حاشى انصا
 ان تحمر عدل هذا المده احصارات كبره لاثنيين امدس والسهمى وحقول
 دال كفت اظهر ههنا الواقع والا انصاف ان هؤلاء معدورون لكور الكلام
 فامسدا من اصله ولتم ماقبل (ل صمى اسط بار ما افسد الله م) ٢١
 فى باب التساى عشر من كتاب دال هكدا ١١ (ومن ارمان الذى عد
 اربع انفر باب الدائم ووضع الرحه للفراب العوماب وتسون يوم) ١٢
 (وطسوى لى بصرو بلم الى الف وثلاثين وحده وثلاثين يوم) ١٢
 وفى امر حده انصار سبه المطبو عده سنة ١٨٢٩ هكدا ١١ واره كاهى كدب راي
 دغنى موقوف شود كدبه فريب وراى برشود ككهرار ودوسد وود
 روز حوا ههنا ١٢ (حوشمال ان كيكه انصار كدبونا بكهرار وسه

(ان ايهود حرموا هذا اسم رب دنة الوقف تحريمه لا يمكن ان تصدى
 الان على عيسى) فثبت بانهم ايهود ان هذا الله لا تصدى
 على عيسى عليه السلام على وفي كل دابة الاصل المودود عند اليهود
 الان يدعون انهم ايهود عيسى ايهود وهم لا يدعون الا انهم عيسى
 عليه رؤوسهم فاداء كل حال اصل الكتاب هكذا يصح انهم
 بالراجح انهم من تاييدت اديين (ولما دس الله لا يلزم ان يكون
 المراد من اسمهم احد هذين اديين لان هذا للفظ كان يطلق على كل
 صاحب من ايهود صفة كل اوهما الآية الخمسون من الزبور السابع
 عشر هكذا (باسمه خلاص الملك وصانع الرحمة يحصيه داود وزوجه
 في الابدية) وهكذا ساق الزبور الاربعة والسبعون في المسيح على
 داود عليه السلام هو من اديين والسلاطين الصالحين وفي الزبور الرابع
 والعشرين من سفر صموئيل الاول قوله ودعاه السلام في حقك وانا ادي
 كل من اشرار سلاطين ايهود هكذا ٧١ (وظل الرجال اندر معصاة الله
 من الله اصبح عدوا من اديين مسيح الرب او ادي الذي الله
 مسيح الرب) (فاما ادي على مبدى لانه مسيح الرب) وهكذا في اسفار
 اسديين والصبر من اسفار المذكور والاول من سفر صموئيل الثاني
 بل لا يحصى هذا الله سلاطين ايهود انصافا وحسنا اخلاقه على غيره
 الآية الاول من اسفار من الزبور من كتاب اشعيا (هذه قوله الرب
 لموش - يحيى ادي ممكن بيده) انهم ٢٢ اخلاقه على سلاطين الزبور
 الذي ادي ايهود واحازهم بايديهم كل ٢٣ في اسفار اسفار
 من سفر صموئيل الثاني وعند الله لى اسرائيل على سلاطين اسفار
 هذا ١ (وانه يحصى مكانة ادي اسرائيل ووصفه وخلق في مكانة يهود
 ولا يهود واثم ادي يهوده ولا كان من قبل ١١) منذ يوم وصفت
 قصة على شعب اسرائيل) في الآية العشرة في اسفار هكذا ترجمه
 طرسية سنة ١٨٣٨ (وسكانى ترى قوم ايهود اسرائيل مغرور حورهم
 ارد وادش را حورهم سنة - تاحود حورهم باسند وموعد حرك
 يكند واهل شرارت من عطايشان را در آرد چون در خانه صافى) ترجمه
 طرسية سنة ١٨٤٥ (وندرجت قوم اسرارى مكانى رة من حورهم نمود
 واثم را نرس حورهم نمود تا كنند در مقام حورهم ما كرسه بارى كرسه تحريك)

شود وحرمان شرار بيته بانه را مثل اسم ساقى ترجمه (فكان الله
 وصداى اسيريل يكونون في هذا مكان بالهدوء والاحسان ولا يحصل لهم
 الايداء من ادي الاشرار وكان هذا المكان اورشليم واقام حور اسرائيلين
 فيه كهم لم تحصل لهم وهاهنا وسد الله داود في هذا المكان ايدى اديين
 وآدمهم سلاطين بان ثلث مرات بيدائنا شديدا وقهقههم واسرهم واجلاهم
 وهكذا ادى السلاطين الاشرار وآدى طيعوس اروي ادينا جاور خلد
 حتى ماتت في حادثة اديين ١١٠٠ وماتت اديين اديين و
 واجور واسرهم سبعة وتسعون اديين واو اديهم الى الان
 مغرورون في افكار العلم في غاية اشد ٣٤ في الباب لمدكور وعند الله
 لداود على سلاطين اديين عاينهم اسلاطهم هكذا ١٢ (فاما اديين
 اديين واثم مع اديين اديين رريك من بعدك اديين يخرج من طين
 واثم منك) ١٣ (وهو يحيى بيت لاسمى وصلى كرسى ماله اديين)
 ١٤ (وانا اكون له با وهو يكون اديين اديين طين اديين بهصاة اديين
 واثم اديين كال يخدمه الناس) ١٥ (واما اديين لاسم اديين عا اديين
 عن شاول اديين نعيمه من بيت اديين) ١٦ (وبيث يكون اديين وملكان
 الى اديين اديين وكرسك يكون ثلث اديين) وهذا التوضيح في سبب اديين
 والعشرين من اسفار الاول من اديين لاسم هكذا ١ (وهو يود موود
 لك هو يكون رجلا داود واربعه من كل اديين مستد اديين سلاطين
 يكون اسمه وسلاطه وحرمان اديين على اسرائيل في كل اديين) (وهو يحيى
 بيت لاسمى وهو يكون مقدم الاس وانه مقام اديين وسوف اديين كرسى
 منك على اديين اسرائيل اديين) فكان وعند الله اديين اديين اديين
 داود اديين اديين اديين اديين اديين اديين اديين اديين اديين اديين
 هذا ٣٥ ثلث مقدس اديين اديين اديين اديين اديين اديين اديين اديين
 على اديين اديين اديين اديين اديين اديين اديين اديين اديين اديين
 (انا اكون له با وهو يكون اديين) (وعندهم اديين اديين اديين اديين
 اديين اديين اديين اديين اديين اديين اديين اديين اديين اديين اديين
 في اديين اديين اديين اديين اديين اديين اديين اديين اديين اديين اديين
 في سفر اديين اديين اديين اديين اديين اديين اديين اديين اديين اديين اديين
 (اديين يحيى اديين) (فاما اديين اديين اديين اديين اديين اديين اديين)

ليس الانجليان عليه السلام وودع عيسى عليه السلام بعد ان
 وثلاث سنين من ساء الفت وكتب ن يحمر بخرايه كما هو مصرح
 في الد راج والمصرح من من انجيل مي وستر في ر ان العبد التاسع
 والسبعين و ثلث انه مصرح في السر بين انه يكون مصلنا وعيسى عليه
 اسلام كان فقيرا حتى قال في حقه (لانه لم اوجرة ولصيرة السوء وكار
 واماني ، لانه لم يمس له ان يستد رأسه كما هو منقول في الآية العشر
 من سب ان من من انجيل مي وارجع انه مصرح في سر ممتون في حقه
 (وان طم حقه يمكنه) فلا بد ان يكون هذا الشخص عيسى موصوم يمكن
 صدور العلم منه وسجل عليه السلام في ر عنهم هكذا لانه اريد في اخر
 عمره وعبد الاستم وبي المصايد لها ورجع من شرف منصب النبوة
 ان قل منصف الشريك كما هو مصرح في كتبهم المعينة واي طم اكبر من
 الشريك وعيسى عليه السلام كان موصوما لا يمكن صدور الدس منه في
 ر عنهم واحد من انه مصرح في السر الاول من احذر الايام (وهو يكون
 رجلا داهد واربعه من جمع اعدائه) وعيسى عليه السلام ما حصل له
 اله بد و الزاحه من امام اصب ان ان قل على زعمهم بل كان خائفا من
 اليهود لبلا وبها را حارا في اكبر لافقات من موضع الى موضع طوقهم
 حتى اسروه واه نوه وسروه وصلوه بخلاف سلجان عليه السلام
 فان هذا الوصف كان ناذ في حقه على وجه اتم والسبب من انه مصرح
 في السر المذكور (وسلا موقرا اجل) على اسرائيل في كل ايامه واليهود
 كانوا في عهد عيسى عليه السلام مطيعين للروم وما حرس عن ايديهم
 والسابع ان سلجان عليه السلام ادعى بغضه ان هذا اخذ في حقه كما هو
 مصرح في الباب السادس من السفر الثاني من احذر الايام والافان
 هذا الخبر وان كان بحسب الطاهر في حق سلجان لكنه في اخيه في حق
 عيسى لانه من اولاد سلجان قلت علما غير صحيح لانه الوصوفه لا بد ان يكون
 موصوما بالصفات المصرحة وعيسى عليه السلام ليس كذلك وان دفع
 النظر عن الصفات المذكورة ولا يصح على رعه الجمهور من ما حرس بهم
 لانهم يقولون لرفع الاختلاف ارفع بين كلام مي وبوطا في ر نسب
 المسيح ان الاول بين نسب يوسف الخمار والى نسب مصر ع عليها اسلام
 وهو مختار صاحب ميزان الحق وطهر ان المسيح منه اسلام نسب ولدا

(الخمر)

مختار المذكور وادع انه ابيه من ر من اصعب وحلام بل هو واحد من
 عيسى اسلام و بهذا الاعتدال نسب من اولاد سنجاب عندهم بل من اولاد
 ثامن من داود فلا يكون اخبر الواقع في حق سجين مسو بال عيسى من
 اسوة ٣٦ في الد اسب عشر من سر الملوك الاول في حق من الرسول
 هكذا (وكان عليه قول الرب انصرف من ههنا واسمى في ودي
 كريت وههناك من الوادي كسرت وقطعت ارباب من بل تقولك فادعني
 وضع مثل قول الرب وقعد في وادي كريت الذي قبل الارض وكانت
 انما من خبيثة الخمر والخمر بالعداء والخمر والخمر باث هوس الوادي كان
 يهرب) انتهى ومصر كلهم غمر جبروم فقط اورم في هذا سب ما مريال
 وجبروم مصر العرب ولد كان راه صعيه في عهد سرت حرف معتقوه على
 عاتقهم في ابراهيم الاطية المصنوعة وغيره انه مصر بمر بال وهذا الامر
 معه انه اكرى ابيه اسبعية و اسبهر قوت عليه وانصرف محقق فرقة
 برونست هورن ومال ان راى حمر وم اربع اعدا وطال مصر الاغراب ان المراد
 باورم العرب لا مريال وسعد امصيرين والمزججين لثلاثة وجه وقار في
 اصعبه ٦٣٩ من احمد الاول من تد سبر (شذخ بعض ذكرى انه
 كيف يخبر ان يقول انمريال التي هي جبروم تحته رسول ونجيب اعداءه
 الكرم لوراوا اصل القبط شهور فنه اوزم ومعه العرب وساء بهذا
 المعنى في الآية السادسة عشر من الد الحب دى والعلم من من اسير
 الذي من احذر الايام والاية الابعة من اداب الرابع من كتاب نجيب وهم
 مريش ر يا اندي هون سبر لعل اليهود على مسير يكون من هذا
 الرسول كان مامورا بالاختص في بلدة كانت في تواحي من سن ومن
 حرم ورم ان اوزم اهل بلدة كانت في حصد العرب وهم كانوا انصمور
 الرسول ومعه الشهادة من جبروم ثينة عصية وان كسب في لراحم
 الاطية المصنوعة مع ابرام بل لكن احذر الايام ونجيب وجبروم زجوا
 اوزم بمر ب و يضل من لرجة لرجة ان المراد بهذا الالهة الاناس
 لانمريال وزجوا احذر المفسر المشهور من اليهود هكذا اضوا كيف
 يمكن ان يحصل الخمر بوسيلة انطيو وان نجيب مثل العرب بل على خلاف
 انشر يفة للرسول اصبر الذي كان شديدا في تباع انشر بعد وسامبا
 له وكيف يمكن له ان مريال همد واضيور انجيبه على من نجيب الخمر

النعم لا يوجد الثلاثة عشر جيلا واعتبر حتى عليه صلوا وحلما وكان
 يورحيم اعترض عليه في القرن الثالث من الفرون المسجبة والملك المسجبة
 اعتدات باردة قديمة ثالثة للثلاث (اعطى اسامع وانلا ثون الى الثاني
 والاربعين الابنة احدى عشر من الاب الاول من انجيل متى هكذا
 ترجمة عريضة سنة ١٨٤٤ (ويوشب ونه يوشاب واحوته في جلاء بابل)
 وبعد منه ان ولادة يوشابا واحوته من يوشب في جلاء بابل فيكون يوشابا
 حيا في هذا الجلاء وهو علقط باربعة اوجه (لاولي ان يوشابا مات
 فال هذا الجلاء انتهى عشر عاما لانه جلس اعمدونه بهو حماره على سرير
 السفينة الثلاثة شهر ثم جلس يواقيم ابه الاخر احدى عشر سنة ثم جلس
 يوشابا اب يواقيم ثلاثة اشهر عشر نحت مصر والجلاء مع يوشابا
 الاخرى الى بابل (سني ان يوشابا ان يوشابا يوشابا كاعترفت
 (السلب ان وخابا كل في الجلاء ان ثمنى عشرة سنة معي ولادته
 في جلاء ان (الزام ان يوشابا ماكارله احدى عشر كان لايه ثلاثة احوه
 واطرا الى هذه السكتلات التي مرد كره في هذا الجلاء واطرا الى السائق
 عليه طال اسم كلارك للفهم في تفسيره هكذا (ان كانت تقول تفر
 الآية الحادية عشر هكذا ويوشابا ولد يواقيم واحوته و يواقيم ولد يوشابا
 شند لا نابل) انتهى في مخرج فبوزانة وافتراوم الاعتراضات وعلى هذا
 ان يوشابا ايضا في مخرج الاعتراض الثالث المذكور في هذا الموضع وعلى
 قصدا لئلا يرد ان المسيح اذا كان من ولادة يواقيم لا يكون طاللا في مجلس
 على كرسي داود فلا يكون مسجدا كاعترفت في الاحلال في السبع والحبس
 لكنه مادري ان اسمه يسلمم اغلاط شتي وسله دري وطى ان زوم
 الاعلاط على متى اهون من هذه القساحة ٤٣ الزمان من اليهودا
 الى سلون قرب من ثمان مائة سنة ومن سلون الى داود اربع مائة سنة
 وكتب متى في زمان الاول مسجدا في وفي زمان الثاني خمسة احوال
 وهذا اخلط داهة لان اسم الدفن كانوا في زمان الاول كاتب اصول
 من اعمار ابدن كانوا في زمان الثاني ٤٤ الاحمال في اعصم اساني
 من الافسام اسلانة التي ذكرها في ثمانية عشر لارعة عشر كما ظهر
 من الباب التاسع من السفر الاول من احبار الانام ولدك فكل يوم من متاعا

لم وصف ولده على الجثث الميتة على ان هذا الفهم والخبر وصلا الى
 ايشا الى مدة سنة وكلف بسبب مل هذه الخدمة ان اعرب والاعقب
 ان اهل اورب اواروا فعلا خدمة خدم الرسول (٦) هي كلامه قال
 الخياط بلاء بر وتشتت في ان يختار وافول محفهم ويصنعها باقى عصرهم
 ومن جهم امير المحصورين واما ان اسفهاها عبدا المسعة ويعبر حواما
 هذا الامر عنده وصحكة لازالة العقول سحر حار للوحوه الثلاثة ان
 اورده هذا المحقق ٣٧ في الآية لاوي من سب السادس من سفر
 الملوك الاول ان ساجان بن سب الرب في سب سب في قوله بن من حروج
 بن اسرائيل من مصر وهذا غلط عدم المؤرخين قال آدم ككلازك في
 الصفحة ١٢٩٣ من المجلد الثاني من تفسيره ذات شرح اذنية المذكورة
 احسب المؤرخون في هذا الزمان على هذا القصة في المجلد الثاني ٤٨٠
 في اسفحة يونانية سنة شند كيكلاس ٤٣٠ شند علكيور كاوس ٥٩٠
 عد يوسيفس ٥٩٢ شند سبي سيوس سوروس ٥٨٨ شند كلينس اسكندر
 ماوس ٥٧ شند سيريوس ٦٧٢ عد كودوماوس ٥٩٨ شند ولسي
 بوس وكاماوس ٥٨٠ عد سرار بوس ٦٨٠ شند كولاس ارهم ٥٢٧
 سد سني بوس ٥٩٢ بن ويوس ووالتهى روس ٥٢٠ علوكا
 مافي النهري صححه اليهم لثمة مخرجوا فرجة ايوالة ولا المؤرخون
 من اهل اكلت ويوسيمس وكليس المذكور بانوس حصف اللواتية
 ابصمع انهم من المصدين في المذهب من هذه الكتب تاندهم كانت في ذية
 كتبت سواريج الاخر وما نوا ابعدهم من ايج ميتها واداما حالوا ٣٨
 الآية اب عصف من السب الاول من سب سب سب ترجمة عريضة سنة ١٨٦٦
 (جميع الاحوال من اراهم الى داود ودارمة عشر جيلا ومن داود الى سبي
 بابل اربعة عشر جيلا ومن سبي بابل الى اسيع اربعة عشر جيلا)
 واهم منها اثنين سب المسيح سفل على ثلاثة اقدم وكل قسم منها
 مسفل على اربعة عشر جيلا وهو فقه عصر مخرج نراهم الاول يتم
 على داود واداما كان داود واداما سلا م داخلا في هذا القسم يكون
 حار حار من اسم النبي لاسفحة وشتي عدم سب لاسفحة من سبي
 ويتم على يوشابا وداود اخر بوس في عدم اسم كا خ حار انهم
 النابت ويتدى اسم الثالث من سب بابل لاسفحة وشتي على اسيع وفي هذا

ومختصرا انه سكان تسليم اتحاد الواحد والثلاثة صرور وباقى اللغة المسيحية والان تسليم اتحاد ثمانية عشر وارسة عشر ايضا ضروري لانه لا احتمالى لوقوع الخط في الحسنة المقدسة ٤٥ و ٤٦ في الآية الثامنة من الباب الاول من انجيل متى هكذا (بورام ولد صورا) وهذا خطأ يوحنا من الاول انه يعلم انه ان صوز با ان بورام وليس كذلك لانه ابن اخنرياس يواش من امصياه من بورام وثلاثة اجيال مساقطة ههنا وهذه الثلاثة كانوا من السلاطين المشهورين واحو الههم مذكورة في الباب الثامن والثاني عشر والرابع عشر من سفر الملوك الثاني والباب الثاني والعشرين والرابع والعشرين والخامس والعشرين من السفر الثاني من اخبار الاليم ولايم وحده واجيد لاحتفاء هذه الاجيال سوى السلاطين لان المورخ اخاف ان يمانا وظل ان الاجيال الكدبة مصمتة في مدة هذا الزمان وترك قصصا اوسهوا بعض الاجيال فلا شك انه مسغف ومغلف (والثاني ان اسمه صر بالاصور با كما في الباب الثالث من السفر الاول من اخبار الاليم والباب الرابع عشر واحد من سفر الملوك الثاني ٤٧ في الآية الثانية عشر من الباب الاول من انجيل متى ان زور بال ابن شلتايل وهو خطأ ايضا لانه ان هذا ما وان الاخ لشلتايل كما هو مصرح في الباب الثالث من سفر الاول من اخبار الاليم ٤٨ في الآية الثالثة عشر من الباب الاول من انجيل متى ان ابي هود ان زور بال وهو خطأ ايضا لان زور بال كان له خمسة بنين كما هو مصرح في الآية التاسعة عشر من الباب الثالث من السفر الاول من اخبار الاليم وليس فيهم احد يسمى بهذا الاسم فهذه احد عشر خطأ صمدون من متى في بيان نسب المسيح فقط وقد عرفت في القسم الاول من هذا المصطلح اختلافا بينه وبين لوقا فلو شئت الاختلافات بالاختلاف صار ثمانية عشر في هذا البيان حد شة بسعة عشر وجها ٤٩ كتب متى في الباب الثاني من انجيله قصة مجيئ النورس الى اورشليم بروية نعيم المسيح في المشرق ودلالة النعم بالهم بان فقد مهم حتى صاه ووقف فوق الصبي وهذا خطأ لان حركات السبع السيرة وكذا الحركة الصادقة لبعض ذوات الاديان من المقرب الى المشرق والمركبة لبعض ذوات الاذنان من المشرق الى المقرب فعلى هاتين الصورتين يظهر كذا بها عسلا لان بيت لحم من اورشليم الى سانب

الجنوب نعم دائرة حركة بعض دولت الادنان نيل من الشمال الى الجنوب ميلا ما لكى هذه الحركة بطلنة جدا من حركة الارض التي هي مختار حكمهم الان فلا يمكن ان تحس هذه الحركة الا بعدد وفي الساعة الفنية لانحس بالقدر الشديد بل متى الانسار يكون اسرع كثيرا من حركته فلا محال لهذا الاحتمال ولا خلاف في علم الماطر ان يرى وقوف الكوكب اولاً ثم يقف القمر بل يقف القمر اولاً ثم يرى وقوفه ٥٠ في الباب الاول من انجيل متى (وهذا كله كال لكي ثم ما قبل من الرسالي القائل وهو ما العذراء تحمل وتلد انا وبعون اسمه عما توبيل الذي تفسيره الله معنا) والراد ياتي عند علمائهم اشعيا عليه السلام حيث قال في الآية الرابعة عشر من الباب السابع من كتابه هكذا (لاجل هذا يسطيعكم الرب عباده خلاصه العذراء تحمل وتلد انا وبعون اسمه عما توبيل) اقول هو خطأ بوجه (الاول ان اللفظ الذي ترجمه الانجيل ومرجم كتاب اشعيا باخذ راه هو علم مونت علم والهاء فيه لانساست ومعناه عند علماء اليهود المرأة الشابة سواء كانت عذراء او غير عذراء ويقولون ان هذا اللفظ وقع في ادب ايلين من سفر الامثال ومعناه ههنا المرأة الشابة التي رويحت وصير هذا اللفظ في كلام اشعيا بالامرأة التي في البرام اليونانية ايلانة اعني ترجمه ايلكونة وزجعة نهودوشن وترجمه سيميكس وهذا البرام عندهم قديمة يقولون ان الاولى ترجمت سنة ١٢٩ والثانية سنة ١٧٥ والثالثة سنة ٢٠٠ وكانت مترجمة عند اسد ما السجيين سيما ترجمه نهودوشن فعلى تفسير عند اليهود والنزاجم الثلاثة فساد كلام متى ظاهر وقال فرى في كتابه الذي صنف في بيان الفسافات الصراتية وهو كتاب معتبر مشهور بين علماء يروستنت انه يعنى العذراء والمرأة الشابة فعلى قول فرى هذا اللفظ مشترك بين هذين المعنيين وقوله اولانس بسم في مقابلة تاسير اهل اللسان الذين هم اليهوديون يا بعد السلام اقول حله على العذراء خاصة على خلاف تعابير اليهود والنزاجم العديعة محتاج ان دليل وما قال صاحب ميزان الحق في كتابه المسمى بحل الاشكال (لس معنى هذا اللفظ الا العذراء) انتهى صلب يكي في دده ما نقلت اخذ اثنى ماسمي احد صبي عليه السلام بما توبيل لا اياه ولا اياه بل بما يفسد وكان الملك قال لايه في الرضا (وتذعوا سمع يسوع) كما هو مصرح في انجيل متى وكان حبر يل

قال لاه (سيجلين وتلد زينا ونحيته يروج) كما هو مفسر في انجيل
يوحنا ولم يبع عيسى عليه السلام في حين من الاحيان ايضا ان اسمى تذبذب
(والثالث القصة التي وقع فيها القول انه ان يكون مصداق هذا
القول عيسى عليه السلام لاهما هكذا ان رصين ملك ارام وقاطع ميث
اسرائيل حاما الى اورشليم فحضرته امارين يوثان ميث يهوذا فحفه حوما
شديدا من التماسهما ووحى الله الى اشعيا ان يقول سلبية امار دتخف
عالمهم لا يبدرا عيتك وسنولي مسطهما وبين سلامة خراب ملكهما
ان امرائنا لا تخلص ولدنا وتنبه ارض هدين الساكنين حربة قبل
يمر هذا الابن الخبير من الشر وقد نلت ان ارض قدام حرة في مئة
احدى وعشرين سنة من هذه المظلمة لا بد ان يتولد هذا الابن قبل هذه
المنه وتخرت لاهل نيمه وعيسى عليه السلام تولد بعد ستمائة واحد
وعشرين سنة من حراهما وقد اختلف اهل الكتاب في مصداق هذا الشر
ما تدار البعض ان اشعيا عليه السلام ربه بالامرأة روحته ويقول انها
سجبل ولد انا وتنبه ارض الساكنين الذين تخف منه حربة قبل ان يبرز
هذا الابن الخبير من اسر كاصرح داكمس يقول هذا هو اخرى يا يقول
وقريب من انهم من (٥١) الابنة الحصة عشر من اساتك في من انجيل متى
هكذا (وكان ذلك الى وراثت هيرودس لكي يتم ما قرى من الرب بالتنبه انجيل
من مصر دعوت اى) ولما دنا من القسائل هو شخ عليه السلام واشبار
الانجيل الى الاله الاول من الالهات الحدي عشر من كسبه وعما غند
لا تلافه هذه الاله نسي عليه السلام لانها هكذا (ان اسرايين منة كان
طعلا نالاجيت ومن مصر دعوت اولاده) كما في ترجمة العربية المدة وعنه
منه ١٨١١ فهذه الابنة في بين الاحسان امدى طعه في عهد موسى عليه
السلام على نى اسرايين وحرف الانجيل صفة الطبع للمرد وصبر احسن
بالكم فقال ما قال وحرف لا تلافه مبرج العربية المطبوعة سنة ١٨٤٤
ايضا لكن لا ينجى حياته على من طالع هذا الباب لانه وقع في حق المصوريين
بعد هذه الابنة كند صوا ولوا وجرهم وديحو العاليم وقربوا للاحتكام ولا
قصد في هذه الامور على عيسى عليه السلام بل لا تلافى على اليهود الذين
كانوا معصرونه ولا على الذين كانوا قبل ميلاده الى حسميليه سنة لار
ايهود كانوا تاوا عن عدة الاولاد توفيه حيدته قبل ميلاده شمسميله وست

ونابن سنة بعد ما اطلقوا من اسراييل ثم لم يحسوا واولها بعد تلك التوبة
كما هو مفسر في التواريخ (٥٢) الابنة الالهة غند من الاله الثاني من انجيل
متى هكذا صحتك لماري هيرودس ان النجوم سخر وابه غصم بخدا فاسرل
وقتل جميع الصبيان الذين في بيت لحم وكل تخومها من اس ستين خمسون
بحسب الزمان الذي تحده من الحرس) وهذا انصا غنادة غلا وعفلا
انما قلاته ما كتب احد من المؤرخين انهم يكونون مصر بين ولا كويون
مسيحين هذه الحسد دنة لا يوسم عيسى ولا غير من عتاه ايهود الذين كانوا
يكنون رماهم هيرودس ويخصمون صهيرونه وحرائمه وهذه الحادثة علم
عظيم وعجب حسم فهو وقعت كند وها على اشعيا حادة وان كندته احد
من المؤرخين المسيحيين فلا اعتما دعى نخريره لانه معتس من هذا
الانجيل واما عقلا فلا ينس لخر كان دنة صعدة لا كسيرة وكانت قرنة
من اورشليم لاهبة وكانت في تسلم هيرودس في تساعة غيره حلال فغير
فدرة تامة على اسهل وحده يتحقق ان لحموس كانوا حاصوا الى بيت فلاقي
وقد صوا هذا الغلال ان حلال وما كان محتاجا الى قتل الاطفال المصنوعين
(٥٣) في الباب الثاني من انجيل متى هكذا ١٧ (سبانه تم ما قبل باربعين)
انما ل ١٨ صوت سمع في الامة يوحنا وكاه وعومل كندر راحيل نكي على
اولاده ولا يرد ان نرى لاهم لسوا نوحوس) وهذا ايضا غنادة غلا وعفلا
من الانجيل لان هذا المصون وقع في الابنة الحصة عشر من اسب الحسادى
والثلاثين من كتاب ارم ومن مدع الايات ابن قلهسا وندها علم ان هذا
المصون يس في حادثة هيرودس في حادثة تحت نصر التي وقعت في عهد
ارميا هذا في عهد اوف من نى اسرايين واسراييل فشفهم واحلوا الى باب
ولما كان فيهم كثير من ال راحيل ايضا تلم روحها في عالم العرخ عومد الله
انه يرجع اولادك من ارض السد وال تخومهم (تيبه) يعلم من نخر باربعين
وتصديق الانجيل الى الاموات يظهر لهم في عالم العرخ حال انار لهم
الذين في اديب في لمور عصلهم وهذا تخلف لعقيدة فرقة پروتستانت ٥٤
الابنة الثالثة والخطرون من الباب اساقى من انجيل متى هكذا (واتى وسكن
في مدينة بقتل لاه تاصرة لكي يتم ما قبل بالاب الاله سيد عى ناصر) وهذا
ايضا غنادة ولا يوحده في كتاب من كسب الانبيا ويكر اليهود هذا الخبر انه
الانكار وعندهم هذا زور يهون بل يعتقدون انه لم يقر من من الحليل فضلا

عن ناصرة كما هو مصرح في الآية السابعة والخمسين من الباب السابع من انجيل يوحنا والباء السجينة اعداد ارات صميدة قيرطانه للاندوت مصر للخطر ان صفة عشر غلظ صدر عن متى في ادين الاولين ٥٥ الآية الاولى من الباب الثالث من انجيل متى في ابراهيم العريضة المصوغة سنة ١٦٧١ سنة ١٨٢١ سنة ١٨٢٦ سنة ١٨٤٤ سنة ١٨٦٠ هكذا (وفي تلك الايام جاء يوحنا المعمدان بكرر في رية اليهودية) وفي النزام المدرسية المصوغة سنة ١٨١٦ سنة ١٨٢٨ سنة ١٨٤١ سنة ١٨٤٢ (ج) هكذا (اندر ايام يحيى تعميد هتته مديا بلان يهودية ظهر كنش) ولت كان في اخر الباب الثاني ذكر جلوس ارخيلوس على سرير اليهودية بعد موت ابيه وانصراف يوسف مع زوجته وابنه الى نواحي اديبل وانكاته في ناصرة يكون الشار انه بلغه هتت همداء المذكورات فيكون معنى الآية لما حلل ارخيلوس على سرير السابعة وانصراف يوسف الفجر الى نواحي اديبل جاء يوحنا المعمدان الى همداء غلظ بقيا لاروعط يحيى كان بعد يدي وعشرين طاماس الامور المذكورة ٥٥ الآية الثانية من الباب الرابع عشر من انجيل متى هكذا (طال هيرودس كان قد امسك يوحنا وارثه وطرحه في سجن من اجل هيروديا امرأة يليس ابيه) وهذا غلط لان اسم ذريح هيروديا كان هيرودس ايضا لا فيليس كما مصرح يوسيفس في الباب الخامس من الكتاب الثامن عشر من تاريخه ٥٧ في باب الثاني عشر من انجيل متى هكذا ٣ (فقال لهم اما قرأت ما فعله داوود حين جاء هو واثنين معه) ع (كيف دخل بيت الله واكل حزرا لتقدمة ادى لم يجل اكله ولا لادين معه بل للكهنة) موهله والذين معه ولا لادين معه غلظان كما صرحت في بيان الصط الثاني والتسعين ص قري ٥٨ الآية التاسعة من الباب السابع والعشرين من انجيل متى هكذا (حينئذ تم ما قبل بارميا التي انماثل واخذوا الثلاثين من العصة) الخ وهذا غلط يقينا كما صرحت في باب هتت التاسع والعشرين من القصة الثاني من الباب الثاني ٥٩ في الباب السابع والعشرين من انجيل متى هكذا ٥١ (واذا دخل الهيكل قد انشق الى اثنين من فوق الى اسفل والارض ترتز وتصور فتشتق) ٥٢ والفور عتت وعام كنش من احد القديسين الراقيين ٥٣ وخروا من انصور بعد قيامته ودخلوا المدينة المقدسة وطهروا الكنيوس

(ومعه)

وهذه الحكاية كاذبة وافتح من نورتن حاتم للانجيل لكنه اورد الدلائل على بطلانها في كتابه ثم قال (هذه الحكاية كاذبة وافتح ان امثال هذه الحكايات كانت رافعة في اسهود بعد ما صار اورشليم حرا بافضل احدا كنش في حاشية نسخة العرانية لانجيل متى وادخلها الكاتب في المس وعهد التي وقع في يد النرحم فترجها على حصة) انتهى ويدل على كذبتها وحوه (الاول ان يهود ذهروا الى يلاطس في اليوم الثاني من اصيلت طالين بصبيد قد تترك ان ذلك المضل حال في حياها في اقوم بعد ثلاثة ايام والخر صين ان يصفطو الله الى اليوم الثالث وقد صرح متى في هذا الباب ان يلاطس وامرأته كانا صرنا ضيقين فقله فلو ظهرت هذه الامور ما كان يمكن لهم ان يدعوا الله والحدس ان هذا الهيكل منسق والصخور منقطة القصور متوجه والامول حصة الى هذا الطين وان يقولوا انه كان مصلا لان يلاطس لما كان غرر ارض من اول الوجهه وراني هذه الامور ايضا اصدار عدو الههم وكذبهم وكذا كان الوف من الناس يكدونهم (والنسا في ان هذه الامور التي عطية فلو ظهرت لامت كثير من الروم واليهود على ما حثرت به العدة الا ترى انه لما نزل روح القدس على احوار بين وكلموا بالسنه محضه نكب الدس وانس نحو ثلاثة الاف رجل كما هو مصرح في اسب الثاني في من كتاب الاعمال وهذه الامور اعظم من حصول القدرة على التكلم بالسنه مخنومة (الثالث ان هذه الامور الضخمة لما كانت ظاهرة ومشهورة يستعد ان لا يكتفها احد من مؤرخي هذا الوقت فخير متى وكذا لاكتف احد من مؤرخي الزمان الذي هو قري من الزمان المذكور وان امتع المدايب عن غير هذا الحل سواء الديانة والعتاد يدان كنش الموافقة مع الوتا الذي هو اخر ص الدس في تحرير العتد وكان ضمنا بجميع الامور التي فعلها عيسى عليه السلام كما بهل من الباب الاول من انجيله والباب الاول من كل الاعمال وكيف يتصور ان يكتف الانجيليون كلهم او اكثرهم الحلات التي ليست بمحنت ولا يكتف سائر الانجيليين ولا اكثرهم هذه الامور البعيدة كلها ويكتف مرقس ولوفا اشتق اعطس وصر كما الامور البعيدة (والزراع ان الطين كان كافي في غاية الابن) معنى اسبقه لاجل هذه احد مة من فوق الى اسفل ولو انشق مع كونه صكسا ذكر انكيف بقى الهيكول ولم يهلم وهذا الوجه مشرك الورد على الاجل الثلاثة (والطامس ان قيام كثير من احساد القديسين

[illegible][illegible]

الزبول ومحى القبة لملأه صفة في الأنام التي صدر المكان المقدس
حر يا فيها كابدل عليه قوله (ولوقت في تلك الأيام ولا بد ان ينظر الجبل
المصري لمسي عليه السلام هذه الامور الثلاثة كما كل نخل الحوار بين
والسجين الذين كانوا في السطة الاولى للزبول قول المسيح عليه السلام
ولكنه زال ومارال اسمه والارض وصار الحق باطلا والعباد باهوا وكذا وقع في
النام ذلك عشر من انجيل مرقس واسات الحادي والعشرين من انجيل لوقا
فهذه الصفة هي ما غاها ايضا فماتوا في الانجيليون الثلاثة في تحرير اهلنا وبعثنا
الانجيل الثلاثة ثلاثة اشلاط ٧٩ و ٨٠ و ٨١ في الالة الثانية من الدفتر الدار الرابع
والعشرين من انجيل متى قول المسيح هكذا (الحسنى قول لكم لكم انه لا يترك
ههنا نهر على نهر لا ينقض) وصرح بطريرك قسطنطينة لا يمكن ان ينفي في موضع
بناء الهكل ككل تامل كلما يني به هذه كاتبة المسيح قال صاحب تحقيق في الحق
طدعا ان هذا الطر من اعطى اصدار المسيح من الحوادث اذينة في امصحة
٣٩٤ من كاله الطر من سنة ١٨٤٦ هكذا (ان الساطن حواين الذي كان
ههنا شاة سنة من المسيح وكان قد ارتد عن الله اسبعية اراد ان يني
الهكل مرة اخرى لاطال خبر المسيح طر نمرح شرح من اسامه نار طر
ابتاؤون خاين وهد ذلكنا بجمعي اعدادان ردقولي اصاد في ادى قال ان
اسف والارض وراى وكلامى لارول) اثبتت ترجمة كلامه طهصة
والعبار دقتر كيت كتب كاله في اللسان الانجليزى في رد لشكرين و ترجمة
القبس مر يك في اللسان العارسى وسمه ككشف الآثار في قصص انباء
في اسرايل وطرح هذا الكتاب في دار السلطنة اذ في سنة ١٨٤٦ ول
اقل ترجمة عدته فاقول انه قال في الصفحة ٧٠ (ان يوربان ميث الملوك
احار اليهود وكلفهم ان ينوا اورشليم والهيكل ووجد ايضا انه يفرهم
في بلدة اعدادهم وشوقى ايهود وضرهم ما كان بانقص من شوق ملك
الملوك فاستغلوا بناء الهيكل لكن لما كان هذا الامر محسا فافخر عيسى
عليه السلام فاصحل وان كان اليهود في غاية الجدة والاحتشاد في هذا
الامر وكان ملك الملوك منوها وملفت اليه وبطل الروح الوثنى ان شلات
التسار الهية خرجت من هذا المكان واحرق في التباين فكوا ايديهم
من العمل) انتهى وهذا الخبر غلط ابصا مثل الخبر الذي بعده في هذا
النام كتب من نيون تعبير اعلى الاحبار عن الطوائف الالة المدروجة

الاولى الامل فوريثوس هكذا (نحن الذين التفت اليه اواخر الدهور)
٧ وفي الباب الخامس عشر من الزبلة المذكورة ٥١ (هوذا سرفوفه لكم
لا تتركوا كلنا وكنت كلنا نعيم) ٥٢ (في لحظة في طرفه عين عدسوفى الاجرمانه
صوفى فعدم الاموات عدسى فساد ونحن نعيم) فهذه الاقوال اسبجة
دالة على ما ذكرنا ولا كان عقيدتهم كذا كان هذه الاقوال كلها محمولة على
ظواهرها غير ماولة ويكون فطفا هذه سبجة افلاط ٧٦ و ٧٧ و ٧٨
في الباب الرابع والعشرين من انجيل متى ان عيسى عليه السلام كان سالسا
على جبل الزيتون فقدم اليه فسألوه عن علامات زمان بصرفه المكان
المقدس خريابو يزل فيه عيسى عليه السلام من اسمه وتقوم فيه القيامة
فحين علامات اكل دين اول زمان كون الملك المقدس حرا ثم قال وبعد
هذه الحادثة في تلك الايام ملاهنة يكون زولى ومحى الدمة في هذا
اسب الى الالة النامة والعشرين يخلق يكون الملك المقدس خريابو
الالة النامة والعشرين الى اخره فاقى بانزول ومحى القبة وهداهو
مختار اصل بالس واستاد وشيرم من الالة السجدة وهو الصاهر المشاد
من السيف ومن اختار غير ذلك ههنا خصساء ولا يصحى اليه وبعض ايات
هذه الال هكدا ترجمة عريضة سنة ١٨٦٠ (ولوقت مدصنى لك الال
تعليم الشمس واتمر لا يسطى صوده واتقوم تسقط من اسمه وقوات سموات
تنزوع ٣٠ ديشند نصهر حلامة ان الاسار في اسمه وحينئذ نوح جميع
قائل الارض ويصرون ابن الال ان ايا على سحاب اسمه بقوة ويحد
كثير ٣١ فيوس ملاكنه يوق عظيم الصوت فيصعدون مختار يمس الارض
الرياح من افصاء السموات الى الفصائها ٣٤ الحق قول لكم لا يمس هذا
الجبل حتى يكون هذا كله ٣٥ السماء والارض زولا وكلامى لارول)
والاية ٢٩ و ٣٤ في التراجيم الاحر هكدا ترجمة عريضة سنة ١٨٤٤ (٢٩
(ولوقت من بعد صيق تلك الايام تعلم الشمس والنمر لا يسطى صوده
وانكوا كد تسقط من السماء وقوات السموات ترج ٣٤ والحق قول لكم
ان هذا الجبل لارول حتى تكسور هذا كله) ترجم عريضة سنة ١٨٦٦
وسنة ١٨٢٨ وسنة ١٨٤٢ (٢٩) (وبعد از رحلت ان الال في القور
اتت نار يك حواهدشد) الخ ٣٤ (مدرسى كه شمعى كويم كاهجج ابن
جبرها كامل نكر دد ابن طيفه منقرض غوا ههنا كشت) فلا بد ان يكون

في الكتب القديمة وطبع هذا التفسير سنة ١٨٠٣ في بلدة لندن فقال
في الصفحة ٦٢ و ٦٤ من مجلد الثاني من "تفسير المذكور هكذا" (عز
وصي الله عنه كان ثلثي اقصاه وكان من اعظم المضطربين الذي نشر العساد
على وجهه لا أرض كاهن وكان ثلث حلاقه ال عشرة ستين ونصف فعد
ونسلط في هذه الدية على جميع مملكة ارب والنام والاربان ومصر وحاصر
عسكره اورشليم وحاصره معه عهنا وصار السجون بعد ما كانوا صفي
الصدر من طول السج مدة سنة ٦٣٧ وسلاوا لمدة طاعتهم شروطا
عز وماتوا خمسة من كل منهم بل طاب من الانصف موضع ثلث السجد
ما جبره الانصف على حجر تعوب وموضع الهيكل السليبي وكان السجوني
ملاوا هذا الموضع بالسرفين والوث لاجل قتال اليهود وعشر عر رضى الله
عنه في نصفه هذا الموضع بنفسه واقضى به السقام عن عسكره في هذا
الامر الذي هو من عهده الله وبني مستندا وهذا هو السجد الذي عي
في اورشليم اولا وصيرج به بعض المورخين ان عددا من السجد مثل عر
في هذا السجد ووسع هذا السجد عند الملك من مروان الذي هو ثلثي
عشر من السقام) انتهى وفي كلام هذا السجد وان وقع عند ما كان
يو حده ان عر رضى الله عنه عي اولا السجد في موضع الهيكل السليبي
ثم وسع عند الملك من مروان وهذا السجد ان المورخون ومضى على بناء
الملك من ارب وما بين سنة علف رل قون المسيح على مار عديا ولا تزل
السقام والارض ولما كان هذا المورخ مفرز في الآية اربعة من الملك
عشر من ايجين مرفس والامه السادسة من الملك السقامي والعشر من
من اصل بوقا ايضا فيكون كاذبا من رهد من الانجيين ايضا وهذه
اخلاط ثلاثة باعتبار دواجيل الثلاثة ٧٢ الآية السقام والعشر من الملك
الاسع عشر من ايجيل متى هكذا (فقال لهم يسوع اذق افول لكم انكم
انتم الذين تعفوني في اجد يد متى جلس ان لا اسار على صكرسي محمد
تجلسون انتم ايضا على اثني عشر كرسي) (شهد عيسى للعوا ريين اني
عشر باغوز واتحات والملوس على اثني عشر كرسي وهو غلط لان يهود
الاسخريوطي الواحد من اثني عشر قد اذت ومات مرثدا جهبا على زعمهم
ملا ذكر ان يجلس على الكرسي الثاني عشر ٨٣ الآية السقام والخصون
من الملك الاول من ايجيل بوحاهكذا (وقال له الحق اقول لكم اني الان

زور اسماء مفتوحة وملائكة الله يصعدون ويرتدون على ابن الانسان)
 هذا ايضا خبطة ان هذا القول كان بعد الاصطباح وبعد نزول روح القدس
 ولم ير احد بعد مما ان تكون السماء مفتوحة وتكون ملائكة الله صاعدة
 وتاخذ على صبي عليه السلام ولا يجرى مجرد رؤية الملك النازل بل يجرى
 احد ان تكون اسماء مفتوحة وتكون ملائكة الله صاعدة وباركة عليه
 يعني مجموع الامر كما وعد ٨٢ في الاية الثانية عشر من السبع الكاث
 من انجيل يوحنا هكذا (من احد صعد الى سماء الانه يري بل من السماء
 يا الله الذي هو في السماء) وهذا ايضا لان استنوح وايب عبيدها
 السلام رضا الى السماء وصعد اليها كما هو مصرح في الباب الخامس من سفر
 اشكوتين واللب الثاني من سفر الملوك الثاني ٨٥ الاية الثانية والخمسون
 من الرب الذي عشر من انجيل مرقس هكذا (لاني الحق اقول لكم ان
 من قال لهكذا انا اناقل واضرح في اهر وزيئك في قلبه من يوم ان
 ما قوله يكون له يكون له معه مثل) وفي باب الرب دس عشر من انجيله
 مكدنا ١٧ (وهذا الابا ت تبع المؤمنين يخرجون السبعين باسمي
 وينكلمون بالسنة جديدة ١٨ انجيليون حذيث وان مشر يواشت بمنا لا يصبرهم
 ويضمون اديهم على الرصص) والامة الثانية عشر من السبع الرابع
 عشر من انجيل يوحنا هكذا (الحق الحق اقول لكم من يؤمن في ما لا تعمل
 التي انا اعملها بجهنم هو ايضا وعمل اعدم منها لاني ما من الي اني)
 قوله من قال بهذا الحبل اخ عام لا يخص شخص دون شخص وزمان
 دون زمان بل لا يخص بالث من المسيح ايضا وكذا قوله تتبع المؤمنين علم
 لا يخص بالحوار بين ولا ياصده لارون وكذا قوله من يؤمن في عام لا يخص
 شخص وزمان وتخصص هذه الامور بالطبقة الاولى لا بدليل عليه تغير
 الادعاء النص فلا بد ان يكون الان ايضا ان من قال بليل اضرح في البحر
 ولا يشك في قلبه يكون له معه قال وان يكون من علامة من اس المسيح
 في هذا الزمان ايضا الاشياء المذكورة وان يعدل مثل احد له المسيح بل اعظم
 منها والامر لسس كذلك وما سمعنا الى احدا من المسيحيين فعل انفعالا
 اعظم من اعمال المسيح لاني انفسه الاولى ولا نعد لها ففسولوه بل ان اضبط
 منها صلصا فبما لا مصداق له في طبقة من طبقات المسيحيين والاعمال التي
 تكون من اعمال المسيح ما صدرت عن الحوار بين ولا يخبرهم من الصعوبات

الى كرامات اظهروهم وهذا ان المطلمات ايضا كان مقدسين في عهد هس
مثل سفدهم المشهور ديموس مارا كان حالهم ههنا اصبحت في حال
متعجبها والبلا المتعجب السامس الذي كان راسا كنيسة الرومانية
وحليفه الله على الارض على زعم فرقة كالاك شرب السم الذي كان هياه
لعمه فاخت ولما كان حال راس كنيسة وحليفه الله هكذا فكيف يكون حال
رعاياه فروسا كالاك الربيعين محرومون عن العلاجات المذكورة ٨٦
الاية السابعة والعشرون من الباب الثالث من انجيل لوقا هكذا (ان
يوحنا ابن زبدي زور بلان من شليلين بوي) وفي هذه الاية ثلاثة
افسلاط الاول ابن بني زور يان مصر حسون في الباب الثالث من
السم الاول من ابراهيم وليس ههنا احد مسمى بهذه الاسم وان هذا
مختلف كتب من ابصا الذي ان زور يان بلان قد المالا ابن شليلين نعم
هو اس الاله الذي ان شليلين ابن يوحنا بن لانس نرى كما صرح به في
٨٧ خال لوقا في باب الثالث (شالخ من قين بن ارطشند) وهو فطام
لان شالخ ابن ارطشند لانس انه ك هو مصر ح في الباب الحادي عشر
من سفر التكوين والباب الاول من سفر الاول من اعداد الاسم ولا اعتبار
لترجمة في هذه نسخة العرانية صد ههنا سور علم برونتنت فلا يصح
ترجمه بعض للامرا لوقا في ذلك بعض النجس لوقا عند هه ولا عند
بل تقول في هذا الحظ خرب المسحين اطاق انجيلهم ٨٨ في اسب
الثاني من انجيل لوقا هكذا (وفي تلك الايام صدر امر من اوشططس
قيصر بان يكتب كل المسكونة ٢ وهذا الاكث الاول حري اذا كان
كيريبيوس والي سورية) وهذا فطام لان المراد كل المسكونة اما ان يكون
جميع ذلك مسكونة روم او هو الطاهر او جميع مملكة يهودا ولم يصرح احد
من القدماء المؤرخين اليونانيين الذين كانوا معصرين للوقا او متقدمين عليه
فقد لا في تاريخه هذا الاكث كتاب التقدم على ولادة المسيح وان ذكر احد
من الذين كانوا بعد لوقا عدة عديدة فلا سند لقوله لانه ناهل عنه ومع قطع
النظر عن هذا كان كيريبيوس والي سورية بعد ولادة المسيح فخمس عشرة
سنة فكيف تصور في وقت الاكث الذي كان قبل ولادة المسيح فخمس
عشرة سنة وكذا كيف تصور ولادة المسيح في عهد اغني حازم بم عليه
السلام الى خمس عشرة سنة لان لوقا امر في اسب الاول ان يحل روجة

التي بعدهم وعلما برونتنت معصون بان صدور حوارق اسادات بعد
انقصة الاولى لمينت بدليل قوي ورايا في الهند عدة زمره اسجين
اعني العلماء من فرقة كالاك ورونتنت يجتهلون في نعم لانت اردومدة
ولا يتدرون على الاكث ههنا اللسان كل صحفا وخطون صبح المذكور
في التوسفة لاجل اخراج الشياطين وجلاب نونشرب السموم وشه المرو
الحق ان السجين المعاصرين لسوا المؤمنين نفسي عليه السلام حقيقة وسلك
الامور المذكورة معلوم عنهم وادعي كراؤهم الكرامات في بعض الاحيان
بكمهم خرجوا في ايمانهم كاديين وادكرها حث حكاكين مستغنية على حال
اصحيين من عصية فرقة برونتنت من كتاب (مر اسبصدق) الذي
ترجمه اميس طامس انكس من على كالاك من الباب (اكبر الالسان
اردو وطبع ههنا الكتاب سنة ١٨٥١ قال في الصفحة ١٠٥ و ١٠٦ و ١٠٧
الحكاية الاولى (اراد لوطا في ديسمبر سنة ١٥٤٣ ان يخرج النصارى من ولد
مستانكته جرى معه ما جرى بابود الدين كانوا ارادوا اخراج الشيطان
وهو مصر ح في الاية السادسة عشر من الباب التاسع عشر من كتاب الاعمال
ان الشيطان وثب على لوطا وحرقه ومن كان معه فطام راى استايلس
ان الشيطان احد منق استاذ لوطا ويخفه اراد ان يخر لوطا كان ملبوس
الاساس ماعد على ان يفتح قفس الباب فاحد الناصر الذي اخطاه فادمه
من الكوة وكسر الباب وقر كاهي مصر ح في الصفحة ١٠٤ من المصدر
الثانية لاستايلس الحكاية الثانية ذكر طيبك والصور يس التور ح في حال
كالوي الذي هو ابصا من كيار فرقة برونتنت مثل لوطا كان كالي
رثوة لشخص مسمى برومس على ان يستلقي ويحفل نفسه كاليت
يخمس النفس واذا احصر واقول يا رومس الميتة ولسي فمخر لثوبة قياما
ما كالك كنت ميتا فذبت وقال لروحه ادا حصل زوجك هيتبه كاليت
هاتكي واصرني ممللا كالمرا واجتفت السله الناكيب صدها فجهه كالوي
وقال لا يتكبن الناكيبه ففر الادعية ثم اخذ يبرومس وادي باسم رسا
ان لكن حيلته صارت بلا حيله لان برومس مات حقيقة وانتم الله لاجل
هذه الخديعة التي كانت فيها اهبة معزة الصادق وما تار ادعية كالوي
ولا رفاه عادات زوجته هذا الحبال كنت نكا شديدا وصرخت بان روجي
كان حبا وقت الهدهد والذوق والاسبت كالخروبارد) انتهى مدطروا

الى الخنازير حامس لهم بسروج لوقفت مخرجت الارواح الخمسة ودخلت
في الخنازير فاندفع اضلع الى البحر وكان نحو الفين واحتق في البحر (وهذا
عطا ايضا ما من قبة الخنزير عند اليهود وعمرمسة ولم يكن من السجيين
الاكليلين لها في هذا الوقت اصحاب امثال هذه الاموال ماى نوع من الناس
كان اصحاب ذلك القطيع ولن عيسى عليه السلام كان يمكنه ان يخرج تلك
النبط طين من ذلك الرحل و يبيتها ان الخمر من دون الملا في الخنازير التي
هي من الاموال الطينة كانتاة وافضل عند المسيحيين اولى دخلها في خنزير
واحد كما كانت في رحل واحد فلم حطب هذه الطيرة العظيمة على اصحاب
الخنزير ١٠٦ في ابواب السادس والعشرين من انجيل متى قول عيسى عليه
السلام في حطبات اليهود هكذا (من الان تروا ان الناس حالس عن عين
القوة وآت على سمحاح اسماء) وهو غطاء لان اليهود لم يره قطعا ساه من
القوة ولا آت على سمحاح اسماء لادن مونة ولا تعد ١٠٧ في ابواب السامع
من انجيل لوطا هكذا (لس انجيله افضل من معلمه بل كل من صار كاملا
يكون مثل معلمه) هذا في اطل هر خط لاته قد صار الواف من الان ان هذا فصل
من معلمهم بعد الكمال ١٠٨ في الباب الرابع عشر من انجيل لوطا مولى عيسى عليه
السلام هكذا (ان كل احد ياتي الى ولا يبعث اليه وامه وامراته واولاده
واحوته واحوته حتى نسه ايضا فلا يقدر ان يكون بلدا) انتهى وهذا
الادب عجيب لا يثبت فليبه لس عيسى عليه السلام وقد قال هو مو يحيا
ليهود (ان الله اوصى فانلا اكرم اباك وامك ومن يشتم ابائا وامخيت موتا)
كما هو مصرح في الباب الخامس من انجيل متى فكيف يعلم بعض الاب والام
١٠٩ في الباب الحادى عشر من انجيل يوحنا هكذا ١٠٩ (صال لهم واحد
منهم هو قياها كان رجب فكلمته في تلك السنة اتم لتعرفون شيئا ٥٠
ولا تذكرون انه خبيرك ان يموت انسان واحد عن الشعب ولا تهلك الامة كلها
٥١ (ولم يقل هذا من نفسه بل اذ كان رئيسا للكهنة في تلك السنة قد
ارسو مع مزيج ان يموت عن الامة) ٥٢ (ولس عن الامة فقط بل ليجمع
اتنا لله التفرقين الى واحد) وهذا غلط بوحوه (الاول ان مقتضى هذا
الكلام ان رئيس كنة يهود لا يد من ان يكون نبيا وهو غافا سد يثنا (الثاني
ان قوله هذا لو كان بالسوة يلزم ان يكون صوته عليه السلام كقارة
عن قوم يهود فقط لا عن العالم وهو خلا ف ما رعه اهل التلث و يلزم

وستعرف في الفصل الرابع ان غل نهر اعزوهوا ههه بالاختلاف والاضواء كان
هذا المعلم باعتبار الانجيل الثلاثة فهذه العدة ثلاثة فغلاط على وفق
عدد التلث ١٠١ و ١٠٢ في الآية الخامسة والعشرين من الباب الرابع
من انجيل لوطا وفي الآية السابعة عشر من اسب الخامس من رسالة يعقوب
(انهم تدعرون على الارض تلت سنين وستة اشهر في زمان الي الرسول)
وهو غلط لانه يعلم من اسب اسب من سفر الملوك الاول ان المضرزل
في السنة اثنتى ولا كان هذا غلط في الانجيل لوطا في قول السبح وفي الرسالة
في قول يعقوب منها غلط ١٠٣ وقع في اسب الاول من انجيل يوحنا في قول
حبريل لم عليه السلام في عيسى عليه السلام (ويصيه الرب الاله كرسى
داود ابيه ويملك على سب يعقوب الى الابد ولا يكون له ملكة نهاية) وهو غلط
يوحنا ١٠٤ (الاول ر عيسى عليه السلام من اولاد يواقيم حتى حسب السب
المدرج في الانجيل متى واحد من اولاده لا يصلح ان يجلس على كرسى داود
كما هو مصرح في ادب السادس والثلاثين من كتاب ارب (وانما ان السبح
لم يجلس على كرسى داود سانه ولم يحصل له حكمه على ان يعقوب بل قاموا
عليه واحضره امام كرسى بلاطس فصر به واعانه وسنه اليه فصلوه
على انه يعلم من ادب السادس من انجيل يوحنا انه كان هاربا من كونه ملكا
ولا يتصور انه هرب من امر الله لانه على ما نشر حبريل امه قبل ولادته
١٠٤ في الباب اعشر من انجيل مرقس هكذا (الحق اقول لكم لس احد
ترك بيتا او اخوة او اخوات او ابا او امراة او اولادا او اخوة ولا حل
الانجيل الا و باحد مائة ضعف الان في هذا الزمان يوتا واخوتوا اخوات
وامهات واولاد او اخوة مع اصطهادات وفي الدهر الاتي الحياة الابدية)
وفي الباب الثامن عشر من انجيل لوطا في هذا الحل (و سال الموضع اصعدا
كثيرة في هذا الدهر وفي الدهر الاتي حيات الابد) وهو غلط لانه اذا ترك
الانسان امراة فلا يحصل له مائة امراة في هذا الزمان لانهم لا يتزوجون
التزوج باريد من امراة وان كان المراد بها المثنات لعيسى عليه السلام
مدون النكاح يكون الامر اخش وقد على انه لا معنى لقوله او اخوة مع
اصعدا مائة مائة لانهم في حصن الجدران والمكادنة الدحل للشداد
والاصطهادات ههه ١٠٥ في الباب الثامن من انجيل مرقس في حان اخراج
السبطين من الخنزير هكذا (معلم ابيه كل الشبطين قائلين ارسك

من ادب الاصل الذي صدرهم ٥٠ مرة عن ادب الذي صدر من آدم عليه السلام باكل شجرة النجدة من جلال اسحق بابوي سنة ١٢٠٠ وهم محقق لا يعتقد اليهود ولعل الاصل منه بعد تلك حيث اورد في الباب ١٢ من عشر له اشار بلى شاه لاني بن الاشواة بامر وبين النوبة ورفا حبيبنا حساد وان ناقض نفسه ١١٠ في ادب اتوسع من الرسالة المبرانية هكذا ١٩ (لاني موسى بعد ما كلم جميع الشعب كل وصية حسب الشاموس احد دم الخولي وانتوس مع مد وصوما قمر ما وزوعا وورش الخل نفسه وجمع الشعب) ٢٠ (فلا هنا هودم العهد الذي اوصاكم الله به ٢١ والسكن ايضا وجميع ابنه الخصة رشفها كذلك باسم) وجه فقط من ثلاثة اوجه اول انه ما كان دم النجود والنيوس بل كان دم الشول فقط الثاني ما كان اسم في هذه المرة مع ماء وصوف قمر مني وروما بل كان آدم فقط (ولذلك عاش على التكس نفسه ولا على جمع اية الخدمة بل رش نصف الدم على المذبح وتذقته على الشعب كما هو مصرح في الباب الرابع والعشرين من كتاب الخروج وصبره هكذا ٣ (لانه موسى وحشد الشعب بكل كلام الرب وجمع القرائن فصرخ الشعب كله مفرحة شديدة وتابوا كل ما قال الله لهم) ٤ (فكلمت موسى جميع كلام الله واكر بالعداء فاني مذبح في اسفل الجبل واني عشر منك لا في عشر مسط اسرايل) ٥ (واوصل شلب بني اسرايل ما صعدوا وتقدموا مسطرة وذبحوا ذبايح كالمذبح لرب) ٦ (واحد موسى نصف ادم وحمله في الله والصف الاخر رشه على المذبح) ٧ (واحد لميخ في وقراء على الشعب قد نبوا بفعل جميع ما قاله الله له ويطيع) ٨ (ما حذ موسى ادم ورش على الشعب وقال هذا دم الدهد الذي عاهدكم الله به على كل هذا امولي) انتهى ويطي ان اكنيسة الرومانية لا اجل هذه المعاهد الذي عليها في هذا الفصل كانت تقع الدعوة على قراءة هذه الكتب وتقول ان نشر النسخ من قرائنها ما كثر من الخبر وراهم في هذا الباب كان سلما جينا وعبر بها كانت مستقرة عن اعيان الصنفين لدم شيوعها ولما ظهرت فرقة بر ونسبت واطهرت هذه الكتب ظهر ما ظهر في ديار اود ويا في الرسالة الثالثة عشر من كتاب الثلاث عشرة المطبوع سنة ١٨٤٩ في بيروت في الصفحة ٤١٧ و ٤١٨ (ملنظر الآن قانونا

ان يكون قول الانجيل وليس عن الامة فقط بل انما يحمد للسنة (الثالث ان هذا الذي اتم به عند هذا الانجيل هو الذي كان رئيس الكهنة حين امر واصلب عيسى عليه السلام وهو الذي اتي بقتل عيسى عليه السلام وكذبه وكفر ورشى فوجبه مصر به في اسباب الدنس والعسر من انجل متى هنا ٥٧ (والذي امكوا يسوع مضوا به الى فيلادلفس الكهنة) الخ ٦٣ (واما يسوع بكل ما كلفه من رئيس الكهنة وقال انخلدك بالله اطي ان تقول لدع انت المسيح ان الله) ٦٤ (فصله يسوع انت قلت وانض بقول بكر انكم من الان خصروا ابن الانسبال حاشا من يدين انقوه واني انا على سحار السبع) ٦٥ (خرق جيلد رئيس الكهنة يا قالا قد حذو ما ساجت عدالي شهودهم فدمهم تم تجديعه) ٦٦ (ما تاترون فاعدوا واطاونا انه منو حس الموت) ٦٧ (حشد اصفوا في وجهه والكهنة واسرون ظهور) انتهى وقد اصراف الاخيرا الرابع اصفوا في الباب الثامن عشر من انجل هكذا (وصدوا به من حشال اولاته كان حذو فعدى كان رئيس الكهنة في بيت اصفه وكان في عاهوا الذي اذرى عوايهود به حيران يموت ابن واحد من الشعب) انتهى ما قول بول كان قوله المذكور بالسنة وكان صفه كما هم الاسراي وكاف اتي قتل عيسى عليه السلام وكيف كذبه وكفر ورشى وسره مصر به ايتي النبي بقتل الاله الكهنة في الوجهه وكفره انه به كانت الدعوة حاوية لاشال هذه اسنانم انضافه من راء عن هذه الدعوة وصرى على هذه التفسير عند القتل ان يكون عيسى عليه السلام ايضا انما كلفه وكب عليه التوبة والبا ديا لله عاربه وادعى الانوالية وكذب على الله ودعوى المصصة في حذو خاصة في التفسير المذكور ضير مسجوع والحق ان بوحشا الموارى يرى من اسبال هذه الاقوال الواهية كما ان عيسى عليه السلام يرى من اسبال الانوالية وهذه كلها من خرافات المشركين ولوفر من مصصة قول قيا فاكرون مسلم ان تلاميذ عيسى عليه السلام وشيعته للبطول دابهم ان عيسى عليه السلام هو المسيح الموصود وكان زعم الناس ان المسيح لا بد ان يكون سلطانا عظيما من سلاطين اليهود وسائق هو واكار اليهود ان هذه الاشاعة موجهة لنفساد مهيضة عليهم فضض في مصر روية فيتمون في بلاد صليم فقال ان في خلاص عيسى عليه السلام من هذه الجهة لامن جهة خلاص النفوس

من سما من فن الجمع الزيد بن يحيى ونفذ من الباب بعد بهبة الجمع وهذا
 العاشر يقول اذ كان ظاهره من آخره انه افعال الجمع فزود في الكتب
 بالاعط الدارج فالشر ان يح من ذلك اكثر من الخير ولا جل هذا البكر
 لا سقف او الفاضل في بيت الغنم سدطان حسب لمبره عسيرة
 القس او معصم الاعراف يذون في قراءة الكل بلطف الدارج لاواك
 الشين دطر الهم يستفيدون ويجب ان يكون الكل من غير حامي
 مع كاتوبكي والادس المعطى محمد ايسد وان كل احد وور الادس
 يخط سر ان يقرأ او ياخذ هذا الكتاب فلا يسمح له بعمل حصته حتى
 يرد الكتاب الى المداكم (انتهى كلامه بعبه) (الفصل الرابع) في سار
 انه لا يحمل لاهل الكتاب ان يدعو كل كتاب من كتب المهد السبع والحيث
 كتب لاهام وان كل حال من الاحوال الشرحه فيه الهى لان هذا الادعا
 ياعلى قطعاً ويدل على مطلقه وجوه كثيرة اكسى منها ههنا على سسه
 عشر وجهها (الاولى) يوجد فيها الاختلافات المتويزة الكبيرة واضطر
 محتوهم ومفسروهم في هذه الاختلافات فسئلوا في مصعبها ان امدى
 الصريتين او الصاران صادقة وعبرها كادمة امامت اقر يعف القصدى
 او بسب سهر الكتاب ووجهوا لمضها شوجهات ركة نضمة لا يظنها
 الذم السام وقد عرفت في اسم الاول من معصم اسائل اريد مائة
 اخلاف (الثاني) يوجد فيها اغلاط كثيرة وقدمت في اسم الذي
 من الفصل الثالث اصب اكثر من مائة غلط والكلام الالهى بعد مراحل
 عن وقوع الهد والاختلاف المتويز (الثالث) وقع فيها اقر بعد
 المصديفة وغير القصدية في مواضع غير محصورة بحيث لا يحال لمصحين
 ان ينكروها وظهر ان المواضع المحرقة ليست بالهامة عندهم بقينا وسنقف
 على مائة موضع من هذه المواضع في الباب الثاني مفصلاً ان شاء الله تعالى
 (الرابع) ان كان باروح وكل طوبيا وكتب بهوديت وكل ودم وكل
 ايكليو بسبكي والكلب الاول والثاني للمقايين وعشر ايات في اسباب
 العاشر وسنة اولي من الحادى عشر الى السادس عشر من كتاباستيرو
 فناء الاطمل الثلاثة في الباب الثالث من كتاب دانيال والباب الثالث عشر
 والرابع عشر من هذا الكتاب احزاب من العهد العتيق عدد فرقة كذلك
 وقد بين فرقة برقتت باد انات السابعة الهامت الهامية واحدة الاسم

(ملاحظة)

ملاحظة لاني اعد الهى شطيط في كتبهم واليهود ايضا لا يملونها
 الهامية والشعر ان تهررا احزاب من العهد العتيق عند كنيسته كريك
 وقدس فرقة كاتيك وفرقة برقتت باد واحدة الهامت الهامية ههنا
 فينظر في كتب المداين المذكورين وكتاب انقصت لس الهاميت على
 قول من قال انه تصبف ففهم وكذا على قول من قال انه تصبف حرقا وكذا على
 وكتاب ضوت لس الهاميا على قول من قال انه تصبف حرقا وكذا على
 قول مذمعي الذين المصروع سنة ١٨١٩ في استار وكوكل تحميا
 على المذهب المبرر لس الهاميا سيات وست وعشر من اله من اول السبات
 التي عشر من ههنا ادكتاب وكتاب لوب لس الهاميت على قول رب
 ماتي مبرو سكاكس وسير واسد لوتيهو دورو الامام الاعصر لفرقة برقتت
 وطرو على قول من قال انه من تصبف المبر اورجل من اله اورجل محمول
 الاسم والباب اسلاون والسام امدى واللاتيون من مككيات امثال حبار
 لس الهاميين وللمجموعة على قول علماء يهودى يس الهاميت وكتاب مسيد
 لاساد على قول تيهو دور وسين وليكلركو وستن ومعلوكا ستيبولس
 الهاميت وسنة وعشرون ياما من كتاب اشعيا لس الهاميت على قول الماصل
 ساهل السرى وشين على قول الهاميت وهورا المدا من لس حريز
 ادير قانو انه كان في كتاب السامى والبروف السامية فعدد والموجود
 لان رجته لس الهاميت واكيل يوجد على قول استندلى ويحقق برشتيد
 لس الهاميت والباب الاحير شغل على قول الحق كريك يس لس الهاميت يالوجع
 رسال بو حنا لس الهامية على قول الحق رطك شندر وقول فرقة
 التو حين وزمنة الكنية ليطرس ورسة يهودا ورسة يهوت ورسالة
 السامية والثالثة او حنا ومشاهدات بو حنا لس الهامية على قول الاكثر
 كما عرفت في الفصل الثاني من هذا الباب (الخامس) قال هورن
 في اصمعة (١٣١) من المجلد الاول من ترجمه الانجوع سنة ١٨٢٢
 (ان سكار بعض كتب الانبياء ففقدت مفصلات هذه الكتب ما كانت مكتوبة
 بالالهى م وثبتت اكنث بلانديل انقوى هذا الامر وقال انه وحدث كرك
 كندر من الانسب في كتب تواريح ملوك يهودا واسرائيل ولتين هذه
 الاشبه ههنا بل اكيل ياتيه الى كتب ادسياه الاخرين وفي بعض المواضع
 ذكر اسماء هؤلاء الانبياء ايضا ولا توجد هذه الكتب في هذا العاشر

المحقق هورن وغيره على ما عرفت فليكون هذا الخبر الذي هو
 خلق اسيرة ابيهم قال واراد كتابا في الصفحة ٢٨ من كتابه المصوغ
 سنة ١٨٤١ (قال وطرف في الصفحة ٤٠ و ٤١ من نسخة اسات من كتابه
 لا يسمع من موسى ولا يظفر به لانه كان اليهود ههنا لاعلا فدهه سقى ثنى ما
 وقال في كتابه آخر نجر الاسم موسى وثقوثاته لانه عدو عيسى (عجل) انه
 استدل لادون ثم قال لاعلا فدهه لاسم امصر. باستحيين (لمحال) بخرح
 هذه الاحكام العشرة لم يزل كل عند حيث لانها مدع اندعات بامصره
 وقال امير ياس ثنده هذه الاحكام امصره ثنم في القدس وخرح
 مرفقة. ثنم من هذا الشخص وكان عبيدهم ان الثوراء اس الاين
 ان ينفذ انه كلام الله وكانوا يقولون الاحاد لو كان رب اوعا حرا
 او امر بكر ذنوبا اخر وهو في سبيل الله ابنة وان عرق في امصير
 بل في مصر وهو يؤمن فهو في سرور والدين بمصر هو امصير في هذه
 الاحكام العشرة فعلا فدهه شبيد سلب هؤلاء موسى) انتهى
 فاصروا الى اقول امام مرفقة بر وتسلم وبلده ارشيد كيف قال في حق
 موسى ع يدا سلام وثورته ودا كان موسى عدو عيسى عليه السلام
 واستد الخيلادس ولما هو فقط ولا يكون التور ككلام الله ولا يكون
 لموس ولا لتورته ولا للاحكام العشرة علاقه باليهيين وتكون هذه
 الاحكام قاله الاخراج وفتح اسم عات ويكون الدين بتسكون بها
 علاقه بالثندس فيرم ان تذكر متعبا هذا الامام الثوراء وموسى عليه السلام
 وكور اشرك وصاد الاوثان وعدم تفهم الانبياء والديانة لجر واسرفه
 والنا وامل واشهادا الرور من ار كان الله امير وتسلمه لان خلاف
 هذه الاحكام العشرة التي هي مدع السمات الاشياء المذكورة قال بعض
 من هذه المرفقة لي اصف ان موسى عندنا ما كان نبي بل كان عاقلا مدونا
 للقباس وقال بعض الاخر من هذه المرفقة ان موسى عندنا كان سبارعا
 لصد فعلت ان الله قال في ول عيسى علاه اسلام (قال جميع امدس التوا
 قلى هم سراق ولصوص ولكن الخراف لم يسمع منهم) فاهو صرح في اليفة
 القصة من اسات المنشور من المحل بوجع فاشر قوله جميع امدس التوا قلى
 الى موسى وغيره من الانبياء الاسراء ليه اقول لعل منملك امام هذه المرفقة
 المذكورة تشده رسد في دم موسى وثورته يكون هذا القول (الذي عشر)

(عشر) قال يسور ويلان (ارروح مدس امدى كتب الاصلون
 والحواريون تبعيه وانما ابراهيم لهم لب ما معيا ان ابي الصبور فقط في
 قلوبهم وحصصهم من وقوتهم في اعدو وحسب كلا منهم ان نادى باللى
 على حسب محبته وعدوته ونحو كالتد اعرف في محبته هؤلاء المحدثين
 يمين مؤنق احمد العنق (في كتبهم على حسب امرهم جهنم وبسهمهم
 كذلك محمدر كالماهر اباصل اللسان مرقا في محاوره من ووقا وولس
 ويوحا ولوا في روح انفس انصاره في ثوب الخوار بين له وحد هذه الامر
 الشنة بل كان في هذه امة به محبته جميع الكتب القديمة وحدثه على ان بعض
 الحلات لا تحده الا الهام فيها صلا ارا كتبوا شيئا رأوه باعبيهم او سمعوه
 من انش هدين امصيرين اذا اراد وقا ان كتب احده قال انه كتب حل
 الاش مدنى حسب ما سمع من الدين كانوا يمتنا عتهم ولم كان واقعا
 مرقا منسدا لير مع هذه الاشياء الالاه والمصنف الذي يكون له
 حرم هذه الاشياء من روح مدس فقول على ما حرم به العبد اتي
 ينش حال هذه الاشياء في روح الله مدس وادس وليس بمدس
 وان كان محسا ومن حسب هذه لصكر لو طاع ذلك لاصرو له في مدنه
 الى ضم شدة بولس او شهادة رصده ولدالك قد فرق ما لكه لمدن
 فيه) انتهى كلام يسور ويوطان وشدة من مشهور ان من احده امصير
 لسيمة المشهورين وكان هذا كصف مدس في عاقله لا عتد كما صرح
 هورن ووانس (امادي عشر) صرح هورن في الصفحة ٧٩٨ من
 امعد الحث هكذا (ان الكهارن من اساطير البرمسية الذين هم لسوا
 بمصنفين بالهام موسى) ثم قال في الصفحة ٨١٨ (قال شار ودانته
 وروزن ملو ودا كور حدس نه ما كان الهام موسى رجميع الكتب المحمسة
 من الروايات المشهورة في ذلك امهد وهذا الراي هو المنشور انشارا ليلد
 الان في خلية الحرم وقال هو ايضا (ان موسى سس وكدا سس
 المحققين اكر ابصا الدين كانوا مدس قولون ان موسى كتب صر الخديعة
 في الوقت الذي كان يرعى الشياه في مدس في ست صهره) انتهى اقول
 الفا ككتبت موسى سسر الكورين قبل السوء فلا يكون همد اسفر
 عند هؤلاء المحققين اعظام الهام مدس يكون محمدا من الروايات
 المشهورة لانه اذا لم يكن كل خير انبي مدس نه ثونه امهد كما عرفت به

هنا ذلك ففهم هذا القول على خلاف المراد ان يوحنا لا يموت هذا
 من الاحوة طاهر والمؤكد هذا القول وصل اليك بعد ماضيا ويا عا
 وقد استبديت منه هذا الطاهر واستعد احد التوراة ليدل
 الله ونة تتكلم هذا الطاهر لكان هذا الامر بطاهر اسى الله و
 الت في غاية الاصل ف و ذ ين يقولون انه يحصل احرم من الانس
 بل احوار بين وانقدما السجدة كما يوارحون قربم القمه في رماهم
 ظهر ان تصور واما في هذا الموضع اعلى الله وهذا الموضع
 معهم عن كونهم حاديين لكن رد الان سؤال وهو ان افاست ان رى
 احوار بين كان قالا للسهم وكيف يمتد على امرهم ويكنى في حواره
 من حاتم حامي الملة السجدة في مقدسة امكر من هذا الموضع
 الحوار بين مصونة لي ولا عرض لي عن رأهم وان المطلب الاصل
 مصنوب ومن حاتم السجدة مامون لكنه لا ادان لا حظ في هذا الحوار
 امر ان ايصم بول الحوار كله الاول ان يميز المصنوب الذي كان من
 الرسل الى احوار بين ونست من اطهارهم عن الشئ الذي هو احثي
 او احتياط به التفاضل واحتاجة ان ان تقول في الاشياء التي هي اجبية من
 الدين صراحة لكن يضل في الاشياء التي احتطت بالمصنوب انما فو لا
 ماوس هذه الاشياء تسلط الحس والذين يمهون ان هذا رأى المصنوب كان
 عاما في ذلك الزمان موقع فيه مؤنعا الانجيل واهود الذين كانوا في
 تلك الزمان فلا ان يضل هذا الامر ولا حوى منه في صدق الملة السجدة
 لان هذه المسئلة يستحسن السائل التي حاهدها عيسى عليه السلام بل احتطت
 بالذوال السجدة انما تاسب كونها بالاعمال في تلك الملة وذلك الزمان
 واصلاح رأى الناس في تأثير الارواح بس حرا من الرسل ولا لافقه
 بالنهاية بوجه ماوانى ان يميز بين مسائهم ودلائهم هذا الامر الهامية
 تكهيم يورود في افواههم ثوب صحتها وتقوت اوله ومسان ملا هذا المسئلة
 من تعمر من غير اليهود ولا يحس عليه اذاعة اشهر بعد الموسوية الالهية
 ونيت تصديقتهم بالتمرات وبولس اداكر هذا المطلب يذكر اشياء كثيرة
 في تأييده جالسة واجبة التسليم لكن لا ضرورة ان يصير حامين لصفة كل
 من ادلة الحوار وتبنيهاه لاجل جاية الله السجدة وهذا القول بعت في موضع
 اخر ايضا وقد نجح في عندى هذا الامر تحققا قويا ان الربان اذ انعموا

قال امام مرفقة بر وتسلت لوطر في حق رسالة يعقوب انها كلا (يعنى
 الاعتقاد) وامر معوسا واورى في الباب الخامس من رسالته (انما من
 احد بكم فليدع شيوخ الكسبة ويصلوا عليه ويهتوا) فان عرس عليه
 الامام المذكور في الملة الثاني من ذبه (هذه الرسالة ان كانت يعقوب
 القول في الجواب ان الحورى مسله ان يميز حاكم شرع من حاكم نه
 لان هذا المصعب كان يعنى عند الامام صط) انتهى رسالة يعقوب
 عند الامام المذكور مسست الهامية وكذا الاحتكام الحوار بين لست
 الهامية واللا يعنى لقوله ان هذا لمص كارسى معه وقال وارد
 صك بلا في الصمحة ٣٧ من كتابه المطروح سنة ١٨٤١
 قال يوحنا الذي هو مس الهام المصم من مرفقة بر ونست وهو لم يوص
 ان مصنوب يتم رسالته في الوحيات ويقف عن الكتب نقلا ذبكي ان يكون
 دبر روح القدس فلا تم هذه لرسة في الكتب الا بهيمة وقال تعالى نس
 نه و د و ريش بر ونست وكان واعطف في رم زل انما كان فاصدا
 من هذان وحوار رسالة يعقوب ورسالة يعقوب لست فاصدا للامانة في
 بعض المواضع التي ريد الاعمال على الاعمال بل توحد فيها المسائل
 والمصالح المتناقضة وقال ميكندي وحن ميكندي مس ان رسالة يعقوب
 غرد عن مسائل الحوار بين في موضع يقول ان التعلل لست موقوعا على
 الامر فقصه بل هو موقوف على الاعمال ايضا وفي موضع يقول ان التورية
 قانون الحربية) انتهى فم ان هؤلاء الاعلام ايضا لا يفتقدون الهامية
 رسالة يعقوب كاماهم (انك علس) قال كلي علس ان من مرفقة بر
 يعنى عن في التورية واذا انما يرحم قولها على قول لوطا) انتهى القول
 يعنى منه امر ان الاول ان من مرفقة بر وجد في خبر مرسا في بعض
 المواضع اختلاف معوى بل لا يعنى اللفظي لا يوحده في قصة من المصنوب
 والذي ان هذه الانجيل ان لا يست الهامية واللا يعنى لتزجج الاولين
 على الثالث (الرابع عشر) التحقق بيلي صنف كتابا في الامانة وهو من
 املاء المتعرب من مرفقة بر ونست وطبع هذا الكتاب سنة ١٨٥٠ فصل
 في المصمحة ٣٢٣ هكذا (اسط اناني ادى مس ان القديس اسحقين
 انهم كانوا يرحون قرب القديسة وانا اقدم بغيرا اخر مل الاعراض
 وهو ان رنا قال في حق يوحنا بطرس ان كنت انه يعنى حتى احثي

حاجرت هذه الانجيل الاربعة من الاناجيل الاربعة في هذا الوقت .
 وأنها مبنية وكاملة ولا توجد إشارة الى انجيل متى ومرقس ولوقا قبل
 آخر القرن الثاني او ابتداء القرن الثالث ثم اندي ذكر اول هذه الاناجيل
 ارسوس في سنة ٢٠٠ تحميم واورد بعض الدلائل على عدده ثم اجهد
 في هذا الكتاب اهتماما عظيمي كليس امكندر يانوس في سنة ٢١٦ واطهر
 ان هذه الاناجيل الاربعة واحدة وتسلم فظهر من هذا ان الكنيسة في
 آخر القرن الثاني او ابتداء القرن الثالث اشتهت في ان تسمي عموما هذه
 الاناجيل الاربعة التي كان وجودها من قبل وان لم تكن في جميع احوالات
 هكذا وارادت ان تترك التمس الاناجيل التي هي شيوخه ويسلمون هذه
 الاربعة ولوح من الكنيسة الانجيل الاصل الذي حصل لاراءهدين
 انهم نفس لصدقيين وعظمهم عن الاعاقت وصنفته الى انجيل يوحنا
 لكن ادم الانية شاة كزة عصية لها يكن هذا الامر ما كان يحكم لها
 ادلم تكن صحة حانية عن اللاحق وكان الاسباب التي يعرف بها الاصل
 والاطلاق في غاية السلة ثم قد اكرم في الحقيقة ان كثير من العلماء
 كانوا قد بين على الاحزاء الكسرة من اناجيلنا هذه وما قدروا ان يصلوا
 الامر ثم قال كهارن انه لا يمكن في زمان لاحق وجود صنعة الطبع
 ان يعرف كتاب احد ولم يسمح هذا الامر يكن حال الزمان السابق لندى
 لم يخترع فيه الصحة المذكورة بخلاف هذا الزمان لان اسخذه الواحدة
 الملوكة لواحده هذا الامر يمكن فيها ما راقت من هذه اسخذه نسخ
 منقودة ولم يخترع ان هذه السخنة مستقلة على كلام المصنف فقد ام
 لافهذه القول تنشر لاجل عدم العلم وصعوبة نسخ النسخ المكتوبة
 في الازمنة للوسطة موجود لان ايضا ومنوا فقة في الكتابات
 اللاحقة اوتنا قصة وري كثيرا من المرشدين انهم ينسكون
 شكاة عظيمة ان الكاثيرين وملاك اسخج حروا مصنفاتهم بعدة ولبيه
 من نصيبهم وحرفت رسا للديوني يسيش قبل ان ينشر نقولها كما
 ينسكون ان لا يمدد بالبحر ادخلوا فيها نجاسة اخرى بعض الاشياء وزادوا
 مصنفاتهم حاتمهم وعلى هذه السهبة ما بقيت الكتب المدونة بمجموعة
 وان لم يكن تاداهم ذلك الزمان التخرير فلما كتب المصنفون في ذلك الزمان
 في آخر كتبهم العلم والايمان القليلة لا يعرف احد كلامهم وهذا الامر

انهم هي الانجيل الاصل والكتاب ان هذا الانجيل كان سوى لم يمدد
 كانوا يسموا القول المسخ بالدهر ولم رواحواله بل ينسهم وصعك ان هذا
 الانجيل امرلة الثاقب وما كانت الاحوال المسجبة مكتوبة فيه على يديهم
 فكان هذا الانجيل على قول اكهم من مخافة ان الاناجيل المروجة ان
 مخالفة كثيرة لانه الاناجيل ليست بمنزلة كتاب كان هذا الانجيل لان
 ناه الاناجيل كتبت بالصحة والشفقة وكتب فيها بعض احوال المسخ التي
 لم يكن فيه (وهذا الانجيل كان مأخذ الطم الاناجيل التي كانت راجعة
 في افراس ولا تخيل مني ولوقا ومرقس انهم وهذه الاناجيل الثلاثة كانت
 على الاناجيل الاخرى ورواها لان هذه الثلاثة ان كانت يوجد من
 نقص الاصل بكتيب وروعت في لندى الذين حروا نصيبها وفيها من
 الاناجيل التي كانت مسئلة على احوال اسخج التي ظهرت بعد البيوت من
 انجيل ماركوس وانجيل في شس ويبرهما فصور ايها احوال اخر ابصت
 مثل يسا السب وحال الولادة والويع وبصر هذا ادلى من الانجيل
 اندي الشهير بان كزة توفض هذه حقيق ومن انجيل سرون نهمس ووقا الاخر
 نتيقت من تلك الانجيل طهارا لارادة وقت فيها لندى راجعا للصوت
 اندي سمع من اسمه كان في الاصل هكذا ان اني ان يرويه ولدك كانجل جستن
 في الوصية ونقل كنس هذه انهم من الاسخج الذي بالعماله هكذا ان
 اني اسخج اليوم وبذلك ووقع في الاناجيل امانة اساس الحبيب اندي
 سموت وكانجل مرقس في الالة اذ قد عثرت من اسخج الاول من انجيله وجمع
 الانجيل الايووني بين انهم وبين وكذا استاني الحبيب ندي به سموت
 واما اليوم ولدك كما صرح به اني طامس واخطا في الاصل الذي لا ربح
 المسجج لاجل هذه الزادات السد رنجبه بالاسخج قلب الكثرة اختلا هذا
 ما في الامتياز ومن شياه فليصل انهمس قلبه لا حصة حال اصعد
 اسخج اندي جمع من الاناجيل المتخففة وصارت نسخة هذا الاصل
 ان الصدوق والكذب والاحوال الصدف والحقا كانت كادنة التي اخذت
 في رواية طوله وصارت نسخة السك احلعت اختلاط شديد وهذا
 الما كانت كل انصاف من خالي حشرت كرهية غير محجمة فصار الانجيل
 ثم اورد الكنيسة في آخر القرن الثاني او ابتداء القرن الثالث ان تحافظ على
 الانجيل الصدوق وتبع الى الالة الاتبسة الحل الصحيح على حسب قدرته

قد وقع النسبة الى تاريخ عيسى عليه السلام ايضا . ثم لا لئلا يذنب من سلسوس
الهم حاولت جعلهم ثلث مرات اوار مع مرار مل ازيد منها . ولذا احتج في
بعض الاخير بعض المغررات التي كانت مستهينة على بعض الاحوال المسيحية
وتمتر قد في الانجيل المتخلطة مثلا احتج في الانجيل الاثيون جميع حال
اصح ما في اسبى ادى كان مترقا في هذه الانجيل الثلاثة الاولى والتدكرة
التي نقل عنها جدهم كاصرح ابي ماس ثم قال اكهارت في موضع آخر
ان الناس الذين لم يكن لهم استعداد التحقيق اشتعلوا من وقت ظهور هذه
الانجيل بالزيادة والاصطناع وسد من عطف برادف له ولا ينجب فيه من الناس
كان مادتهم من وقت وجود الدرمج العسوى الهم كانوا يدلون عذرات
الوصد والذلات الصحية التي كانت عندهم على حسب علمهم وهذا القانون
الذي احراه اهل الطبعة الاولى كان صار مافي الطبعة الثانية والثالثة وهذه
العدة كانت في ابرن التي مشهورة بحيث كان يفتد الدين المسيحي والقسا
طاهم يمرض سسوس على المسيحيين الهم بدوا بالاحلهم ثلث مرات
اوار مع مرار مل ازيد منها . بل كان مصدرا بها مدت وذكركم ليس
ايص في اشر القرن الثاني الناس كانوا يترقون الانجيل وكان يسال
هذا القرف انه وقع في الابنة اما دية عشر من الدس الطب من من انجيل
مى دل هذه الفترة . لهر تلك السنوات . في بعض النسخ هذه الفترة
يكونون كامدين وفي بعض النسخ هذه الفترة . ثم دون موضع الا يولون هناك
التمهي كلام اكهارت على ما نقل بورى ثم قال نورث مصد نقله (لا يصح
احدا ان هذا راى اكهارت فقط لا صكك باسم الكنت لم نقل في ابرن
قولنا يا ماس كنه و يوافق راى كبر من الطلاء الماسير من ابرن من رايه
في امر الانجيل وكذا في الامور التي لم يرد منها . فلزام على صدق الانجيل)
التمهي ولما كان بورث صاحب الانجيل رد كلام اكهارتون بعد نقله على زعمه
لكنه ما اتى بشئ يندبه كالاشقي على من نظر اليه ومع نقله عن عرف هو ايضا
ان نسخة مواضع من هذه الانجيل محرفة اذ قد است من كلام الانجيليين
ا صرح في اصطناعه ٥٣ من كتابه ان السالين الاولين من انجيل مى لسبا
من تصنفه وفي الصيغة ٦٣ ان قصصه يهودا الاخير يوصى المذكورة
في الباب السابع والستين من انجيل متى من الابنة الثلاثة الى العاشرة
كاذبه الحقيقة وكذا ٣ الآية ٥٢ و ٥٣ من انساب المذكور الخوف من

و ٦٠ في الصيغة ٧٠ ان اتى عشرة اية من التسعة الى العشرين من الدس
السادس عشر من انجيل مرقس الخفية و ٥ في الصيغة ٨٩ ان الابنة
٤٣ و ٤٤ من الدس الثاني والعشرين من انجيل لوقا الحقيقة و ٧٠ في الصيغة
٨٤ ان هذه البصرة (يتوقعون تحريك الله لاس ملاكا كان ينزل اسبابا
في البركة ويحرك الله من زل اولا بعد تحريك الماء صككا برب من اى
مرض اصبراه) في الآية السابعة والارابعة من الباب الخامس من انجيل
يوحنا الحقيقة وفي الصيغة ٨٨ ان الآية ٢٤ و ٢٥ من الدس الحادى
واختر من من انجيل يوحنا الحقيقة فهدد امواضع السبعة عند الحقيقة
ونست الهيمية وقال في الصيغة ٦١ (عدا حنا الكذب الرواين سب
المخرات ابني نطها لوقا وان كانت سمع على طريقة الدعاة اب عربية لكر
تغير اصدق من الكذب في هذا الزمان صير) . ثم هي عالسا لخطا
با كتب واذ هذه الناعرية كيف يكون نهاب سره واول طهر من كلام
اكهارت الذي هو مختار كبير من الدس . ان اخر من من ابر من رسة ادور
(الاول ان الانجيل الاصل قد فقد (والثاني انه يوجد في هذه
الاحل الروايت الصادقة والكاذبة) والثالث انه وقع فيها التخرىف
ايضا وكان سلسوس من علماء الوثنيين يصح في القرن الثاني ان المسيحيين
له والى جيلهم ثلث مرات اوار مع مرار مل ازيد من هذا جديلا كان
هضامتها ايضا مدت (والاربع انه لا توجد اشارة الى هذه الانجيل
الاربعة قبل اخر القرن الثاني اواستداه القرن الثالث وخرى من رايهم
في الامر الاول راى لكرت وكوب وميكليس ولست وبنر ومارش
حيث قالوا (لعل متى ومرقس ولوقا كان عندهم صيغة واحدة في الدس
العبرى وكانت الاحوال المسيحية مكتوبة فيها هذه وانها دفن عنها
متى كثيرا ومرقس ولوقا قبل) كما صرح مورس في الصيغة ٢٩٥
من الجلد الرابع من تحبيره المطوع سنة ١٨٢٢ من البلاد لكنه مارصى
بقولهم وعدم رصده لا يفسرها (اسابع عشر) ان جهمو ر اهل الكتاب
يقولون ان السري من اخدر الانيم صمها التي عزرا باعانة جى وركر يا
الرسولين عليهم السلام فهدس السرف في الحقيقة من تصدع الابعاء
الثلاثة وقد غلطوا في السفر الاول من اخدر الانام فقال علماء القريتين
من اهل الكتاب (صكتب ههنا لاجل عدم الدس للمصنف ان الان

في موضع الآية وبالعكس (ان عررا الذي كتب عدد اسم
ما كان له من بعض هؤلاء بنيون لم يولد ، وان عررا - حصل له اوراق
الكتب التي نقل عنها ثاقصه ولم يحصل التزوين اعادة واصحح) كما
سعر في المصنف ، فاول من كتب الذي حصل ان هؤلاء الانبياء ما كتبوا
هذا الكتاب بالالهام والالهام اعتمدوا على الاوراق القديمة ولما وقع البطلان
منهم ولا فرق بين هذا الكتاب وكتب الاخر عند اهل الكتب فثبت
ان الانبياء كما انهم لم يسموا بمخصوصين عن الذنوب عندكم فكذلك لم يسموا
بمخصوصين عن الخطايا في الاخر فلا يثبت ان هذه الكتب كتبت بالالهام
فقد ظهر مما ذكر في هذا الفصل انه لا محالة لاحد منهم ان يدعي بانه يسمو
كل كتاب من كتبنا ههنا او كل ما نقل من ذلك لندركه من ودد حرث
من اصول الاربعه (اقول ان لثورات الاصل وكذا الاصل الاصل في عدد نقل
هذه محمد صلى الله عليه وسلم بل وجوده الا ان يثبت ان كتابين من اسم
محمود من الروايات الصحيحة والكاذبة ولا يقولونهم كانوا موجودين على
اصالتهما ان عهد النبي صلى الله عليه وسلم وقع فيها الاصحح فبعضنا
وكلا وكلام يونس على تقدير صحة النسبة اليه ابعدا من يقول عندنا انه
عندنا من يكاذبين ادعي كانوا قد ظهروا في الصدقة ، ذوق من كان معه
عدد اهل السنين فلا ينسوي قوله بحسنه والحدوث اربون اربون
عدد عروج عيسى عليه السلام ان اسماء بعدد في حسم الصلاح
وذله في حسم السوء واقوا بهم عندنا كقول الجاهدين الصالحين
محمده لئلا يخطأ وقد ان السند المتصل الى اخر العرب الذي وعدنا
الاصل احرق في الاسفل لئلا يخطأ ترجمته اني لم يعلم اسم صاحبها ايضا
الى ان يبين ثم وقوع الحرق فيها صارت اسما لا يتبع الامان من
اقوالهم وههنا سب ثمان اعضاء وهو انهم في كثير من الاوقات ما كانوا
يؤمنون مراد المسيح من اقواله كما ستر في مفصلا ان شاء الله ولو خلا من نفس
بب من الحوارين وليثبت بدليل كونهما من دوى الالهام ، بعض رآه
عندنا ما توجه الى موسى عليه السلام والانجيل ما توجه الى عيسى عليه السلام
في سورة الفرقه * ونعتايت موسى الكتاب * وفي سورة المدثر في حق عيسى
عنه السلام * واتخذ الانجيل * وفي سورة مريم * وعلم عيسى عليه السلام
* واتاني الكتاب * اني الانجيل ووقع في سورة الفرقه والى عزرا * وما اتوني

موسى وعيسى • اى النواة والاشجار وامامهم سوا رايح والرسال
 الموحدة الان است . انوار والاشجار اللد كور من فى اعراض دسار واحب
 اسلم بل حكمهما وحكم ركنكس من اسعد الشيق ان كل رايح من رويها
 ان صدقهم انتراب دهي مصوبه نقيسا وان كد هو الراس فدهى مر دونه
 ينف وان كل انراى س كائنات الصديق واليكند فسكت عنه فلا صدق
 ولا يكند حال لله قد لي فى سورة المدنة حطة له • وارثا ايت الكتاب
 بالحق مصدقا بين يده من الكتاب ومهت عليه • فى معالم التزيين فى دبل
 تصدق هذه الان (معنى اما اعران ما قال اس حريح انراى امين على ما دله
 من ايات • اعرانها انكف عن كائنهم من كل فى السراى فصدقه • والا
 ككذوبه وقال سعيد بن السب والضحك فاسا وقال الطلار قد اوما فطرا
 ومع ان كل ان كل كتاب يشهد بصدق الراس فهو كتاب الله وسالاملا)
 انتهى • فى تفسير المصهرى (ان كل فى لرأس تصدقه فصدقوه • وان كان
 فى الراس كند • فكذوبه • وان كان الراس س كائن • فاسكتوا عنه لا احتمال
 صدق وانكند) انتهى • واورد الامام الهجرى رحمه الله تعالى حديثا
 عن الراس من رضى الله عنهم فى كتاب السهجات ما تدبره اورد فى كتاب
 المنصف • باسنده اخرتم فى كتاب ارد على الملحية باسنده اخره • دله
 • ان كتابين الاخيرين مع غيره الكتب خلا فى فى كتاب الان صام (كيف
 تسالون انراى كتاب) من اهود وانصارى والاشيعة بنام انراى عن شى
 من السراى (وكناكم لرأس الذى اوى على رسول الله صلى الله عليه
 وسلم احده) اقرب نزولا انكم من عده الله فاطدوب بالسنة الى المنزل
 عليهم وهو فى هذه قدم (مروونه محض) فاصالحا سمعهم اولى • ففتح
 احمد بن الخط فطريقا ليد يخرج ولا تبدل خلا فى النواة والاشجار
 (وعدد منكم) سعه سانه ونصالى (انراى ان كتاب) من اهود وغيرهم
 (بدلوا كتاب الله) النور • وغيره وكوا بالديهم ان كتاب وقال • هو من عده الله
 • هو وانما قللا (ان) نالجهيف (لانهم كرمه • كرم الله) بالكتاب والى
 (حر مشهور) بفتح الميم وسكون الهمز ولا فى ذرعى الكسبه • هى مساكنهم
 مصم الميم • ففتح السين • مدها • (لا والله ما اياه) هر رحلا • بالكم • من رضى
 اول عليكم ماتم بالخرىق الاولى ان لا نسا لوهى (انتهى • وفى كتاب الرد على
 الشيعة (بالمراسلات كيف دسار لول انراى ان كتاب عن شى • وكناكم

ليس يحمل عندنا وليس هذا هو الانجيل الذي سألنا في القرآن بل هو عندنا
 عبارة عن الكلام الذي اتى على عيسى (وبيد حصول القوى الروحها
 المحركة في رساله. ثم ذكره وضم هذه الرسالة رسالة الناطقة المذكورة ثلثة احوال
 وعندنا انها سرقة وخرقوا ضميرهم كمدوى عملاء دهنلي ومن ردهم على رسول
 الله صلى الله عليه وآله وسلم كان من اهل السنة والجماعة اولى من اهل الشيعة صرح في هذا
 المصنف عيسى بن مريم (وكرهوا محمد وعاشروا الانبياء) والامام الهمام محمد
 الدين الزاري قد مر في كتابه اسمي بدعيات اهل السنة في الفصل
 الرابع من القسم الثاني من مكنيات اسوان (وامامه - وة عيسى
 عبد السلام فكانه لم يظهر لها تأثير في الدين وذلك لان قصصه بانه مادينا
 الى الدين الذي يقول به هؤلاء النصارى ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 اصبح انواع الكفر والفساد المجهول ومثل هذا الانبياء باجهل الناس
 فضلا من رسول المعصوم محمد الله ما كانت دعوته ائمة الى هذا
 اندس الخلف واعدا كانت دعوته الى التوحيد والتبليغ لم ان طلاء الدعوة
 ماظهرت ائمة في غفلة مضوية من ربه فثبت انه لم يظهر له صورة
 ان النبي اثر السنة) انتهى كلامه الشريف بله طه (وقال الامام القرطبي
 في كتابه اسمي مكنات اعلام بدعي دس النصارى من الفساد والانجيل
 في ايات من هذه الكتاب الذي يدعي انصاره ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 ليس هو الانجيل الذي قال الله فيه على سائر رسوله صلى الله عليه وآله وسلم
 وروى سورة الانجيل من قس هدى للناس) انتهى كلامه بعد ثم اورد
 ادب على هذه الدعوة والتاثير ان احوال بين ما كانوا عليه ولا مخصص من
 دس المضو ون مالدعوى من كراماتهم لم يبق شي منها على التواتر بل هي
 احدا غير صحيحة ولو لم يثبت لاندلج على صدقهم في كل الاحوال
 وعلى توهم لا يهمل يدعو النبوة لانهم والادعاء مدع عن مدعي عليه
 السلام ثم قال (مظهر من هذا الحديث ان الانجيل الذي لم يزل يوزن اوليهم
 دلس على عصية ناقلة ماذا يخوض المظلم واسم هو على ناقلة فلا يحصل
 العلم بشي منه ولا علة انفس ولا يثبت اليه ولا يبول في الاصحاح صديهم
 وهذا كاف في رده - من قول نحرده وعدم الثقة بصحة ولا كما مع
 ذلك محمد منه الى مواضع شين فيها تعافت تعالته ووقوف الناطق في ثقله)
 انتهى كلامه بعد ثم نزل المواضع المذكورة فقال (فقد حصل من هذا

الذي ادله الله على دكر صلى الله عليه وسلم احداث الاحبار باله) عروجل
 بعدا اورد لا اورد من الله تعالى (محض لم يشب) لم يخالفه غيره
 (قد سمعتم الله عز وجل في كتابه ان اهل الكتاب قد بدوا من كتب الله
 وشيروا فكتبوا به) اذ ان اورد اكتب يشيرون في قوله تعالى (بكتب ما لديهم)
 الزبور (قالوا هو من عند الله بشرو به) قليلا (عروجل يرا (اورد) نسخ
 الواو) يشيرون كما من اورد من منتهى (وانما دلت على ان اهل الكتاب
 الذين اورد (ولا والله ما راوا ولا منهم يسألهم عن اهل اهل اهل اهل) ولم يمتثل
 اليكم ثم تسألون اتم شتمهم مع علمكم ان كتابهم محرف انتهى وفي كتب
 الاعتصام قول معاوية رضي الله عنه في حق كتب الاحبار هكذا (ان كان
 من اصديق هؤلاء النصارى انهم يحدون عن اهل الكتاب وان كتب ذلك
 لسوا عديه مكذب) انتهى خطي مما يخوله في بعض الاحبار لاحد ان كتبهم
 محرفة صدقة - سنة الكذب اية هذا لا يكونه حاد فانه كان عندنا صحة
 من حيار لاحد من قوله (وان كتب ذلك) الخ بدل صراحة على ان صحة
 رضى الله عنهم كانه ينتهون ان كتب اهل الكتاب محرفة ومن يدعي
 من اهل الاسلام هذا التوراة وهذا الانجيل ثم رد على اهل الكتاب بذكر
 بقضا واثبات الاكثر منهم توحدا الان اباصل في شطير جمع الى تارواهم
 قال صاحب تحجيل من حرف الانجيل في السنة التي من كذب في حق هذه
 الانجيل المشهورة هكذا (اوردت هي ادا من اهل الحق انهم قد نزلوا
 الرسول المنزلة من عند الله تعالى) انتهى كلامه بله طه ثم قال في كتب
 المذكور هكذا (والانجيل الحق انما هو يدعي بصدق) انتهى كلامه
 بله طه ثم قال في باب التاسع في - ن فطرح النصارى (وعددهم بولس
 هذا من الذين ياتصوب خداعه اذ راى عقوبتهم فاملة لكل ما يلقى اليها
 وقد طمس هذا الحديث رسوم التوراة) انتهى كلامه بله طه ما يخرجه
 يكر هذه الانجيل وكيف يشدد على بولس ولعن بعض هؤلاء الهند محكة
 على تروى وقرير صاحب ميراث الحق وضم محكته في اخر رسالة - طر
 ابي طه سنة ١٢٧٠ في اللسان الفارسي في اللددهلى وهذا الخبر كرامى
 بعض علماء ونسنت ايهم مدعون للتبليغ اولو فوقعهم في الهذيان المدين
 لا يكره من هذه التوراة والانجيل ما صنف ان يستحق في هذا الباب من علماء مدعى
 فاستغنى فكتسابا اهل كاهن (ان هذا التجميع المشهور الا بالعهدي الجديد

ابحث الصحيح ان التوراة والانجيل لا يحصيان الثقة به فلا يصح الاستدلال
بهما لكونهما غير متواترين وثباتا لبيان التوراة وقد دللنا على بعض ما وقع فيه
من ذلك واذا احرازنا ذلك في هدب الكتاب مع كونهم اشهر ما عندهم
وامعهم عندهم ومستند في انهم في ذلك يبرهنون من سائر كتبهم التي
يستدلون بها ليس مشهورا مثلها ولا منسوب الى الله استندهم على
هذا هو اولي عدم التواتر ونقول التعريف متبهما) انتهى كلامه رحمه الله وهذا
الكتاب موجود في الفصحى ببيت في كنيسته كوبري وطل العلامة القريزي
وكان في القرن الثامن من المرون المحمدية في المجلد الاول من تاريخه في ذكر
التواريخ التي كانت لا تدرج تاريخ الفصحى هكذا (ترجم اليهود ان توراتهم
تعيدة من القبط وترجم النصارى ان توراة المسيحيين من هي يداهم لم يقع
فيها تحريف ولا تشويه وتقول اليهود به خلاف ذلك وتقول السامرة
بان توراتهم هي الحق وما عداها باطل وليس في احادهم ما ريل اسنك
بل يقول الجلالة له وهذا الاحلاف بعينه بن النصارى انص في الانجيل
وذلك ان له عند النصارى اربع نسخ مجموع في مصحف واحد هذا المدخل
منه والثاني لمرقس والثالث للوقا والرابع يوحنا فداها كل من هؤلاء
الاربعة انجيلا على حسب دعوته في بلادهم وهي بمختلفة اختلافا كثيرا حتى
في صفات المسيح عليه السلام واما دعوته ووقت انصاف ربحهم وفي سنة
انصاف وهذا الاختلاف لا يقل عنه ومع هذا عند كل من اصحاب ماني
واصحاب ابيرو بصل انجيل يحيى فمصد هذه التاجين ولا يصح من ماني
انجيل على حده لمختلف ما عليه النصارى من اوله الى آخره ويرجعون
انه هو الصحيح وما عداها باطل وانهم انصاف انجيل يحيى السبعين بسب
ان تلاميذ النصارى وغيرهم يكرهون واذا كان الامر من الاختلاف بين
اهل الكتاب كما قد رأيت ولم يكن للقيس والرأي مدخل في تقرير الحق فذلك من
بطلان امتناع الوقوف على حقيقة ذلك من قسهم ولم يبول على شيء من
اقوالهم فيه) انتهى كلامه رحمه الله وقال صاحب كشف الصنون عن اصحاب
الكنيسة والسور في بن الانجيل (كتاب انزله الله سبحانه وتعالى على عيسى
ابن مريم عليه السلام) ثم ذكر كون هذه الاناجيل الاربعة الانجيل الاصل
مصادرة طويلة فقال (وما الذي جاء به عيسى الانجيل واحدا لا يدافع به
ولا اختلاف وهو لا كذبوا على الله سبحانه وتعالى وعلى بيده عيسى عليه السلام

(انتهى)

انتهى وقال صاحب هداية المياري في احوية اليهود واتصاري
(ان هذه التوراة التي يادي اليهود فيها من الزيادة والنقص والتقصير
ما لا يخفى على المسيحيين في اعم وهم يحلون قطع ان ذلك ليس في التوراة
ان ازلها فقه على موسى ولا في الانجيل اذ في ازلها على المسيح وكتب يكون
في الانجيل اذ في ازلها على المسيح فقصصه وما جرى له واهل صاه كذا
وكذا وانه علم من امر بعد ثبت وتغير ذلك مما هو من كلام شيوخ النصارى)
انتهى ثم قال (وقد ذكر غير واحد من علماء الاسلام ما سها من التساوت
والزيادة والنقص والتقصير لم يزد يعرف عليه ولو لا الامانة وقصد
ما هو امر منه لذكرنا منه طرفا كثيرا) انتهى ومن طالع بالتأمل هذا الد
الاول من كتاب طهريه صدق دعوى اهل الاسلام كما سمع على رامة
الشهاب ولا حاجة ان يطيل في هذا الباب لكي انخص بملاحضة بعض الامور
ان ابيه هي تططين احرب ايضا الاول ان علماء يرون في دعوى تارة
تطيط اسوام انه يوحده مستند لهذه الاناجيل في القرن الاول والاني لانه
قد شهد بوجودها ككتيبات انصف الروم واكتيوس وغيرهما من العلماء
الذين كانوا في القرنين الاولين الثاني ان مرقس كتب انجيله باعانة
بقرس وان لوقا كتب انجيله باعانة بقرس و طرس و يولس كانا ذوي
الاهم فهد ان الانجيلان بهذا الاعتبار هما ميلان وقوت في جواب التطيط
الاول ان السيد يسوع مساهم السيد للنصل وهو عاريا بل روى ان
به نسخة او بوساطة من السنة الاخر بانه قال ان الكتاب املاني تصنيف
فلا ان الحوارى اولان التي وصفت هذا الكتاب كله من فيه او قرأته
عليه او اقرضته ان هذا الكتاب تصديق ويكون الواسعة او الواسطة
من امدت الجمع بين التوراة والرواية فنقول ان مثل هذا المستند لا يوجد
عندهم من آخر القرن الثاني او في القرن الثالث الى مصنف الانجيل
وطئت هذا المستند مرارا وتكرار في كتب اسادهم هذا المطبوع بل اعتد
القيس فرج في مجلس المطرة انه لا يوجد المستند انك اذ في صدق الا حل وقوع
احواض اصبغ في العرون الاولى من العرون المسيحية الى سنة وثلاث عشرة
سنة فهد اسند لا يوجد في كلام كتيبيس اسف الروم ولا اكنائيوس ولا غيرهما
ان اخر القرن الثاني ولا ذكر القس واخصين ولا يقول انهم لا يسيرون كتبهم
الى مصنفها بالظن والقرآن ايضا ان يقول ان الظن والقرآن لا يسمي مستند كما علمت

من انساب السبع نبي وعارة نوحا هكدا ٣٦ (فكونوا رجلا ، كما
انماكم ايضا رجيم) ٣٧ (ولانتم يواضعوا نوا لا تقضوا على احد فضلا
يقضي عليكم انتموا يسر لكم) ٣٨ (اعطوا اعطوا كيبلا جينا ملدا
مهرورا طابض بهضوب في احصيتكم لانه يحسن الكيل الذي يكونون بكال
لكم) انتهى وصارته حتى هكدا ١ (لانتدوا لكي لا تقاوتوا ٢) (لانكم بالدينونة
التي فيها تدنسون تدانوا ويكيل الذي يكيلون بكال لكم) ١٢ (فكل ما
تردون ان يعمل الناس بكم اعطوا هكدا انتم ايضا بهم لان هذا هو
الك موسى والا نبيه) (اعارة مستنفة) في انساب السامس واذ يعين من
مكتوبه هكدا (اركروا الله ط الرب اسبح لانه ظل ويل بلاس) الذي
يصدر عنه ادب (كال حبراله لم يولد من ان يؤذى احدا من انفس
احمرتهم وكل خياله ان يعاقب في عتقه حبر الرعي ويرى في حله البحر من
ان يؤذى احدا من اولادى الصغار) انتهى ويصور ان كل نفس تفهنا
من الابنة ٢٤ من انساب السبع دس واخسرس والاينة ٦ من انساب ١٨
من انجيل متى والاينة ٤٢ من انساب ٩ من انجيل مرقس والاينة ٢
من انساب ١٧ من انجيل لوقا وهذه الايت هكدا ٢٤ باب ٢٦ (متى ان
ان الانبى ما ض كاهو مكتوب في حقه وكى ويل لك الرجل الذي
به يسلم ابن الانسان كل حمارك الرجل لولم يولد) الابنة ٦ باب ١٨ متى
ومن احدا احد هؤلاء اصد المؤمنين في ثمره ان يعاقب في عتقه حبر الرعي
ويرى في حله البحر ٤٢ باب ٩ مرقس ومن اعتر احد اصغار
المؤمنين في ثمره لوطوق صفة بحبر رعى وطرح في البحر الابنة ٢ باب ١٧
لوقا حبره لوطوق صفة بحبر رعى وطرح في البحر من ان يثمر احد هؤلاء
انصغار وقال لارد رقى صفة ٣٧ من انساب ٩ من انساب ١٨ متى
لعم نقل عدس كل نفس ونقل صارت ان ان جيا هكدا (نقلت الامم عن الانجيل
السبعة في القابلة ليعرف كل شخص معرفة جيدة لكن الراى العام ان
الجزء الاخير من هذه الصارفة نقل عن الابنة الثانية من انساب السبع عشر
من انجيل لوقا) انتهى والصارفة من ان كورنا من مكتوب كل نفس من اعظم
الصارفة عند الذين دعوى السند وادلك كتيبيلى انما كرك هذا الادعاء
ادعاء باطل لانه لو نقل عن انجيل من الانجيل لصرح باسم التناول عنه
ولولم يصرح فلا نقل من ان نقل الصارفة انهم ولم جعلها به فلا نقل

(م)

من ان تكون النقول موافقة للنقول منه باصبار المعنى **ك**هولا يوجد
امر من هذه الامور فكيف يظن ان نقل وادى ترجيح لوقا عليه لانها
كانها تاصار واقعا عن حالات عيسى عليه السلام بالسماع
ولوا اعترفنا فمتعرف به نقل هاتين المبرتين عن انجيل احمر كاتل هرة
في حال الاصطاع عن تجيل احمر لم يبل اسعد كاهر دت في كلام اكهارن
ولندا اصف الاسعف يوس واخرته ما نقل عن هذه الانجيل وقال لاردز
في الحمد ان في من تحسبه في حق هاتين المبرتين هكدا (ان الذين صحوا
احوار بين اواردين الاحمرين لساوا كانوا واقفين من مثا لساوا احوارا
كما كان الانجيليون واقفين ادا راسا ثابعتهم بجمع مسكل في كبر الاوطات
مداريك التمل صريحا وطروا المشكل المدكور في هذا الموضع هذا
ان كل نفس في هذين الموصفين يعمل اقوال المسيح ان كانت مكتوبة
اوبد كرك اهل قورنثوس من العطف التي سمعها هو وهم من احوار بين
والربدين الاحمرين لساوا حصار لكل كرك الاول والاسعف يوس الشنى
والاسعف ان الانا احدا اعزلة الاول لمت فدا هذا الوقت هو نقل كل نفس
عنهم هكدا انهم وان لم توجدا الصفة التامة في هذه والعبارات لكن هذا
الامر انه نقل ليس تخفيفه سهلا لانه كان مدعيا واقف من هذه الامور
وقوما جينا فلما يلبف الانا حدين ويكن مدعيا ليعب ايضا ان يكون ياب
الامور التي كان واقعا عنها وقوما جينا عن ما كان عادته قبل بارفها
من ان الرجوع اليهم الا انه يحصل الابتان الجيد صدق الانجيل
في الصور ان لا الامر في صورة الرجوع طهر واماني غيبوه فطهر
تصديق الانا احدا ايضا لان هذه مودة لها وحسكت منت مشهورة
محيث كان هو واهل قورنثوس عالين ههنا فهو يعطينا الجزم بان
الانجيليين كانوا اصاحد المسيح التي عليها ربا وقت تعص الخم والرمسة
حفا وصدقا وهذه الانطاط لاية ان تعصه بكمال الادب وان كان المشكل
ههنا انكى انجيل مع ذلك ان يكون راي اكثر الاما صل موافقا لراى
لكرك نعم لعم بولس في الابنة ١٥ من الباب اعشر من من كلك الاعمال
هكدا انه كركوا طات الرب يسوع انه قال ان السلاء اكثر مقبوطا من الانخذ
وانا احزم انه مسلم عوما ان بولس ما نقل عن مكتوب ما بل نقل الانطاص
السيحية انى كان هو وهم واقفين منها لكن لا يلزم منه ان يعص طريق

هي التي فرها يوسى يس وكانت موجودة في زمان ارجن وبعض العثرات
 منها لا شمس زمان اكنيوس فعلى هذا المكاتب ان مقتد ان هذه
 انقراض الحاقية لان زمان المكتوبات كلها لاجل هذه العثرات سمي في صورة
 قلة السخ التي من مستلون بها وكان احد من فرقة ايريس راد في الصورة
 الكبيرة فكذلك يمكن ان يكون احسن من هذا يرى ان اهل الديانة اومس كلهم
 تصرف في اسعة الصغرة انما ولم يحصل عندى هذا عظيم
 من تصرف (انتهى وكتب محشي بلى في اخاشبة) انه طهر في ارمال
 المسمى زحمة ثلث مكتوبات اكنيوس في اللسان اسراني وطعها
 كيورنى وهذا الملوحة الجدد قرب الى اليقين ان المكتوبات الصغيرة
 التي اسلمها اشربو جد فيها الاطلاق (انتهى فصرمى بعد امور
 (الاول ان المكتوبات التي هي غير الاسعة حطية عند جمهور المسيحيين
 فهذا المكتوبات من قطعة من الاعتبار (الثاني ان اسعة الكبيرة للمكتوبات
 ايضا عدد لكل غير مصر وسن وبعض ثاميه حطية تحرفة فهي ايضا مافضة
 عن الاعتبار (ثلث ان اسعة الصغرة هي نزع عظيم في ثم اصله
 ام حطية ولي كل منهما ذهب المقترون الاعتراف في رأى الكريز هذه
 اسعة مافضة عن الاعتبار ايضا وعلى رأى اثنين ايضا لابد
 من امرار التحريف فيها سواء صكان اشرف من فرقة ايريس اومس
 اهل امانة اومس كلامهم فهذا الاعتبار هذه اسعة ايضا مافضة
 عن الاعتبار والله ان هذه اسعة حطية اختلف احد في انظر ان انك
 كالمكتوبات التي هي غير اسعة ولا يجب لان من هذه الاخلاق والجلد كان
 في عروب الاول من اقرب اسعية حاد بل مستصا واحتدوا بقدر نجمة
 وسدين ايجلا وروسة ونسوه الى عصى ومريم واخوار بين عليهم
 اسلام هي استناد في سبة مکتوبات حطية الى اكنيوس بل هي
 قريبة من نفس كاسوا الى المكتوبات الاخرى ولا احتدوا تديرا ونسوه
 الى شى مثل ادم كلارك في معدمة تسميه (ان الله بر الاصل المسوب
 الى شى القدم والمسوب اليه الآن مشکوك عند اعداء وشكهم حق)
 انتهى كلامه ولورم صتا اسكتوبات اكنيوس فلا تعيد ايضا الا انه لما ثبت
 الاطلاق فيها بلى الاعتد دليلها فكما ان بعض اعتراف الحاقية عندهم
 وكذلك يجوز ان يكون بعض اعتراف التي يعلوها المدعون انها استناد

الرجوع دائما هكذا بل يمكن احتمال مثل هذا الطريق في المكتوب وضو
 ونحو نجد ان يوليكارب يستعمل هذا الصبر بلى واحال بلى للمبني انه يغل
 من الاناجيل المكتوبة (انتهى كلامه فصرمى من كلامه انه لا يثبت جزمنا عند
 علمائهم ان كليمنس نقل عن هذه الاناجيل بل من ادعى النقل ادعى طحا
 وقوله يحصل الايقن الجسد بصدق الاناجيل في صورتين مرودود لانه
 يحصل الشك بان الانجيليين نقلوا هبت كلام المسيح بالزبدية والتقصان
 فكذلك يكون ظاهر في الواضع الاخر وما نقلوا الاقوال كما كانت ولوقصة
 اسطر من هذا فنقول انه يلزم من كلام كليمنس ان هذه العثرات في هذه
 الاناجيل من كلام المسيح ولا يلزم منه ان القول فيها كله ايضا كذلك
 ادلايبرم من اشتها بعض الاقوال اشهد ستر الاقوال والا لزم ان يكون
 سائر الاناجيل الكاذبة عندهم ايضا صدقة وشهادة كليمنس لان بعض
 فقرات مكتوبة به توادها ايضا يجب وقوله نحن نجعل يوليكارب من قبل
 هذا الطريق الخمر دود لانه من ثلثي الحوار بيننا ايضا مثل كليمنس له كذا
 ولا يكون تقه عن الاناجيل مقتوبا بل نقل العلب فقط من ان يكون
 شيف بل يجوز ان يكون حانه عند اسمعيل هذا الطريق كعنايه معدصهم
 يولس واداعرفت حال كلامي الذي هو اعظم البعدين احكي لك حال
 استهاد الذي الذي هو اكنيوس الذي هو من ثلثي الحوار بيننا ايضا
 وكان اسقف السطايه قال لاردن في لخطه الثاني من تفسيره (ان يوسى
 يس وحرورم ذكر اسعة مكتوباته وما سواها مكتوبات اخر مشوبة
 اليه ايضا يمتددهم جمهور اعداء انها جعلت وهو اعراض عندى ايضا
 وللمكتوبات السعة اسعد احد بهما كبره والاخرى صغيرة واحدة
 الكل الاسفروسة هي واثنين اوارمعة من ثاميه ان السعة الكبيرة ريدوها
 واستخفة الصغيرة فانه ان نسب اليه وفي ثاميهما بالامه ان فصرملى
 ان السخفة الصغيرة بالاطلاق والزيادة جعلت كبره لان الكبيرة بالمدنى
 ولا فطاط حطت صغيرة ومقتولات انضمام ايضا توافق صغيرة مناسبة
 رائده نالسة الى الكبيرة بلى هذا السؤال ان المكتوبات المترجمة في اسخفة
 الصغيرة اهي مكتوبات اكنيوس في عس الامرام لافيه راع عصيم
 واسمى المخطوون الاعاطم في هذا ان اعلان اعلامهم وهذا السؤل عدى
 علا حطة تحريف البين مشكل ووثت عدى هذا القدر ان هذا المكتوبات

الإنجيلية وغريغوريوس في كتيبي جمع المؤلف فدا لمواهبه وغيره
 اسكالا كما غراسمير وأياهم من انفسهم اسند الى هذا القديس من ابي
 متى فسانة ينسبهم لهم لم يعرفوا اقوال بقية الاباء كاهو انهم مع اتقاء
 صوابهم باسمهم هذا وان ما حصل بمناهدت مذممين قريبة ان انفسهم
 غير ما القبطي الكاثوليكي صحيح ترجمة تفسير انجيل يوحنا ليوخنا في الذهب
 من الاصل اليوناني بالعلب كلية ومصارف وافرة وعلمه الروم انه دعوت جدا
 بالقبول اليونانية والعربية فاللهو بدتق شهدوا بصحتها واحدا وعها
 نسخة مدققة ملبس مكينوس لم انفسهم في دير اسكندر حتى يخص يعرف
 البندري الكسبوس الانباليون والتوري يوسف جميع المروني اليهوديين
 كلهم اللغة اليونانية اسندت فصرها باسحة المذكورة كنيستهم في الزيادة
 والنقصان قطبنا على اذهب السابوي و بعد اعادهم افسادها سجد
 شهدهما رجمهم وهكدا رخص صرته في طردها وبعد اشتها
 الجزء الاول مهت فويل على الاصل المصوح عند الروم فظهر التعريف
 واصح ما استعملوه حتى ان افسس قيريل مات ففهراس هذا اصبح (ثم قال
) نوردهم برهامة فده وثبت لهم الاجماعية من كتاب صوف المسارة
 يوحنا بن ابيهم مضبوطة وهو تلك مجمع البستاني الثالث من كنيسة رومية
 بجميع احرار الموقف من جمع اسامع الطبعة المرونية ومن طرركهم
 وعلانيهم تحت نصرة الموريسماني التقدم في الجمع الروماني والطلوع
 في دير الشوريان الرؤساء الكاثوليكين فهد التجمع عندما كلم على مدعة
 القماس يقول قدود حدة في كنسنا نوافر (اي ليتو ريجيات) قدعون
 كانت خاصة من اسم كنسنا بحدة باسمه القديسين ماصنوعه ولاهي هم
 وبعضها باسماء اساقفة اراتقة ادونها التساخ ففرض فاسد انهم
 وحبك شهادة من جمعهم على انفسهم بان كنسنتهم بخوي على كتب
 مزورة) انتهى كلامه بشاره ثم قال (ونحن عرفنا ما وقع في جنتنا الشور
 امدى بخشون فيه اخلاق باعهم بخريف كل ما يرغونه اديسور ان اعين
 حراس الانجيل تركهم واما ما حصل في الاحيال اسلمه من الجليل السابع
 الى الجليل الخامس عندما كان الابلات والاساقفة عبارة عن دولة برية
 وكثير منهم لا يعرف القراءة والكتابة وكان السجود الشارقة في صنف
 من اسبلا الا عاينهم منتقلين في وقاية انفسهم من الدمار فهد الا يعرفه

جماعة ايضا وامثال هذه الامور است بسجدة من عادات هؤلاء الناس
 قال يوسى يس في الاب الثالث والعشرين من انكاف ارام من تاريخه
 (قال دواني من اسقف كورنثيه اني كنت مكتوبات باستدعاء الاخوة
 وهؤلاء - اعداء الشيطان ملاو حيا بالخاصة بدلو بعض الاقوال وادخلوا
 المعنى فحصل حزن مضاعف ولذلك لا تحب ان راد احد لا لائق في كتب
 رسالهم لاسهم اراوا في الكنساني ما كانت في جنبها) انتهى كلامه
 وقال اسم تلاك في مقدمه تعبره (ان الكاتب الكيرة من فصليات ارحر
 فعدت وكثير من تعاسر ما لكه يوحنا فيها شرح بخلي وخيلي بالكنزة
 وهو دليل قوي على وقوع التعريف فيه بعد ارحس) انتهى قال المعلم
 مخطوئته فقدم على بروكست في الفصل العاشر من القسم الاول من كتابه
 المر في السعي باحونه الانجيليين على الماطلي العبد بين (واما ما تحر بهم
 لا قول الاباء انفسهم ولا ان تقدم دلالته لثلاث توقف اعنت في موقف
 مختلفين بان تكون دناو سائلهم لا رهاش فقول ان الاقنين السور
 الى يوحنا اذهب الذي نلى في الكنسنا في حدة سر الاقنين تسد
 لا يجده مصيف عند الطينة لواحد عند الطينة الا حرة لا عند الروم
 اطلب منه من الاب السماوي ان يرسل روحه القدوس على الخبز والمطر
 ثاملا اياه الى طم ودم واما عند الكاثوليكين منهم فيقال فيه ان يرسله على
 الخبز والخبز لكي يتغلا ويخيلوا في مدرة راسة السيد مكينوس
 قدسده واقبه وقالوا المتتالان المستبلان مر بان دعوى الروم حلهم بان
 الاستغالة تتمه واما ما سر بان الكاثوليك فيقال لرسول زو حك القدوس
 على هذا الخبز الذي هو سر صمد صمدك ولا يوحنا فيه كلام بل على
 الاستغالة ور ما هذا هو قول في الذهب الاصل لان تعليم الاستغالة في عصره
 لم يكن قد ترر في الكنس واما السيد باطرا من صيدا الذي اشتهر
 الاستغالة في كنيسة الروم وصار كاثوليكيا في مخطوئته لمجمع رومية
 سنة ١٧٢٤ يقول في هذه القضية انه موجود عندى كتب في مفسر قداسنا
 يونانية وعرية وسريانية قداسنا ها على نسخة المطبوعة في رومية
 للرهبان الاساقم وجميعها الراس في كلام بدل على الاستغالة والمائدة العضة
 وضدها في قداس الروم يكمنور من عاينك القسطنطينية وهي موحدة
 الصمدك لم يامل فيها انتهى هذا كل احدين مثل هذا القديس الشهير بين

كتب انجيله سنة ٦٣ وكان ثابته في اخيا وهذا الامر محقق ايضا ان معلمهم بولس اطلق من الاسر سنة ٦٣ ثم لايم حاله بعد الاطلاق الى الموت بطرس الصحيح ركن اتماله انه ذهب بعد الاطلاق الى اسبانيا والمغرب لا الى الكريست المشرفة واحيا من بلاد الشرق واسفل الغالب ان لوطا ارسل انجيله عندما فرغ من تاليمه الى بولس الذي انف لوطا الانجيل لاحله قال صحت مرشد الضالين في الفصل الثاني من الجزء الذي في الصفحة ١٦١ من نسخة المطبوعة سنة ١٨٤٠ في بيان حال لوطا (كتب انجيله في احياء سنة ٦٣) انتهى ولم يثبت من موضع بدليل ان ثابته بولس في مقدمه ولا يثبت من مقدمه هذا الانجيل قال هورن في الصفحة ٣٣٨ من المجلد الرابع من تفسيره المطبوع سنة ١٨٢٢ (للم يكمل لوطا حال بولس بعد ما ادين بدمه بالحق الصحيح حاله من السر وقبره من حين الاطلاق الذي كمل في سنة ٦٣ الى الموت) انتهى وقال لاردنر في الصفحة ٥٣٠ من المجلد الخامس من تفسيره المطبوع سنة ١٨٢٧ (زيد ان كتب الان حال الحواري من هذا الوقت) اي وقت الاطلاق (الى موته لكنه لا يحصل اعادة ما بين لوطا وبحصل من الكتب الاخرى من العهد الجديد اعادة في سنة الفة ولا يحصل من كلام انطيماء ايضا اعادة وانه ووقع الاختلاف في ان بولس ابن ذهب بعد ما اطلق) انتهى فثبت من كلام هورن المفسر ان لايم بالحق الصحيح حال مقدمه من اخلاق الى الموت فلا يكون مل بعد الان حزين بذهابه الى الكتاتيس الشرقية بعد الاطلاق حدة وسندا وفي الباب الخامس عشر من الرسالة الرومية هكذا ٢٣ (واما الان فاذا لم يسل سكال بعد في هذه الاقايم ولي استيقا الى الجيبي ايكمن منذ سنين كثيرة) ٢٤ (فقدما اذهب الى اسبانيا آتى اليكم لاني ارجو ان اركبكم في مروي) فصرح مقدمهم ان عز مد كان الى اسبانيا ولم يثبت بدليل قوي وخبر صحيح انه ذهب اليه قبل الاطلاق فالأغلبية ذهب اليه بعد ما اطلق لانه لايم وحدوجه لسمع هذا الغرم وفي الاية ٢٥ من الرب العشرين من كتاب الاعمال هكذا (ولان هذا تاجهم انكم لا ترون وجهي ايضا اتم جميعا ادين مررت بكنكم كازرا بملكوته الله) فهذا القول يدل على انه ما كمل به الغرم ان يذهب الى الكتاتيس الشرقية وقال كليمن اسعف الروم في رسالته (ان بولس وصل الى ادمى المغرب

بالتحقيق ولكن عندما طالع توارخ تلك الازمة لارى فيها الاما يوحس الموح والكلاء على حالة كتسبه نسخ التي تحت وقشد من الراس الى العدم) انتهى كلامه بلفظه فاطر ايها القلب الى صلاته الثلاثة فمددلا حقة ما ذكرت هل حتى شك فببافلت والجميع البغوى كاره مشرون قانونه فقط عرفوا وزادوا فيه قوانين وتغشك مرفقة كالك بالقانون السابع والثلاثين والرابع والاربعين منها على رياسة الباقي الرسالة الثانية من كتاب الثلاث عشرة رسالة المطبوع سنة ١٨٤٩ في الصفحة ٦٨ و ٦٩ (ان الجمع المذكور ليس له غير عشرين قانونا فندكا تشهد توارخ تاودور بتوس ٧ وكتب جيلا ميوس ٩ وغيره ما وايضا الجمع الرابع المذكور في ذكر الجمع اليساوى المذكور عشرين قانونا لافير) انتهى كلامه بلفظه وكذلك حطوا كمنزورة وبسوا الى اولات مثل كالنوس وسر ميوس وكتلوس واسكندر ومسيلوس في الرسالة الثانية من الكتاب المذكور في الصفحة ٨٠ هكذا (ان الدمالون وقال علماء كم في الكنيسة الرومانية بمنزفون بل كتب هؤلاء الدمالون مزورة لاصل لها) انتهى بلفظه واقول في جواب اعليط الانتي انه تطيط بحث (قال لريوس ان من يد بطرس ومسترجه مرقس كتب بعد موت بطرس و بولس الاشياء التي وعد بها بطرس) انتهى وقال لاردنر في تفسيره (انني اطلق ان مرقس ما كتب انجيله قبل سنة ٦٣ او سنة ٦٤ لانه لا انجيل وحده معقول لقيم بطرس في الروم قبل هذا وهذا التاريخ موافق للكتاب القديم او بيبوس الذي قال ان مرقس كتب انجيله بعد موت بطرس و بولس وقال باستخ موافق لاريوس ان مرقس كتب انجيله في سنة ٦٦ بعد موت بطرس و بولس واستشهدا على رايه في صفحة ٦٥) انتهى كلامه فظهر من كلام باستخ واريوس ان مرقس كتب انجيله بعد موت بطرس و بولس حيث ان بطرس ماراي انجيل يقينا ورواية روية بطرس هذا الانجيل رواية ضعيفة لا يعتمد بها فذلك قال صاحب مرشد الضالين مع نفسه في الصفحة ١٧٠ من نسخة المطبوعة سنة ١٨٤٠ (قد رسم ان انجيل مار مرقس كتب بديومار بطرس) انتهى بلفظه بطرس الى لوطا قدزعم ماله نادى بل هذا القول زعم بلطال لاصل له وكذلك ماراي بولس انجيل لوطا بوجهين الاول ان المحاو حدة علمه وكتسبت الا ان لوطا

مما لجميع العالم الصديق وذهب الى الموضع المقدس بعدما اسبغ -
فهذا القول دليل على ان ابراهيم الى العرب لال انككت نس الشرقة انشأ
ان لا يرد نقل اول قول اريوس هكذا (كتب لوطا مقدس بولس في كتاب
واحد الشجرة التي وعطى بولس) ثم قال تاي (يهر من رداء الكلام ان
هذا الامر) يعني غير لوطا انجيله (وضع بعد ما حرر من فس انجيله وصعدون
بولس وطرس) انتهى على هذا القول لا يمكن روية بولس انجيل لوطا
على انه لو فرض ان بولس رأى انجيل لوطا ايضا فلا اعتماد عليه فثبت عندنا
لا قول بولس لس الهب عندنا وكيف يكون قول غير شخص الاسمى
برؤيتي بولس في حكم الالهى (اباساتى) في ثبوت اخريه وهو قد ان
معنى ومعنى ولا راع بنا وبين المسيحيين في اسم الذي لانهم سلطون
كلهم صدوره عن اليهود في العهد المتيق في تفسير الالهى انى هي اشارة
في رعاكم الى المسيح وفي تفسير الاحكام انى هي اشارة عند اليهود وان
بروتستانت يفرعون صدوره عن مقتضى النامى في كتب العهد بر كا
ان مع قصى ابراهيم وولهم هما ريبا شديدا فلا احياح الى ثبوت بقى انفسهم
الاول وقد انكره بروتستانت في اظهر انكارا عليه لتعاطيه لى المسير
واوردوا ادلة موهمة ضرورة في رسالتهم ليقوموا الد طرين في لسك وهو
محاج الى الاثبات حاربا يته في كفى هذا مون خالى الارض واسموات واقول
ان اخريه اللامى بجميع افسه مع اعنى بئس الاله ووردتها
وخصائصها ثابت في انككت المذكورة وورد هذه الافسار الثلاثة على
سبيل التريب في ثلثة مقامات (المصدر الاول) في اثبات اخريه اللامى
بالتدليل اهر ارشدك الله تعالى ان اسخ المنهورة للههد المتيق عند اهل
الكلب ثلث نسخ (الاولى السبعة امبرانية وهي القديمة حد ابهود
وجمهور بروتستانت) والثانية السبعة اليونانية وهي التي كانت مطوبة
عند المسيحيين في القرن الخامس عشر من القرون المسيحية وكاوا يعتقدون
الى هذه المدة تحريف السبعة المبرانية وهي الى عهد الزمان ايضا معترة
عند الكلدسة اليونانية وكذا عند كائنس المشرق وها تال السهقات ثلثان
على جميع انككت من العهد المتيق (والثالثة السبعة السمرية وهي
المعترة عند السامريين وهذه السبعة هي اسبعة العبرانية لكنهما شغل
على سعة كتب من العهد المتيق فقط اعنى الكتب الخمسة المسونة الى

(موسى)

٧ احدى الفاو خمسة سنة

موسى عليه السلام وكتب يوشع وكتب القضاة لان اسامريين لا يسلون
انككت اساقبه من العهد السابق وتريد على اسبعة اسعيرية في الالهة
والعقبات الكثيرة انى لا يوجد فيها الا ان وكثير من محقق صبا بروتستانت
مثل كنى كان وجيلو هيو في كيت وثيرهم يفترونهم دون المبرانية ويعتقدون
ان ابهود سرعوا المبرانية وجمهور على بروتستانت ايضا يطعنون في
بعض ادواضع البها ويقدمونها على المبرانية كما تعرف ان شد لله تعالى
وانما علمت هذا فاقول (الشاهد الاول) ان الزمان من خلق ادم الى طلوع
نوح عليه السلام على وفق المبرانية ا ف ومثابة وست وجسوس سنة
١٦٥٦ وعلى وفق اليونانية القان ومان ثال والندن وستون سنة ٢٢٩٢
وعلى وفق اسامرية ا ف وستة ووسع سنين ١٣٠٧ وفي تفسر هذى
واسكت حدود كس فيه في مقبلة اسم كل شخص غير نوح عليه السلام
من سى عر هذا الشخص سنة ثوبه فيها اولدو ككت في معده اسم نوح
عليه السلام من سى هره زمان الطوفان والجدول المذكور هذا

الاسماء	الاسم	الاسم	الاسم
امين السخ المذكورة	امين السخ المذكورة	امين السخ المذكورة	امين السخ المذكورة
في يثا المدة المستورة	امين السخ المذكورة	امين السخ المذكورة	امين السخ المذكورة
مرفى كبير واخذ لاف	امين السخ المذكورة	امين السخ المذكورة	امين السخ المذكورة
ما حش لا يركى الطسيق	امين السخ المذكورة	امين السخ المذكورة	امين السخ المذكورة
يهم ولد كالنوح عليه	امين السخ المذكورة	امين السخ المذكورة	امين السخ المذكورة
السلام في دمس الضمون	امين السخ المذكورة	امين السخ المذكورة	امين السخ المذكورة
اس ستمنة سنة على وفق	امين السخ المذكورة	امين السخ المذكورة	امين السخ المذكورة
السخ اثنت ومان ادم	امين السخ المذكورة	امين السخ المذكورة	امين السخ المذكورة
عده السلام تسع مئة	امين السخ المذكورة	امين السخ المذكورة	امين السخ المذكورة
وثلا بين سنة في لزم على	امين السخ المذكورة	امين السخ المذكورة	امين السخ المذكورة
وفق اسبعة السامرية	امين السخ المذكورة	امين السخ المذكورة	امين السخ المذكورة
ار يكون نوح عليه	امين السخ المذكورة	امين السخ المذكورة	امين السخ المذكورة

السلام ثمن ثمان ادم عليه السلام ١٦٥٦
اس مابدين وثلاث وخطرين سنة وهذا باطل بانفسا في المؤرخين
وكند به المبرانية واليونانية اذ ولا دة على وفق الاولى بعد موت

الامور المنزعة بين اليهود والسامريين و يدعى كل فرقة بغير تحرير
الاحرى ليتضح له الحق فلو كان السامريون حرروا التوراة في هذا الموضع
كان ليسي عليه السلام ان يبين هذا الامر في حواشيها لكنه ما بين ان لم يكن عند
صكوتة دليل على ان الحق ما عليه السامريون ولا حطت امور اخرى لا تقتضي الكل
ان اليهود حرروا التوراة ففسدوا ما قال محققوا كتب العهد العتيق والحمد يدان
السامريين حرروا قصدا لا اصل له (انتهى كلام هورن فانظر ايها
الطيب انهم كيف اصفوا بالتحريف وما وجدوا ملما غير الاقرار (الشاهد
الثالث) ان الآية الزائدة من السبع السامريين من كتاب الاستعداد
في الصفحة السبعية هكذا (ما اصابتم الارض فانصسوا الخطيئة التي لا اليوم
لوصيكم في جبل صيبال وشيد وها يا لحمي انشدنا) وهذا البسطة (ما نصسوا
الخطيئة) ان اليوم اوصيكم في جبل صيبال (في الصفحة السابعة مريية هكذا
(ما نصسوا الخطيئة) اني انا اوصيكم في جبل جرزيم (وصيبال وجرزيم جلان
متضا بلان كما يفهم من الآية الثانية عشر والثالثة عشر من هذا الباب ومن
الآية التي مسحة والمشر من الباب الحادي عشر من هذا المقلب معهم
من الصفحة العاشرة ان موسى عليه السلام امر جده الهيكلي اخي السيد
على حل صيبال ومن الصفحة السابعة مريية انه امر بختاه على جبل جرزيم وبين
اليهود والسامريين سلفا وحلما رابع مشهور يدعى كل فرقة منهما ان
الفرقة الاخرى حرمت التوراة في هذا المقام وكذلك بين غيره يوم تكتب
اختلاف في هذا الموضع قال مفسرهم المشهور ادم كلارك في صفحة
٨١٧ من المجلد الاول من تفسيره (ان الحق كني كانت يدعى صفة السامرية
والحق يبارى ويوشويو ويد صهان صفة المبرانية لكن كثيرا من الناس
يفهمون ان ادلة كني كانت لا جواب لها ويجزمون بان اليهود حرروا
لاجل صداوة السامريين وهذا الامر سلم عند الكل ان جرزيم نوعيون
وحداثي ونسبنا كثره وصيبال جبل يابس لا شيء عليه من هذه الاشياء
فانما كان الامر كذلك كان الجبل الاول مناسبا لاسماع البركة والثاني للعن)
انتهى كلام المفسر و علم منه ان مختار كني كانت وكثير من الناس
ان التحريف واقع في الصفحة العبرانية وان ادلة صفة كانت قوية جدا
(ان هذا الرابع) في الباب التاسع والعشرين من سفر التكوين هكذا ٢
(ونظر يثاني الحفل وثلاثة قطعان ضم راضة صفة هالا من تلك الدار

(كانت)

كانت نشر ب القم وكان حر عظيم على م البر ٨ فقالوا اما استطيع حتى
تجمع الدخية (ان احرا الآية في الآية الثانية والثامنة وقع لمط قطعان
ضم ولعم الدخية والتحجيج لمط الرعاة مدهما كما هو في الصفحة السابعة
والثانية والدرجة العربية لوانين قال المفسر ها رسل في الصفحة اربعة
والسبع من المجلد الاول من تفسيره في ذيل الآية الثانية (بل لمط ثلاثة
رعاة كان ههنا اسر واكي كانت) ثم قال في ذيل الآية الثالثة (لو كان
ههنا حتى تجمع الرعاة لكان احسن اسر وا السبعة اس مريية واليونانية
وكي كانت والدرجة العربية لهو في كيت وقال ادم كلارك في المجلد الاول
من تفسيره (نصر هورن كيت اسرا ابا عا على صفة السامرية) وقال
هورن في المجلد الاول من تفسيره (مواعدا قال كي كانت وهورن كيت
(انه وقع من غلطان كانت لمط قطعان الضم بدل هذا الرعاة) (الشاهد الخامس)
وقع في الآية الثالثة عشر من اسباب الرابع والعشرين من سفر صموئيل
الثاني لمط سبع سنين ووقع في الآية الثانية عشر من الباب الحادي والعشرين
من الكتاب الاول من احذر الابام لمط ثلث سنين واحد هما غلط يقيت
قال ادم كلارك في ذيل صفة صموئيل (وقع في كل اخبار الابام ثلث سنين
لاسع سنين وكذا في اليونانية وقع ههنا ثلث سنين كما وقع في احذر الابام
وهذه هي امارة الصادقة بالارباب) انتهى كلامه (الشاهد السادس)
وقع في الآية الخامسة والثلاثين من الباب التاسع من الكتاب الاول من اخبار
الابام في الصفحة المبرانية (وكان اسم اخيه سحاه) واستحجج ان يكون
لفظ الزوجة بدل الاحث قال ادم كلارك (وقع في الصفحة المبرانية لفظ
الاحث وفي اليونانية واللاطينية والسريانية لفظ الزوجة ونج امترجون هذه
البراهم) انتهى كلامه وههنا جهورد بروكسنت تركوا المبرانية وتبعوا
امراهم المذكورة بالتحريف في السريانية متعين عندهم (الشاهد السابع) وقع
في الآية الثانية من الباب الثاني والعشرين من الكتاب الثاني من اخبار الابام
في الصفحة المبرانية (ارجو باد صاوسلعات او كان ابن اثنين واربعين سنة)
ولا شك انه غلط جدا لان ابا يهورام حين موته كان ابا ابنين سنة وجلس
هو على سر يوسلطة بعد موت ابيه متصلا فلو صح هذا لزم ان يكون اكثر من
ابيه سنتين وفي الآية السادسة والعشرين من الباب الثامن من سفر الملوك الثاني
(انه كان في ذلك الوقت ابن اثنين وعشرين سنة) قال ادم كلارك في المجلد

وفي الآية الحادية والعشرين من الباب السادس والاربعين من سفر التكوين
هكذا سبعة سنة ١٨٤٨ بتواييا بين بالغ وما حور واشسل وحيرا
وليمان واسي وروش ومايم وحوفيم واردي في العسارات الثلث
اختلاف من وجهين الاول في الاسماء وساني في العدد حيث يفهم من الاول
ان اسماء ميعيق ثلثة وبهم من الثانية انهم ثلثة وبهم من الثالثة انهم
عشرة ولم كانت العاشر الاولى والثانية من ثلث واحد يلزم التفريق
في كلام مصنف واحد وهو عزرا النبي عليه السلام ولا شك ان احدي
العدوات عندهم تكون صدقة والذين تكونان كاذبين وتغير علمه اهل
الكتاب فيه واصطر واوسسوا الحفاء الى عزرا عليه السلام قال اعم
كلار لاديل المسارة الاولى (كتب ههنا لاجل عدم التميز للمصنف ان
الاس موصع لاي والعكس والتطبيق في مثل هذه الاحكام عبر معبد
وصفاء اليهود يقولون ان عزرا عليه السلام اندي كتب هذا السفر
ما كان له صل بال بعض هؤلاء يوب لم نوا لانه يقولون ايضا ان اوراق
الكتب التي نقل عنها عزرا عليه السلام كان اكثر من ثمانية ولا بد ان
ان يترك احتمال هذه المعاملات) انتهى كلامه مامر ايها القليد ههنا كيف
اضطر اهل الكتاب طرا سواء كانوا من اليهود او من المسيحيين وما وجدوا
مطما سسوي الا فرار به ما كتب عزرا عليه السلام فخذ وما حصل
له انتم بين الايام واساء الاية فكتب ما كتب والعسر لاي من التطبيق
قال اول (والطريق في مثل هذه الاختلافات غير مفيد) وقال ثانيا (لا بد ان
ان يترك ادلي هذه المعاملات) (مائدة حيا لانه من التوبة عليها اعلم
ارشدك الله تعالى ان جمهور اهل الكتاب يقولون ان السفر الاول والذي
من اخبار الاليم صحتها عزرا عليه السلام بلحانة حتى وذكر بالرسولين
عليهما السلام فلي هذا السفر ان المذكوران اتفق عليهما الاتيانا مائدة
عليهم السلام وكتب التواريخ شاهدة بان حال كتب العهد العتيق
قبل حادثة بخت نصر كان ابتر وبعد حادثة مابق لها قبر الاسم ولو
لم يدون عزرا عليه السلام هذه الكتب مرة اخرى لم توجد في زمانه
فضلا عن الزمان الاخر وهذا الامر مسلم عند اهل الكتاب ايضا في السفر
الذي هو منسوب الى عزرا وفرقة في وقت لا يصرفون به مساوي لكن
مع ذلك لا اعتقاد لا بخط رتبته عن كتب المؤرخين المسيحيين عند هم وقع

(هكذا)

هكذا (اخرى التوراة وماكل احد يعلم وقيل ان عزرا جمع ما فيه مرة
اخرى باعانة روح القدس) انتهى وقال كليس اسكندر بابانوس
(ان الكتب العبودية صاغت عالمهم عزرا ان يكتب مرة اخرى) انتهى
وقال تولين (ان المشهور ان عزرا كتب مجموع الكتب بعد ما عار
اهل يان يرو شلم) انتهى وقال تهبو فلكت (ان الكتب المقدسة اعيدت
رأس ما وجدده عزرا مرة اخرى بالهم) انتهى وقال حار ملز كالنك
في الصفحة ١١٥ من كتابه الذي طبع في بلدة در في سنة ١٨٤٣ (اتفق
اهل العلم على ان نسخة التوراة الاصلية وكذا نسخ كتب العهد العتيق
منحت من ايدى صكر بخت نصر ولما ظهرت نفوسهم اعجبتهم بواحدة
عزرا حناكت تلك النقول ايضا في حادثة اندوكس) انتهى كلامه بقدر
احاطة اد اعلم هذه الاقوال فارجع الى كلام القس المذموم
واقول بصهر للث ههنا نسخة امور (الامر الاول) ان هذا التوراة
المد اول الان لس التوراة اندي انهم به موسى عليه السلام اولاً ثم
بعد انقضاء كتبه عزرا عليه السلام بالانهام مرة اخرى والارجع اليه
عزرا عليه السلام وما خالعه ونقل على حبه وما اعتد على الاوراق النافسة
التي لا خدر على ان يبين انه طواصيح منهم وان قالوا انه هو لكنه ايضا
كل منثولا من السمع ان قصة التي حصلت له ولم يقدر حين الضرر على
ان يبينها كما لم يقدر ههنا بين الاوراق النافسة فنقلت على هذا التقدير لا يكون
التوراة معتدوا ان كان نافقه عزرا عليه السلام (الامر الثاني) انه قد غلط
عزرا في هذا السفر مع ان الرسولين الاخرين كانا معنيين له في تأليف هذا
السفر فجمو صدور انقضاءه في الكتب الاخر ايضا فلا بأس بذكر احد شدة
من هذه الكتب اذا كان ذلك الشيء عتيق الداهين الطمعية لومصادما
للداقة مثل ان يكرما وقع في الباب التاسع عشر من سفر التكوين
من ان لوطا عدما اسلام ربابية واجاب به تعالى وجك من ايه وتولد لهما
ابن هما ابوالوايين والعمايين وما وقع في الباب الحادي والعشرين
من سفر صموئيل الاول من ان دود عليه السلام زابا لم آة اور يلو جلت
بالزمنة فعل زوحها باللية ونصرف فيها وما وقع في الباب الحادي
عشر من سفر الملوك الاول ان سبين عليه السلام ارتد في اخر عمره بنوعيب
ازواجه وعند الاصلاء ونفي لها معبد وصقط من نصر الله وانل هذه

[illegible][illegible]

(ان لفظ الله مخطو والصحيح صير الله ث) اى بل يقل هو (اشاهد الرابع والثلثون) في الآية الثالثة عشر من ادبيات لثغشير من ائمة النجاشي من المحدثات (ثم رأيت ملكا طيارا) قال كريباح وشوزر (لعل الملك غلبه واحتجج لفظ العقاب) (اشاهد الخامس والثلثون) في الآية الحادية والعشرين من ائمة الحديث من رسالة بولس الى اهل افسس (ولم تضيع بعض لبعض طوحه الله) قال كريباح وشوزر (ان لفظ الله مخطو والصحيح لفظ السبح) انتهى واكتفى من شواهد المقصد الاول على هذا الامر خوفا من الاطاعة (المقصد الثاني في اجابات الخريف بالزيادة) (اشاهد الاول) اعلم ان كسبة من العهد القديم كانت مكتوبة غير مقبولة عند المسيحيين الى ثلث مائة واربع وعشرين سنة وهى هذه (١) ككتاب اسير (٢) كتاب ياروخ (٣) كتاب طوبى (٤) كتاب يهو ديت (٥) كتاب وزدم (٦) كتاب ايكلير يديكس (٧) الكتاب الاول للقاييم (٨) الكتاب الثاني للحايين وفي سنة ثمان مائة وخمس وعشرين من ائمة السجينة نهضت مجلس 'العلماء' ليهجرة بحكم النجاشي قس طنطين في مدينة ناس لساورو ويحققوا الامر في هذه الكتب المكتوبة فيجد الناصرة والتخفيف حكم هؤلاء ان كتاب يهوديت واحب التسليم وايضا ان كتابي لكتبت مكتوبة كما كانت وهذا الامر يصهر من العدد الى كتيبه جيروم على ذلك لا يكتتاب في سيد ذلك السيد مجلس لوديسيا في مقسمة ثمانية واربع وستين فعلموا هذا المجلس صلبوا احكام علماء المجلس الاول في كتاب يهوديت وادوا عليه من الكتب المذكورة كتاب اسير واكدوا حكمهم بالسالة العامة ثم بعد ذلك انعقد مجلس كاريثيم في سنة ثمان مائة وستين ونسجهم وصكان اهل ذلك المجلس مائة وستة وستين من طائفة العلماء المشهورين ومنهم القس صل المشهور المقول عقيد هم اعككتنا ثن وهو لاه اعلماء سلموا احكام انجيليين الاولين وسلموا الكتب اساقية لكنهم جعلوا كتاب ياروخ يحرز حرز من كتاب ارميا لان ياروخ عليه السلام كان عملة ناسه لارميا عليه السلام فذلك ما كتبوا اسم كتاب ياروخ على حدة في اسمه الكتب ثم انعقد بعد ذلك ثلثة محاليس اخرى اعني مجلس ترلو ومجلس فلورنس ومجلس زيت وعلماء هذه المحاليس الئمة سلموا احكام المحاليس الئمة السابقة فبعد انعقاد هذه المحاليس صدرت الكتب المذكورة مسجلة بين جمهور المسيحيين وبقيت الى

مختلف وماتى سنة ثم ظهرت مرة مرة وثبتت فردوا حكم اسلامهم في كتاب
باروخ وكتب توما وكتب يهو ديت وكتب وزم وكتب انكليز باستيكن
وكتابي الثانيين وطولوا ان هذه الكتب ليست مسلمة الهامية بل واحدة الرد
وردوا حكمهم في جزء من كتاب اسنبر وسنوا في جزء لاني هذا الكتاب كان
تغشيه بالاصول الاصول: التسعة الاول وثلاثون من الدلائل شروروا
عشر البات من هذا الكتاب وتسعة اثنى عشر بواحد وسبعون من
المخرج صرح في السبع الثاني والعشرين من الكتاب الرابع ان هذه الكتب
والكنيسة الرومانية التي مبجوها الى الان اصدا اكثر من مرة مرة وثبتت
نسل هذه الكتب الى هذا اليوم ويعتقدون انها هامة واحدة التسليم
وهي داحية في ترجمتهم اللاطينية التي هي مسلمة ومعدلة عندهم غاية الاعتناء
وسى دندهم وداناهم فاصحاب هذا يقول اي تحرير بل يابنه كقولنا زيد
من هذا عند مرة مرة وثبتت وايهود ان الكتب التي كانت ضربة مقولة الى
للمسألة واربع وعشرين سنة وكانت معرفة غير الهامية هذه اسلاف
الاصفيين في الخمس المديدة واجه التسليم وادخلوها في الكتب الالهامية
واجمع الوف من صدور حل حقيقها والها فيها والكنيسة الرومانية الى هذا
الزمان نصر على كونها الهامية دهم من هذا لا اعتناء لاجماع اسلامهم
وليس هذا الاجماع دليلا ضعيفا على مخالفة فضلا عن ان يكون قويا دليلا
احصوا على هذه الكتب المرفقة الغير الالهامية يجوز ان يكون احصاهم
على هذه الانجيل الروماني كونها محرقة غير الهامية الا ترى ان هؤلاء
الاصلاف كانوا عجميين على صحة نسخة اليونانية وكانوا يعتقدون تحريف
النسخة العربية وكانوا يقولون ان اليهود حرموها في سنة مائة وثلاثين
من السنين المسيحية كما حرم في الناحية التي من المقصد الاول والكنيسة
اليونانية وكذا الكتاب من الشريعة الى هذا الحين ايضا مجموع على
صحتها واعتقادهم متفاد الاصلاف وجهه رمد. يدونست انتوا
ان اجماع الاصلاف وكذا الاصلاف المتدين بهم فطوا وصكسوا الامر
فاعتقدوا وقالوا في حق العربية ما قال اصلافهم في حق اليونانية وكذلك
اجمع الكنيسة الرومانية على صحة الترجمة اللاطينية وحلها برقت
اجتواها محرقة بل لم تعرف ترجمتها حلها قال هورن في المجلد الرابع

هذا الجبل جبل الله الاعداء الهيكلي الذي شاه سليمان عليه السلام بعد ان بهت وتوحيشوا من موت موسى عليه السلام فحكم ادم كلارك في دجلة تفسير كتاب عزرا بلان هذه الجملة الخفية ثم قال (وهذا الجبل لم يطبق عليه ذلك الاسم مالم يبع عليه الهيكلي) انتهى (الشاهد السادس) الآية الثانية عشر من ايات الثاني من سفر الاستثناء هكذا (عامان حل الخواص بون سكونا سا عير وسو عسو طرد وهم واحدواهم وسكونها كما فعل سوا اسرائيل بارض ميوانهم اني وهما بهم) فحكم ادم كلارك في دجلة تفسير كتاب عزرا بلان هذه الآية الخفية وجعل هذا القول (كما فعل سوا اسرائيل) الى آخره دليل الاخذ (الشاهد السابع) الآية الخامسة عشر من ايات الثالث من سفر الاستثناء هكذا (من اجل انه صوح وحده ملك باسان كان يبع من بسيل اسبارة هذا سريره من حديد وهو في رايات مي عيون طوله تسع اذرع وصرصه اربع اذرع على فيس ذراع اليد) قال ادم كلارك في دجلة تفسير كتاب عزرا المتجاوزة سمى المسارة الاحيرة تدل على ان هذه الآية كتبت بعد موت ذلك السلطان عمدة طولة وما كتبها موسى لانه مات في مدة حصة الشهر (الشاهد الثامن) الآية الثالثة من ايات الحادي والعشرين من سفر اعداد هكذا (صمغ الله حله آل اسرائيل وسلم في ايد بهم الكنعانيين فمملوهم وقرامهم صواقي وصبي ذقان الموضع خرما) قال ادم كلارك في التلخد الاول من تفسيره في الصفحة ٦٩٧ (اني اسم ان هذه الآية الخفية كتبت بعد موت يوسف عليه السلام لان جميع الكنعانيين لم يهلكوا الى عهد موسى بل بعد موته) (الشاهد التاسع) الآية الخامسة والثلاثون من ايات السادس عشر من سفر الخروج هكذا (ونوا اسرائيل اكلوا المن اربعين سنة حتى اتوا الى الارض المسامرة كانوا ياكلون هذا القوت الى مادونا من نجوم ارض كنعان هذه الآية ليست من كلام موسى لان الله ما امسك المن من بني اسرائيل مدة حياته وما دخلوا في ارض كنعان الى عهد المدة قال ادم كلارك في التلخد الاول من تفسيره في الصفحة ٣٩٩ (طر الناس من هذه الآية ان سفر الخروج كتب بعد ما امسك الله المن من بني اسرائيل لكنه يمكن ان يكون عزرا الخفي هذه الاعداء) انتهى كلامه اقول على انفس على صحيح واحتل المفسر المتروك عن الدليل في مثل هذه المواضع لا يقبل

وعلى ان هذا الكتاب بعد العرون من تأليفه كان صلبا لفريق المحرفين لان هذا العهد محسب اعداءه ريد بعد قروب ومع ذلك صرح حرامس الكتاب وشجاع في جميع نسخة التاخر (وقوله لومر صناعه المقيس لا يشترق الخليل في حمية الكتاب) يدل على انصوب وهو ظاهر وقال الخدمون لتفسير هيرمني واسكات ذيل الفقرة الثانية (الجملة الاخيرة الخفية الخفية) احدى لموسى عليه السلام وبورك لا يبع العبد في العصور (اقول تخصص الجملة الاخيرة مؤلف الفقرة الثانية كانه لا يمكن ان يكون من كلام موسى كما عرفت به هورن (تسيه) في في اسرة اذنية شئ اخر هو ان يابوليس ان مناس هو ان ساجب كما هو مصرح في الآية اذنية والعشرين من ايات الثاني من سفر الاول من احدى الايام (الشاهد الرابع) الآية واحد دما كره ودماها حالوت يراي هي فري بار (حل هذه الآية كحل آية سفر الاصناف وقد جاء في ذلك هذا الدليل في دجلة تفسيره على ان طبع في امر يكا واقيم الانكليز ولهند وشرح في تأليفه كانت وكله رمت ويلهكذا (بعض الجمل التي توجد في كتاب موسى تدل صراحة على ان كانت من كلامه مثل الآية ١٠ من ايات ٣٢ من سفر اعداد والاية ١٤ من ايات ٣ من سفر الاستثناء وكذلك بعض صبرات هذا الكتاب ليس على محذورة كلام موسى ولا يعمد ان قول حرامس اني شخص الحق هذه الجمل والصارا لكن قول باطن معاشا عزرا يبي الخفية كما هي عند التاثير الاسم والعاشر من كتابه واما انصام من كتاب نحميا) انتهى فهو لا املاء جرما ان بعض الجمل والعارات ليست من كلام موسى عليه السلام لكنهم ما قدروا ان ينوا اسم الحق على صهيل الصيغ بل نسوا على سبيل الفطن الى عزرا عليه السلام وهذا الظن ليس شئ ولا يظهر من الايات الدالة كور ان عزرا الخفي شئ في التوراة لانه بهم من باب كتاب عزرا انه انصف صلي افعال مي اسرائيل واعرف بالذنوب وبعدهم من باب كتاب نحميا ان عزرا قرأ التوراة عليهم (الشاهد الخامس) وقع في الآية الرابعة عشر من ايات الثاني والعشرين من سفر التلخفة (كما يقال في هذا اليوم في حل الله يجب ان يتا آتاس) ولم يطلق على

واصحح ان الكتب الحسة النونية ان موسى عليه السلام لستمن
تصبيد كما ائتت هذا الامر بالهاتين في الباب الاول (الهدد العشر)
الاية الرابعة عشر من الباب العاشر والعشرين من سفر العدد هكذا
(ولذلك بقى في سفر خروج الرب كما صنع في بحر سوف كذلك يصنع
في اودية اريون) هذه الاية لا يمكن ان تكون من كلام موسى بل تدل على
ان مصنف سفر العدد ليس هو لان هذا المصنف نقل ههنا الحال من
سفر خروج الرب ولم يعم الى الان حرمنا ان مصنف هذا السفر اى شخص
وسبق كان وابن كان وهذا السفر كالنقطة عند اهل الكتب سمحوا اسعد
ومازاه ولا يوحى عندهم وحكم آدم كلارك في ديانة تدعى سفر الحقيقة
ان هذه الاية الحاققة تم طال (الكتاب ان لفظة سفر خروج الرب كان
في الحقيقة ثم دخل في المتن) انتهى معترف ان كتبهم كانت قائمة لاعتقال
هذه الأخر بعدت فان عبارة الحاشية دخلت في المتن على اقراره وشاعت في جميع
النسخ (الشاهد الحادي عشر) وقع في الاية الثامنة عشر من اسباب الدس عشر
وفي الاية السابعة والعشرين من اسباب الدس والستين وفي الاية الرابعة عشر
من اسباب الدس السابعة والثلاثين من سفر المدعى لمط حبرون وهو اسمرقيد كالاسمها
في سفر الزمان (قرنة رابع) وينتو اسرائيل بعدما قصوا فلسطين
في عهد يوشع صاه الله فيروا هذا الاسم الى حبرون كما هو للصرح في الباب
الزراع عشر من كتاب يوشع وهذه الايات ليست من كلام موسى عليه السلام
بل من كلام شخص كان بعد هذا الضح والتعب وكذلك وقع في الاية الرابعة
عشر من اسباب الدس الرابع عشر من سفر الحقيقة لفظه دال وهو اسم بالدة عمرت
في عهد القضاة لان في اسرائيل بعد موت يوشع صاه السلام في عهد
القضاة فقصوا ملدة ليش وقتلوا اهلها واحرقوا تلك الملدة وعرو اهلها
ملدة جديدة وسوها د ان كانوا مصرح في الباب الدس من عشر من كتب
القضاة فلا تكون هذه الاية ايضا من كلام موسى عليه السلام قال هورن
في تفسيره (يمكن ان يكون موسى كتب قرية رابع وليست لكن بعض التافلين
حرف هذين اللصين بحبرون ودان) انتهى ما عطف ايها اللب الى احذار
هؤلاء اول الايدي والاصابع كيف يتكلمون بهذه الاعداد الضعيفة وكيف
يتروون بالخير يصف وكيف يلزم عليهم الاعتراض يكون كتبهم قائمة للخر يصف
(الشاهد الثاني عشر) وقع في الاية السابعة من الباب الثالث عشر من سفر

(الخديعة)

الحقيقة هذه الجنة (والكنعانيون والبرزيون حيثئذ مقيمون في ارضهم)
ووقع في الاية السابعة من اسباب الدس الثاني عشر من سفر الحقيقة هذه الجنة
والكنعانيون حيثئذ في ارضهم فالجنان المذكور ثمان ثمان على ان الابن
المدكورين بيت من كلام موسى عليه السلام ومفسروهم يصرفون بالحقاق
في تفسير هذين والساكنات (هذه الجنة والكنعانية حيثئذ في الملدة وكذا بلبل
الاخر في مواضع شتى ملقة لاجل الاربعة الحقة صرر او شخص الهامى
اخر في وقت جمع الكتب القديمة) انتهى ما عرفت وايضا في الجبل وقولهم
الحقها صررا او شخص اخر الهامى عبوس لم ليس عليه دليل سوى طهم
(الشاهد الثالث عشر) قال آدم كلارك في المجلد الاول من تفسيره في اول
الباب الاول من سفر الاسنة في الصفحة ٧١٩ (الايات الخمسة من اول
هذا الباب بمنزلة المقدمة اب في الكتاب ولست من كلام موسى عليه السلام
والاعتاب ان يوشع او صررا اجمع) انتهى كلامه ما عرفت يكون الايات
الخمس ملقة واستند عمر درمدلاد بل الى يوشع او صرر او صرر الخرد لا يكون
(الشاهد الرابع عشر) اسباب الدس الرابع والثلاثون من سفر الاستثناء لاس
من كلام موسى عليه السلام قال آدم كلارك في المجلد الاول من تفسيره
(تم كلام موسى سلب الباب الساتين وهذا الباب اس من كلامه ولا يجوز
ان يغفل ان موسى عليه السلام كتب هذا اسباب ايضا بالالهام لان هذا
الاعتقال يصيد من الصدق والخس ويحمل المطلب كنه هو الان روح
النفوس اذا اظهر الكتاب الاحق لشخص يلهم هذا الباب ايضا لهذا الشخص
وانى اجزم بان هذا الباب كان بل اول كتاب يوشع عليه السلام واخايشية
اننى كتب بعض الاركب من اخبار اليهود على هذا الموضع من ضبة قائمة
للقول قال ان اكثر المفسرين قالوا ان سفر الاستثناء تم على الدعاة الالهامى
الذى دعا به موسى عليه السلام لا تقي عشر صبطا على هذه الفقرة فطوباك
يا اسرائيل اسرائيل لاس منلك شهاب معان باقته الى اخر هذا الباب كتب
المناسخ السحون بعدد من موت موسى وكان هذا الباب اول ابواب
كتاب يوشع كنهه اعتقل من ذلك الموضع الى همد الموضع) انتهى كلامه
اليهود والمسيحيون متفقون على ان هذا الباب ليس من كلام موسى
عليه السلام بل هو الهامى وما قال ان اجزم بان هذا الباب كان بل اول
الكتاب يوشع وكذلك ما نقل من اسهود ان هذا الباب كتبه المناسخ السحون

الثالث عشر عناصر (الشاهد العشرون) وقع في بين مراث بني جاد في اديّة الحماصة واشترى من الباب الثالث عشر من كتاب يوشع هذه العبارة (ونصف الارض من بني عمون ابن عمرا وعبر التي هي في صحب ذات ديا) وهي غلط محرفة لان موسى عليه السلام ما اعطى بني حاد شيئا من ارض بني عمون لان الله تعالى كان فهداهم كما هو مصرح في السلب الثاني من كتاب الاستنباط ولم كانت غلط محرفة اصغر المفسر هو رسلي عدل (التي الميرى ههنا محرف) (اشهد اذ دي و عشرون) في الآية الرابعة والثلاثين من الباب التاسع عشر من كتاب يوشع وقعت هذه المسئلة (وانصل بميراث بني يهودا في حاصب المشرق من الارض) وهذه غلط لان ارض بني يهودا كانت بعيدة جدا في حاصب الجنوب ولما قال لدم كلارك (الاغلب انه وقع تحريف ماقى لعطف الميراث) (الشاهد الثاني والعشرون) قال ساموئيل اقدس هنري واسكات في شرح الساب الاخير من كتاب يوشع ان اذلت الخمسة الاخيرة في حاصب الميراث من كلام يوشع بل انها ممتحسة او صموئيل وكان من هذا الخطي راجعا كتبوا بين القدماء) انتهى حالات المسئلة الحاففة عندهم يثني وما كانوا ان ملهم جمعهم او صموئيل غير مسلم لاستدله ولا دليل وما كانوا ملهم الا في بين القدماء كان راجعا كثيرا لقول هذه الروايع باصباح عليهم يثني تحريف لانه لم يكن معصوما كان اكل ان زيد شيئا وقعت التحريفات العديدة وشيخ اكثر في جميع نسخ الكتاب احر ف هبه (الشاهد الثالث والعشرون) قال المفسر ها رسلي في الصفحة ٢٨٣ من المجلد الاول من تفسيره ان ستة ابيث من الباب الاول من كتاب القضاة من الآية الحاشية الى الحاشية عشرة الحاففة (الشاهد الرابع والعشرون) وقع في الآية السابعة من الباب السابع عشر من كتاب القضاة في بيان حال رجل كان من بني يهودا هذه الجملة (وكان لاوما) ولما كانت غلطاً قال المفسر ها رسلي (هذه غلط لا به لا يمكن ان يكون رجل من بني يهودا لاوما وهيو في كيت بعد ما فهم انها الحاففة احر جمعهم من الميراث) (اشاهد الحاشية والعشرون) الآية التاسعة عشر من الباب السادس من سفر صموئيل الاول هكذا (واهلك الرب اهل بيت اشعش لا نههم فقصوا صند وقى الرب وراوه فاهلك منهم خمسين امرا وسبعين انسانا) وهذا غلط قال آدم كلارك في المجلد الثاني من تفسيره بعد الفصح والبرج (العالم ان الميراث السوي محرف الحاشية منه بعض

(الادباط)

الاعداد وما زاد فيه لخط نجسوا اما جهلا او قصدا لانه لا يمكن ان يكون اهل بيت اشعش اصغر هذه القدار او يكون هذا القدار مسجلا بجهل الزرع واعد من همد ان يرى نجسوا انه اصدوق دعة واحدة في جرب يوشع على حمران (ثم قال في الاطبية سمعون ريشا وسمعون اما وسمعون انسانا في السريانية خمسة الاف وسمعون اما وسمعون في العربية خمسة الاف وسمعون انسانا وكتب يوسيس المؤرخ سمعون انسانا فقط وكتب سلجن بل رجي لربي والريون الاخرون بطريق احر همد. الاختلافات وذلك عدم الامكان المذكور لتعريب اليفين ان احر يف وقع ههنا بقنا عمار به شي اوسط شي) انتهى وفي تفسير هنري واسكات هكذا (بين عدد المتورين في الاصل الميرى على طريق معكوس ومع قطع النظر من هذا يبعد ان يثبت الساب بهذا القدار ويثبتون في الترية الصغيرة من صدق هذه الحدثة شك وكتب يوسيس عدد المتورين سبعين فقط) انتهى ما عثر الى هؤلاء المفسرين كيف استندوا بعد الامر وردوا واقرابا تحريف (الشاهد السادس والعشرون) قال آدم كلارك في شرح الآية اشهد عشر من اناب الساب عشر من سفر صموئيل الاول (في هذا الساب من هذه الآية الى الحدثة والتثني والاية الحادية والاربعون ومن الآية الرابعة والخمسين الى اخر الباب وفي الساب الثامن عشر الايات المسئلة من اول هذا الباب والاية التاسعة والعشرون والحادية عشر والسابعة عشر والثانية عشر والثالثة عشر والاربعون في لترجة اليونانية وتوحد في نسخة اسكندر بانوس اعطوا في احر هذا الباب ان كني كانت حقيق ان هذه الايات المذكورة ليست جزءا من الاصل) ثم نقل في احر الباب المذكور تقرير كني كانت في عاينة الاطباء بحيث طهرته كور هذه الايات معرفة الحاففة وانا انقل عنه بعض الجمل (ان قلت معنى وحد هذا الاطباء في قلت كان ايهود في عهد يوسفس يريدون ان يربنوا اكتب القديسة باحتراف الصلوات والثناء واحتراف الاقوال الحادية اعطوا الى الحدفات الكثيرة في كتاب استبرال حكاية الطير والسماء والصدوق التي زينت في كتب عمر او نجح ونسعى الان بذلك الاول لحرز او ال خطه الاطباء انما الذي يريد في كتب دابر والى الاطباء الكثيرة في كتب يوسفس فيمكن ان هذه الايات كانت مكتوبة في الحاشية ثم

أوردت هذا بعد في اسمه الأخير بعد رزده على تسميته ما الدخوة وهو في الحقيقة بالخط إلى الانجيل السنة ثلثون بعد (انتهى الدم واستمرور) الآية السادسة واستمر من أسبوع السبع من انجيل لوقا هكذا (ثم قال الرب سمعوا دا شهادته هذا الجليل وما الذي ينبغي بهوته) وهذه الآية (ثم قال الرب) ريدت تخريباً قال المصنف آدم كلارك في ذيل هذه الآية (هذه الانعاض ما كانت احراءاً ثم بوقاً فقط ولهذا الامر شهادة تامة وردت كل تحقيق هذه الانعاض واخر جهنجيل وكر يسوع من لمس) انتهى بعد كيف حقق هذا المصنف وانحس ان السجيين من فرقة روتشت لا يتكونون في تراجمهم ايسر احوال الانعاض التي شتر بدتها الشهادة التي مذورها كل تحقيق في الكلام الذي هو كلام الله في زعمهم من اقسام الخمريه (الان هذه اصبع واعسرور) الآية التاسعة من الداء السبع والخمسين من انجيل متى هكذا (وحشد كل قول التي اريد حجت قال فعضوا الذراهم السبعين ثم انهم امدى لمحمة سوا اسرائيل) وهذا الرب طرد من الاعلاط المسهورة في انجيل متى لان هذا الرب وجد في لوقا وحده المصحف في كتب اسرمتي انهم المتيقرون انهم هذه الانعاض هم توجد في الآية السابعة عشر والسنة عشر من كتاب زكريا بعدة تسام هذه المسارة التي نطهم من بكر بين المبررين فرق كثير بين ان يحكم انهم على هذا امثال ومع قطع انظر من هذا الفرق لاسلافه لصدركه كتاب زكريا عليه السلام بعد احداثه التي في فهمه في هذا الموضع اقول انهم طردت هذه المسجيين سلم وحشد قال واراد كان في كتابه المسمى بحات الاسلاط الذي طبع في سنة ١٨٤١ من البلاد في الصفحة ٢٦ (كتب مسرجون في كتابه انهم غلط في كتب ايشار موضع اسحق ملك وخلفه في كتب اريو موضع زكريا) انتهى وقال هورب في الصفحة ٢٨٥ و ٣٨٦ من احوال الثاني من تحبير المصنف في سنة ١٨٤٢ من البلاد (في هذا النقل اشكال جدا لانه لا يوجد في كتب اريو هذا ما يوجد في الآية السابعة عشر من الساب الذي هو من كتب زكريا لكن لا يطابق الفط مني الفط مني وبعض المحبين على انه وقع له فط في حذقة مني وليس ان كتاب اريو موضع زكريا هذا الفط في ٦٤٦ و بعد ذلك نقل سواهد الانعاض ثم قال (والانسل من عذرة مني كانت يدون ذكر الاسم هكذا

ثم حشدت في المتن لاسل عدم صالات الكاتين) انتهى قال المصنف ها رملي في الصفحة ٣٣٠ من الجسد الاول من تحبيره (ان كني كانت في الداء السابع عشر من مسرجون بل من اسرمتي آية من الآية السابعة عشر الى الآية الحادية والثين الحادية وقالة لا حراج وقول اذا صححت ترجعت مرة اخرى فلا بد من هذه الايات جميعها) انتهى اقول ان كانت عادة ليهود في عهد يوسف كما اقر به كني كانت وحرقوا بالمفسد الذي صرح به في صرح في مواضع اخر كما سبق في بعض اقول في الشواهد السابقة وسجى في هذه صحتها في الشواهد السابقة وكيب لم تعد على دنا ناتهم في هذه الكتب لانه لما كان مثل هذا الصنف بين الكتب المقدسة عدهم ما كان هذا مذموماً عندهم فكانوا يعطون ما يعطون وعدم صالات الكاتين كان ما ليهود تخرب ناتهم في المسيح موقع من الفط ما وقع وطهر ان ما يرموه به طه يروستشت في ثمر رايهم وتخرب ناتهم على بل الفط طه ان تخرب لم يصدر عن اليهود لانهم كانوا اهل ديانة وكانوا يمتدحون بكون كتبهم السبعين كلام الله سفطة محضة (الشاهد السابع والعشرون) الآية السابعة من الداء الرابع عشر من انجيل متى هكذا (لان هو وديس كان قد اخذ يحيى وكنفته واحدا في السجن لاجل هورب دا زوجة اخيه فيلبوس) والآية السابعة عشر من الداء السادس من انجيل مرقس هكذا (لان هورب ديس كان قد ارسل وفيل على يحيى وقيده في السجن لاجل هورب دا زوجة اخيه فيلبوس) في الآية التاسعة عشر من الداء الثالث من انجيل لوقا هكذا (وكان هورب وديس رئيس ارفع لما اشتهر يحيى من اجل هورب دا زوجة اخيه فيلبوس الى الاسر ولقط فيلبوس صديقاً في الانجيل السنة ولم يفت في كتب من كتب التواريخ ان اسم زوح هورب دا كان فيلبوس بل صرح يوسف في الداء الخامس من السكك الثامن عشر ان اسمه كان هورب دا ايضا) ولما كان غلطاً قال هورب في الصفحة ٦٣٢ من التجلد الاول من تحبيره (الفط ان اسم فيلبوس وقع في المتن من غلط السكك فيلبطوكر بسبب قد اسقطه) انتهى وحشد هذا الفط من غلط الانجيليين ولا نسلم قولهم من غلط ان كتاب لامة صوري بلا دليل ويعد كل الصنف ان يقع الفط من السكك في الانجيل السنة في صوري واحد واسرمتي تحسبهم انهم تخرب نطهم بسقطون الدواو بدلوها وتخرب نطهم هذا حار وكل زمان وكل كان ايراد الشواهد على صيل الارام

في الباب السادس هكذا ٤ (فقال عيسى لهم وهو يحب وورهم اما قرأت
ماصل داود لاسماع هو والذين كانوا معه) ٤ (كيف دخل بيت الله واخذ
حزب التقدمة ادى لايجوز ان كان الالكهنة فقط واكله واعطى من معه
ايضا) في نقل هذا القول المسحوق وقع بسم الله في الاصل الا ان الله قال
سوا هذه السبعة الى الكاتيب كانوا معرب بالخير يقضي سبعة مواضع وهذا
وان كان خلاف العذر لا يضربنا ابدا (الشاهد الثلثون) الالة الامة
والثلثون من الساب السماع والعشرين من انجيل متى هكذا (فصلوه
واسموا بفرع القرعة مائة ليكمل قول النبي حيث قال انهم اغتصبوا لباسي
وامنعوا علي فيضي) فهذه المائة (ليكمل قول النبي حيث قال اغتصبوا
لباسي واقترعوا علي فيضي) محرقة واجبة اخذت عند تحفيهم ولذلك
حدها كريسوخ واثبت هورن بالادلة القطعة في الصفحة ٣٣٠ و ٣٣١
من الجلد الثاني من تفسيره اسما الحقيقة ثم قال (فقد استحسن كريسوخ
في تركها بعد ما ثبت عند انها كدنة قطعنا) وقال آدم كلارك في الجلد
الخامس من تفسيره في ذيل الالة المذكورة (لا بد من ترك هذه المسألة لانها
ليست حراما من المن وتركها اسحق الصبيحة وكذا تركها الراجح الاخذوا
وكذا تركها غير المحصورين من القدما وهذه المسألة صريحة احدث
من الالة الزائدة والسر من الساب السماع عصر من انجيل يوحنا
(ان هذا الحدي والثلثون) وقع في الباب الخامس من رسالة يوحنا الاولى
هكذا ٧ (لان الديني يشهدون في السبعة شدة وهم الاب والتكلمة والروح
القدس وهؤلاء الالة واحدة) ٨ (والهمود الذين يشهدون في الارض ثلثة
وهم الروح والسما والسم وهؤلاء الالة تتحد في واحد) في ما بين الابن
كل اصل المسألة على مار عم محققهم هذا انقدر (لان الشهود الديني
يشهدون شدة وهم الروح والسما والسم وهؤلاء الالة تتحد في واحد) فزاد
معتقدوا الثابت هذه العبارة (في السماء ثلاثه وهم الاب والتكلمة والروح
القدس وهؤلاء الالة واحدة ولشهود الديني يشهدون في الارض) فيما بين
اصل العبارة وهي ملقطة بقنا وكريسوخ وشوز متعقد على الحافيتيها
وهورن مع تفصه قال انها الحقية واحدة البرك وحاسوا تفسير هيري
واسكات اختار وقول هورن وادم صك لارك ايضا مال ان الحافيتيها
واكتسب الذي كان اعلم العلماء المسيحية الثانية في القرن الرابع من القرون

وحيث كمل قول النبي حيث قال الى اخره . ونقوى هذا الفصل ان متى
يتناكسما لا تيب انفاق) انتهى . قال في الصفحة ٢٢٥ من الجلد الاول
من تفسيره (الانجيلي ما كتب في الاصل اسم النبي لكنه ادرجه بعض
الناشرين) انتهى . فصل من احارين ان المحر عنه ان هذا الفصل الخفي
وفي تفسيره دوالي ورجز ديت في ذيل هذه الالة (هذه الالف اللطيفة
هنا لا توجد في كتاب ارب بل توجد في الالة الثانية عشر من الساب الحدي
عشر من كتاب زكريا ومن بعض توحدها ان الالف تنسب في الزمان الاول
عشر من كتاب الانجيل ارب موضع زكريا غصص وصدفك دخل هذا اللط
في المنى كاتيب يوس) انتهى . وحكي جواد بن سابط في مقدمة كتابه السبي
ماهر اهرين السابلية اني سألت القسسين الكبار عن هذا فقال طامس
خلط الكاتيب وقال سو كاتيب ومارطبروس وكبراكوس ان متى كتب هذا
على حفصه دون المراجعة الى الكتب فوقع في السطوط وقال بعض القسسين
له ان زكريا يكون معنى طربا اليك انتهى (اقول الحق ان هذا اللط صدر
عن متى كما هو اللطهر واعترف به وارد وحوويل وبيوكال ومارطبروس
وكبراكوس والاحتلات الدقة ضعيفة يرد هاما قلنا اولوا واذنرف به هورن
ايضا من الاله لاطلاق الفاظ من الفاظ زكريا فلا يصح سدر زكريا ايضا دون
اقرار الخريف في احدي السارين وانوردت هذا التاهد ههنا على رعم ادمس
يلسون هذا اللط الى زيادة الكاتيب ولما فرغت من بيان فذهتني باسم
ان ابن ما انصرف به مسخر حويل و وارد من خط مرقس فاقول عسارة
انجيله في الساب الثاني هكذا ٢٥ (فقال لهم الم تقرأ ما وضع داود ل
وسام هورن) ٢٥ كعب دخن من الله انهم كاهن الكهنة اشارة واكل خبز
التقدمة ادى لايجوز ان كان لبرالكهنة وكيف اعطى الدس كاهن امعه انص
فلنظ يمار عطا كما عفاه وكذلك هاتان الجملة وسام هورن وسامه وكيف
اعطى الذين كانوا معه ايضا لان داود عليه السلام كان متروا في هذا
الوقت وليكن احدهم كاي لايجوز على من عالج سفر صويل الاول وادلت
ان الجملة المذكورة تنسب في انجيل مرقس نسا ما وقع منها في انجيل
متى ولو عطا ايضا في انجيل متى في الباب الثاني عشر هكذا ٣ (دع لهم
الم تقرأ ما جعل داود لحدس هورن) ٢٥ كعب دخن من الله واكل خبز
التقدمة ادى ان كان لايجوز ان كان مصل للكهنة فقط) وفي انجيل لوقا

تشهد بصدقه هذه الاول (رسم الكلام) والثاني اقتضاه الخيرية واشتد
 (حرف التعريف) والربع (تب) به هذه الصيغة بعبارة توضح في المحاور ويمكن
 بين وحد تركه في السبع ان يكون للاصل سبعة اوحصل هذا الامر
 في الزمان الذي كانت السبع فيه قليلة من كيد الكائنات او غفلة
 او اسفها ارباب او اسقطها اهل اديان اديان الكائنات او اسرار
 الشيطان او صانعها الكاتب سب له ككسبه سب انقص فان
 اخر والرشديون من كريك تركوا فقرات كانت في هذا البحث واخر هورن
 على الدخان المرقومة نظرا الى حكم على سبيل الانصاف وعدم الرب
 بانه ط هذه العقرة الجميلة وبانه لا يمكن انصافها ما لم تسهم عليها سبع
 لا يكون انك في صحفهم وقال مواضع لارش ان هذه الالطية ول كانت
 قوية لا تقابل على صبره ان هاديات اصهرية انى على هذا المطلب
 انتهى فانصر انها اللب ان تخارهم ما هو مختار هورن لانهم قالوا ان
 هورن حكروا على عيين الانصاف وعدد من الربا ودلائل الفريق الثاني
 مردوده كما صرحوا به (وما قال هذا الفريق في الاصل انهم لم يطلعوا من امران
 (الاول) ان الكلايين الخرفين والعرق المتعلقة كان لهم مجال واسع قبل
 انحد د صفة الخلع وكان مرادهم حاصلا الا ترى كيف شباغ ثمر ربح
 الكاتب او فرقة ارباب او اهل السدس على ربحهم ههنا بحث استغفلت
 هذه اعبارة عن جمع السبع بوالية المذكورة وصرح جمع اسرارهم غير الترجمة
 اللطيفية وعن اكثر اسبح الالهية ايضا كما ظهر لك من دلائل الفريق
 الاول (ثاني) انه ثبت من اهل السبعة واديين من اسبحين ايضا كانوا
 يخربون فصداد ارباب او اهل السبعة في انخر ربح كما اسعدوا هذه العبارة
 لاجل انها من اسرار الشيطان وكما اسعد الرشديون من فرقة ككر ربح
 فقرات كانت في هذا البحث وهذا كان انخر ربح من اعداء الجاهل للرشديين
 ولا اهل السبعة والذين من السبحين فاة سكا من الفرق لاطلة والكلايين
 الخرفين جمع اهل هذه الالهة كورس ما انفقوا دقيقة من دقائق انخر ربح
 قبل اتحاد صفة الصبح كيف لا وما اسعد هذا انباعد اتحاد ايضا
 واكتفى ههنا على تقى حكاية واحدة فقط تعلق به هذه العبارة (فاعلم)
 ايها القس ان لو طر الامام الاول فرقة بر ونسخت والربس الاقدم
 من مصطلح الاله السجدة لتوجه الى اصلاح هذه الالهة ترجم الكتب المقدسة

المسجدة وهو ان الان مستند اهل الشيطان انصا كتب على هذه الرسالة عشر
 رسائل ماعل في رسالة من هذه الرسائل هذه العبارة وهو كان من معتقدى
 التليب وكان من طرامع فرقة ارباب الذين تكر التليب فاد كانت هذه العبارة
 في عهدك لتلك نهب وقلها في اياته ولما تركت التكلف ابعد الذي
 اركبه في الآية الثامنة فكسب في احدى (ان المراد بالاله الاب والادم الابن
 وبالروح القدس) فان هذا التكلف صعب جدا واطل الله كان
 هذا التوجيه نعيما جدا احمر مع معتقدوا التليب هذه العبارة التي هي
 معتدة لعمدتهم وحملوها حرا من صفة الرسالة واخر صاحب مرنان الملقى
 ايضا على رؤس الشهداء في المظهر نالى وقعت بي وبه سنة الف ومائتين
 وسبعين مائة محرقة ولما رأى شريكه انه يورد عليه عيات اخر لادعها
 من لافرا ربا انخر ربح باذلال لافرا ربح ايراد هذه العبارات الاسر فقل
 اسم التالو شريك ان انخر ربح قد وقع في سعة التولية مواضع لا
 انخر ربح في عبارة يون حنا الامكار سعد وكتب هورن في تحفة هذه
 العبارة التي عسر وور قائم نبي تقريره محض وكان في نقل ترجمه جمع
 تخبره خوف ملال الاطر وخلص سامعوا تفسير هنري واسكان بطيحه
 انصا فاعقل حلالة الطلعة من هذا العسر بر ما قول قال حامدوا
 هذا التفسير (ككنت هورن دلائل اسرهم من ثمه؟ وحلالة
 تقريره الثاني هذا الدين ينسبون ان هذه العبارة ككاذبة وجوه)
 الاول (ان هذه العبارة لا توجد في نسخة من نسخة الرواية التي كتبت قبل
 انخر ربح من لا عشر) والذى (ان لا توجد في نسخة المطبوعة التي طعت
 بالحد والتهذيب في الداء في الرمال الاول) والثالث (ان لا توجد في ترجمة من التراجم
 المدونة ضد الالهية) واولا (سبالا توجد في اكثر اسبح المدونة اللطيفية
 ايضا) والخامس (ان لم يترك احد من اقدماء ومورس الكنيسة) والسادس
 (ان امانة فرقة بر ونسخت ومصطلح ديبهم اما اسعدوا او وصعوا عليها
 صلا من السك والذين يقولون بصدقه هذه العبارة اول انه توجد في ترجمة
 الالهية القديمة وفي كثير من نسخ تالو حنا لا طرية وتكبت) واشتد
 (انهم توجد في كتاب عقيد يونيه وكتاب ادان الصلوة للكنيسة الرواية
 وفي كتاب الصلوة القديم للكنيسة الالهية وتكبت بها بعض اعداء
 من لسانح اللطيفية وهذا الدليل محذوران والامور ان طيبة التي

٢١ على سبيل
 النخلص

٧١ على الصلوة
 من

الإنسان لم يأتها إلا أن اتعصم الناس بل ليجب أنهما (الحاققة قال آدم كلا ذلك في دنيا شرح هـ بن الازين (السطح كرساخ هذه التمسارة من الترس والقالب ان اسحق القديم جدا يكون جهب هكذا ماتت وانتهى عمره وقال انكسار لانطمان اية طبيعة طبعه كسا ثم ساروا الى قرية) (المفسد الثالث في اثبات النحر يقف بانفصال) (الشاهد الاول) الآية الثانية عشر من الباب الخامس عشر من سفر الخليفة هكذا (وفي قوله اعلم طالما ان نسلك سيكون ساكنة في غير ارضهم و يسمدون هم و يصيغون عليهم ارضهم ارضهم ارضهم) وهذه السارة (يستعدون هم و يصيغون عليهم) وكذلك الآية الرابعة عشر من هذا الباب وهي هكذا (وكفى النعب الذي يستعدهم الناديه ومن بعد هذا شرح حيون عالي) تدلان على ان المراد بالارض ارض مصر لان الذين استعدوا وصيغوا على اسرائيل صانعيهم الله فخرج بعد هذا واسرائيل بمال حرمل هم اهل مصر لا غيرهم لان هذه الامور لا توجد في سرهم والاية الاربعون من ايات الكتاب في عشر من كتاب الخروج هكذا (وكان جمع ماسكني اسرائيل في ارض مصر ارضهم وتلايين سنة) في بيت الاثني عشر من الاسطر من الاول من طينهم واما في الثانية ومع قطع النظر من هذا الاختلاف والنحر يصافون لبيان اية في كلتيه صفة بغير لاوت فيه الامور (الاول) ان موسى عليه السلام ان من لاوي واسرائيل لاوي ابني لاوي لانه ابن يوسف بنت لاوي من حات الام واسرائيل ابني قاهن لاوي من حات الاب عسرا كان لاوي من عسرا كما هو مصر في ارض اسرائيل من سفر الخروج والباب السادس والعشرين من سفر العدد وقامت جدموسى عليه السلام قدولد قبل محيى بن اسرائيل ان مصر وكما مصر به في الآية الحادية عشر من الباب السادس والاربعين من سفر الخليفة فلا يمكن ان يكون مدة اقامة اسرائيل بمصر اكثر من مائتين وخمس عشرة سنة والثاني ان نور خيهم ومفسر بهم متفقون على ان مدة سكوتهم في اسرائيل كانت مائتين وخمس عشرة سنة من تصيغات علماء يروى في كتاب في اللسان العربي مسمى (برشد الطالبين ان الكتاب المقدس اثني عشر) وكتب على عنوانه (طبع في مطبعة مجمع كنيسة الانكليز الاسقفية في مدينة هانتس سنة ١٨٤٠ مسجيه) وصطفت تواريج حوادث العلم من يدى التكمون ان ميلاد المسيح في الفصل السابع عشر من الجليل الثاني لهذا الكتاب وكتبت

السور في حاتى ككل سادسة في حساب اثني عشر السور التي من يدى التكمون الى الحادثة في حات الباب السور التي من هذه الحب دنة الى ميلاد المسيح في الصفحة ٣١٦ (٢٤٩٨) اقامة اخوة يوسف وابيه في مصر ١٧٠٦ (وفي الصفحة ٣١٧ (٢٥١٣) صبور الاسر الذين خرجوا من مصر في ١٤٩١ انتهت عسرا في فائة اسفطاسا الاقل من اكنز بن مائتين وخمس عشرة سنة وصورة الفصل هكذا ٢٥١٣ هذا هو مختار التورجين وسفح على قول المفسرين ٢٤٩٨ و٢٤٩١ في صدارة ادم كلا ذلك التي تنقل رجتها على قريب ٢١٥ الثالث وقع في اسب الثالث من رسالة يوس الى اهل غلاطية هكذا ١٦ (قال الواهد كال قدوم عدها ابراهيم وفريته حيث بل بقل وذراعه مطرا الى الكثرة بل قبل ولدو يتسك مطرا الى الوحدة التي هي المسيح) ١٧ (ما قول ان العهد الذي اتي الله من قبل للمسيح لا يستطاع التاموس الذي ورد بعد باربع مائة وثلاثين سنة ان يكسده حتى يعصى البعد) وكلامه وان كان لا يخلو من الخطاء كما ستعرف بخلاف عبارة الخروج بخدمة مصر بمجة لا ما عتد المدة بانقصر المذكور من رسائل العهد الذي كان من ابراهيم عليه السلام وكان مقصدا كتبوا على دخول اسرائيل في مصر الى زبول التوراة الذي هو مشا حرم من حروجه هم مصر وما اختار مدة سكوتهم في اسرائيل في مصر بالعدد المطور ولما كان البيان المذكور غاطا بفسا صحفت الآية الاربعون من اسباب الثاني عشر من سفر الخروج في الصفحة السامر بنو اليونانية هكذا (وكان جمع ماسكني اسرائيل وابوهم واجدادهم في ارض كنعان واراض مصر ارضهم مائتين وثلاثين سنة) مريد في حاتين السهتين هذه الاعداد الاوهم واجدادهم واراض كنعان قال ادم كلا ذلك في الصفحة ٣٦٩ من الجلد الاول من تفسيره في دبل شرح الآية المذكورة هكذا (اتفق الكل على ان مصر هذه الآية في غاية الاشكال) انتهى اقول ليس مضمونها في غاية الاشكال بل غلط في كاستعرف به اقصا ثم نقل تلك القصر عسرا السعة السامرة في دقل (وعسرا اسكندر باتوس مواطنة لساورة السامرة وصكتير من الاقاص على ان السامرة في حق الكنف الخمسة لموسى عليه السلام اصح وهذا الامر مسلم ان اسكندر باتوس في نسخ الترجمة ابوتية اصحها وقديمة من كل نسخها الموجودة ولا شئت

من ابناء ابي من سفر الخروح في الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٦٢٥
هكذا (فخروج عمران يوحنا ناسا غنة) خرف فيها لفظ المنة بانه اسم
ولم طعت هذه الترجمة نسايا الاجتهاد في عهد السبا ارايوس
اشب من وكان كثير من القسسين والرجال والعلماء اليونانيين على اللسان
العبراني وامرلي واليوناني وعبرها بازاين جدهم في "تصحيفها كايطسهر
هذه المنة التي كدوها في اول تلك الترجمة ما عالج ان هذا الخريف
مدرصهم قصد لتلايق القبط في لب موسى عليه السلام لان بكاح
امنة حرام في بتوريه كما هو مصرح به في الآية اثنا عشر من ابيثا
عشر من سفر الاحادي في لاية التسعة عشر من الباب العشري من السفر
المذكور وفي الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨٤٨ هذا الخريف
موجود ايضاً (الان هذا في) الآية ثمانية من ابيثا الرابع من سفر التكوين
هكذا (وقال فان له) ولدت في الحقل فابن علي هابيل
احيه عقله) وفي "المنة اسلمه" يونانية وانتراجم ابيدعة هكذا (وقال
فابلهابيل احيه له) فخرج الى الحقل ومبصارا في الحقل) الى اخرها
فهذه الصادرة (تصل فخرج الى الحقل) مستفحة من العبرانية يقال
هورن في الحلة في الصفحة ١٩٣ من لمحمد اناس من تفسيره
(توحد هذه الصادرة في الصفحة ابيدعة واليونانية والاراميه)
وكذا في الصفحة الاطليبية التي طعت في بل كلان والس وحكم ككي كانت
بالحالة في الصفحة العماوية ولاشبهه في انها عبارة حسنة) انتهى ثم قال
في الصفحة ٢٣٨ من العهد الاول المذكور (قد تكون صارة الترجمة
اليونانية صحيحة وان لم توجد في نسخ المبراة الى وحدان لا نسلخ العبرانية
مكتوبة كانت او مطبوعة ناقصة في الآية المذكورة نقصا تاما و مترجم
الترجمة الاكبرية التي هي محتوية لم يهتم عنها في ابيهم ترجم هكذا
تكملة قال مع هابيل احيه واخر هذا النقصا الترجمة اليونانية وتوافق هذه
الترجمة اسلمه السامر في و انترجمه الاطليبية والارامية وترجمة ايكوبلا
والنصيران اللسان في لسان ابيدعي والفرقة التي نقلها فلان يهودي
انتهى وقال دم تلاك في "المنة ٦٣ من المجلد الاول من تفسيره صل ما قال
هورن وادعت هذه الصادرة في الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨٣١ و
١٨٤٨ ع (اسلمه اللث) في الآية ثمانية عشر من ابيثا السابع

لا حد في وفاة يونس ما عجز الامر ككبه منها دة هذه الالة
واسوا رايخ شس هذه على بل في جانب هذه الالة لان اراهم عبه
اسلام لم يدخل كند من دحوله الى ولادة المصطفى خمس وعشرون
سنة وان استحق كل ان ستم سنة حين تولد له يعقوب عبه السلام
وان يعقوب لم يدخل مصر كل ان مائة وتدين سنة في بجموع مابس
وحس عشرة سنة ولادة فامة بني اسرائيل في مصر مابس وحس عشرة
سنة ما كل اربع مائة وتدين سنة) حتى وحامو نمير هذه في اسكت
بعد ما لما من هذه الفامة بني اسرائيل بل في مصر مابس وحس عشرة
سنة تعلموا عبارة اسامية فامة (لاشبهه ان عدد ما عجزه مدوفة
وتول كل سنة كل وقع في التي) انتهى مصر ان مصر لهم لا توحيه
عذره لعدرة اخروح التي في الصفحة العبرانية مسوى الاعراف بانها خطا
وانه فلان كلام يونس ايضاً لا يخلو عن الحسا لانه اعتبر المنة من العهد
وهذه العهد كان قبل لا يدا في سبب السلام كانه مصر في ابيثا
السابع عشر من سفر التكوين والاية العديدة والعشرون من ابيثا المذكور
هكذا (ما مابس في دية لا يخلو في لذي يند لك صارة في هذا ابيثا
في السنة الاخرى) وترون ابيدعة في سهر لث من خروح
اسر ان كلام مصر في ابيثا اسلمه عشر من كل الخروح ودا
باعتبرت حساب سبي مصر حاتم كلاك كور المنة بقدر اربع مائة
وسبع سنين وهو مصرح في توارخ فرقة بر ومنت ايضاً لا يعلما وتدين
سنة كما ادى في يونس في الصفحة ٢٤٥ من مشد الصائين هكذا
سنة ٢١٧ ميثا في الله مع ارام وتبدل اسم بزمهم سنة ١٩٩٧
ونمين ابيثا وتخت لوط وهلاك هادوم
وطامور او امما وصا يوديم بالثا من اجل

(ثم في الصفحة ٢٤٧ هكذا ٢٥١٤ منخ الشربامة على حل سنة ١٤٩٠)
انتهى ما ذا طرحت اقل من الاكثر في اربع مائة وسبع سنين هكذا
٢٥١٤ (تبيه) ما دعت ان يونايد كانت عنة عمران هو الصحيح
٢١٧ و ١٤٩٠ كما شهد هذه الصادرة ابيثا احديده من الانكليزية والعربية
٢٠٧ والفاطمية والهدية لكن المحب ان الاية العشر

٨ في الترجمة العربية
المطبوعة سنة ١٨١١
هكذا (ياخذ عمران يوحنا
يدعته روجته وفي الترجمة
الفارسية المطبوعة
سنة ١٨٣٩ (وعمران
يوكيد عنه خود اسكاح
دراورد) وفي الترجمة
العبرانية المطبوعة
سنة ١٨٤٥ (وعمران
يوكيد عنه خود راجعه
حو ديزني كرفت) وفي
الترجمة الهندية المطبوعة
سنة ١٨٢٢ (وسنة
١٨٢٩) وسنة ١٨٤٢
عمران ابي يونس
يوحنا سبي يوكيه

[illegible]

من الباب السادس من سفر الخروج هكذا (مولدت له هارون وموسى
وفي اسحق اسامى و تزوج اليونانية هكسدا) (هولت له هارون
وموسى ومريم احسدا) (سبط مريم احسدا) (سبط من امريئة قال ادم
كلارك بعد نقل صخرة السبعة المامرة واليونانية (نظي الحضي من احدة
لتحقيق ان هذا اللفظ كان في المتن العبري) (اسم اهد التاسع) . الآية
السادسة من الباب العاشر من سفر العدد هكذا (واذا هتفوا ونحوا مرة
تالسة بالقرن يهاون كاول مرة. يضع الطيام الحاملة نحو احشوب) وتوحد
في اخر هذا. الآية في امريئة اليونانية هكذا (وارا محتوا مرة تالسة يضع
الطيام اخر يسة للا رجعال واذا يحوا مرة رابعة يضع الطيام التالسة
للارحولي) قال ادم كلارك في الصفحة ٦٦٣ من المجلد الاول من تفسيره
(لمزيد كرمرة واختربة هت لكه نعلم انهم كانوا رجالحون بالعب ايضا
ونذلك نعلم ان المتن العبراني هه ناقص بعب اليونانية هكذا * واذا يحوا
مرة تالسة يضع الطيام للارحمال واذا يحوا مرة رابعة يضع الطيام
اسماليه للارحمال) (الشاهد العاشر) قال المفسر ه رسل سنة من
اخر الآية اختلفت عنس واول الآية الزامة عنس من باب السادس عنس
من كتاب انقضاء شئ دوتو حذف من (الترجمة اليونانية وتواد هذه اعادة
(قول لها لو احدثت صفة فترعات من راسي وسعتهم مع سدي ورا طلت
بالسجار في الجدار فاصبر صديا كسائر الناس فتومنه واحذت صفة فترعات
وسحت مع السدي ورا هت) انتهى (اسم اهد الحادي عنس) قال ادم
كلارك في الصفحة ١٦٧٦ من المجلد الثاني من تفسيره (سفتت من الترجمة
اليونانية الآية لتالسة كاهها الانط شكنيا والاية ٤ و ٥ و ٦ و ٩ و
٣٧ و ٣٨ و ٣٩ و ٤٠ و ٤١ وسفتت من الترجمة العربية في الباب
لذلك و من الآية الاولى الى الآية السادسة والعشرين والاية التالسة
والعشرون) (اسم اهد الثاني عشر) الآية السابعة عنس من الباب
الثاني والاربعين من كتاب يوب هكذا (ومات يوب شي معر او احشيت التالسة
العبرانية عليها وزد علم في الترجمة اليونانية هذا القدر) (وبعث مرة اخرى
مع الدين يختم الرب) ويريد ايضا نفع فيها ياب اسب يوب ويون
احوا له على سبيل الاختصار ويقول كامت وهر دران هذه التالسة حزو
من الكلل الالهامي وسلها قلو ويول هس تراضا وكان النسل يسلون

في الساب الثامن من الحصة الاولى من المجلد الثاني من تفسيره (كتب لوقا في الالة السادسة من اسب الثالث صباعا لما في الترجمة اليونانية ونعم لونه ان هذه الصارة هي الصحفة فادخلها في ترجمه لكلم اشعيا) انتهى وقال صاعوا تصمهم هيري واسكال (منزده هذه الالة حد نجان الهنا بعد لهط يرى انظر الالة السادسة من اسب الثاني والخمسين والترجمة اليونانية) انتهى ملحق الصرافي بحرف بانقصاص بانعزاف هؤلاء المفسرين وهذا الصريف قديم جدا اعترف آدم كلارك (الشاهد الخامس عشر) قال آدم كلارك في دبا شرح الالة السادسة من اسب الرابع والستين من كتاب اشعيا (اعتمادى انه وقع النقائص من خط الكاتب وهذا الصريف قديم جدا لان لترجيزه المتقدمين لم يحدروا على معنى الالة بساتنا حشا كما قدموا عليه الفأخرون منهم) (الشاهد السادس عشر) قال هورن في الصفحة ٤٧٨ من المجلد الرابع من تفسيره (سفقت اية ثامة ما بين الالة الثالثة والثلاثين والاربعة والثلاثين من اسب السادس والخمسين من انجيل لوقا فنزله بعد احداهما من الالة السادسة والثلاثين من اسب الرابع واخترين من انجيل متى اومس الالة الثانية والثلاثين من اسب الثالث عشر من انجيل متى فس يكون لوقا مواضع للاثنتين الاخرى) انتهى ثم قال في الحاشية (وتمضى المتفوق والمفسرون كلهم عن هذا التفسير العظيم لوقا ففسح في متى لوقا حتى توحده عليه هيلر) انتهى على اعرافه سفقت اية ثامة من انجيل لوقا ويجب زيادته فيوه هذه الالة في انجيل متى هكذا (واما ذلك اليوم والساعة فلا احد يعلمهما حتى ملائكة السموات الا في وحده) (الشاهد السابع عشر) في الالة السابعة من اسب السادس عشر من كتاب اعمال الجواريين هكذا (فلم يأتين لهم روح يسوع) انتهى على اقرارهما سفد نقط يسوع وادخل هذا القصة في الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٦٧١ وسنة ١٨٢١ وصدا رتهما هذا (فلم يتركهم روح يسوع) (الشاهد الثامن عشر) الانجيل الذي ينسب الى متى الان وهو اول الانجيل واقدمها صدهم لس من تصديقه فبقيا لا يشعروا صدماء حرموه لان انقضاء اسب صحفة كافة وضم المفسرين من التأخرين على ان انجيل متى كان في اللسان العبراني وهو صرح وقصد سحب تحريف بعض الفرق المسيحية والانجيل الموجود الان

في عهد ارحن وكنهه يهود وشن في ترجمته اليونانية على هذا الصارفة بحرفة فحصل عند احد ماء السحيين والائمة انذ كورس وانقصون من فرقة يرواست على انها جمعية ولم يخرىف بالامانة عذرهم في الترجمة اليونانية قال هورن (الدهر انها حيلة وان كنت في المسيح) انتهى اقول اداسم كك ونها قبل المسيح يبره ان العدما السحيين من عهد الجواريين الى الف ونقصا ثقتنا كما وانقصون هذا الصريف كلام الله لانهم كايامنا نين الى هذا الزمان انهده الترجمة ومنعدين بها صحفة والمبرانية بحرفة (الشاهد الثالث عشر) وقع بعد الالة اذ لثة من رور الرابع عشر في الترجمة اللاطينية وترجمة انهيوبك والترجمة العربية وحده وايضا نوس من الترجمة اليونانية هذه الصارة (فحقوقهم قديمون وهم يحدرون بالسنهر وسم انعد بن تحت صدهم وافواهم مكدوس من الفس) والرورة (واحداهم سرعفة لعدت الدم وشهلكة والسفك في طرفهم ولم يرعوا طريق السلامة وخوف لله لس عموموا امام انصهم) انتهت ولا توجد هذه المارة في نسخة المبرانية بل توجد في رسالة موس الى اهل رومية فلا تخلوا اما اسدهم ملها البهو د من امبرانيه فهذا هو الصريف بالانصاف واما زادها المسيحيون في زاجهم لاصلاح كلام مقدسهم بولس وهذا هو الصريف بزيادة واحد اخر بين لازم قطعا قال امس كلاوك في ذن شرح الالة السادسة كورة من الرب (وقع بعد هذه الالة في النسخة وايضا نوس من ترجمة انهيوبك والترجمة العربية سة ايات توجد في اسب الثالث من رسالة بولس الى اهل رومية من الالة الثالثة عشر الى اسب منه عشر) انتهى (الشاهد الرابع عشر) الالة السابعة من اسب الاربعين من كتاب اشعيا في المبرانية هكذا (وبصهر جلال الرب ويرى كل بشر قامة الرب) وفي الترجمة اليونانية هكذا (وبصهر جلال الرب ويرى كل بشر معا محان الهنا لان في الرب قالة) قال آدم كلارك في الصفحة ٢٧٨٥ من المجلد الرابع من تفسيره صدماء على صارة الترجمة اليونانية (طلى بالهذه الصارة هي الاصل ثم قال وهذا السقوط في ملحق امبراني قدم حدا منقشم على الترجمة الجبل لدة واللاطينية واسمرا ية وتوجد هذه الصارة في كل نسخة من الترجمة اليونانية وملك لوقا اية اسب دسة من اسب ان شوعندي نسخة واحدة قديمة جدا سقطت منه هذه الالة كلها) انتهى وقال هورن

ترجمته ولا يوجد عندهم اعتماد هذه الترجمة حتى لم يعلم اسم المترجم ايضا باليتين الى هذا الحين كما اعترف به جيروم من افاضل قدمائهم فضلا عن احوال التوراة يقولون رجا لليب لعل علانا اولادنا ترجمه ولايتهم هذا على التحالف ولايتهم اسعد الكتاب الى المصنف باطن واخصيون مادام كل مذهب اعتمادا كافة وغير المحصورين من التأخير ما صرفت فلا اعتماد على قول بعض علماء بر ونسبت الذي يقولون بمجرد طهر بلا برهان ان متى عنه ترجمه وهما انا اورد صيغ شواهد هذا الباب في المجلد التاسع عشر (من اساقى كلو يدنا ريتنكاه كتب كل كتاب من العهد الجديد في اللسان اليوناني الانجيل متى والرسالة العبرانية فان تابعتها في اللسان العبراني امر بقى باللسان لائل) انتهى قال لاردز في الصفحة ١١٩ من المجلد الثاني من الكلبيات (كتب في يديس ان متى كتب انجيله في العبرانية وترجمه كل احد على قدر لياقته) انتهى وهذا القول ترجمه كل احد على قدر لياقته (يدل على ان انا كبير ترجموا هذا الانجيل لم يثبت بالسند الكامل ان هذا الموجود ترجمه علان وانه كان ذا الهام كيف نعد ترجمته من الكتب الالهامية ولما شخ بالسند كونه نسخة ايضا فضلا عن مصوغه دا الهام ثم قال لاردز في الصفحة ١٧٠ من المجلد المذكور كتب اريوس (ان متى كتب انجيله لليهود في لسانهم في الايام التي كان يولس وبطرس يعظمان في الروم) انتهى ثم قال في الصفحة ٥٧٤ من المجلد المذكور لاردز ثلث فقرات (الاول نقلها يوسيس ان متى اعطى الانجيل للمؤمنين من اليهود في اللسان السرائي والثانية دوى لن متى كتب او لا اعطى الانجيل للعبرانيين والخاتمة ان متى كتب الانجيل للعبرانيين الذين كانوا ينشرون شخصا موعودا من تسلا ابراهيم وداود) انتهى ثم قال لاردز في الصفحة ٩٥ من المجلد الرابع (كتب يوسيس ان متى لما اراد ان يذهب الى اقوام اخر بعدما وعظ العبرانيين كتب الانجيل في لسانهم واعطاهم) انتهى ثم قال في الصفحة ١٧٤ من المجلد الرابع المذكور (قال سرلي كتب متى الانجيل في العبراني) انتهى ثم قال لاردز في الصفحة ١٨٧ من المجلد الرابع المذكور (كتب ابي فائس ان متى كتب الانجيل في اللسان السرائي وهو الذي افترده يستعمل هذا اللسان في تحرير العهد الجديد) ثم قال في الصفحة ٤٣٩ من المجلد

الرابع المذكور (كتب جيروم ان متى كتب الانجيل في اللسان السرائي في ارض يهودية للمؤمنين من اليهود ولم يحلط طل الشر بمة مصدق الانجيل) ثم قال في الصفحة ٤٤١ من المجلد الرابع المذكور (كتب جيروم في فهرست التورين ان متى كتب انجيله في الارض اليهودية في اللسان السرائي والحروف العبرانية للمؤمنين من اليهود ولم يتحقق هذا الامر ان ترجمته في يونانية ولا هذا الامر ان المترجم من هو على ان جهة انجيله السرائي موجود في كتب خاتمة سرلي التي جمعها بطرس الشهيد بجهد تموا حذفت خلتها لسانا السريين ادي كاواقي رامن اصلا سريبا وكانوا يعملون هذا نسخة العبرانية) انتهى ثم قال في الصفحة ٥٠١ من المجلد الرابع المذكور (كتب اكنستان فيل ان متى وحده من الاربعة كتب في العبراني وكتب الدقور في اليوناني) انتهى ثم قال في الصفحة ٥٢٨ من المجلد الرابع المذكور (كتب كراستم فيل ان متى كتب انجيله في اللسان العبراني للمؤمنين من اليهودية فانهم) ثم قال لاردز في الصفحة ١٣٧ من المجلد الخامس (كتب ابي دوران متى وحده من بين الاربعة كتب في اللسان السرائي والدقور كتبوا في اليوناني) انتهى و قال هورن في المجلد الرابع من تفسيره (اشار بلرس او كرويس ٢ وكتب ٣ ووات ٤ واملان ٥ وكيو ٦ وبلد ٧ ومله ٨ وهورود ٩ واولد ١٠ وكنين ١١ واي كلاك ١٢ وساش ١٣ وتلي ١٤ ويري نيس ١٥ ودور ١٦ وكامت ١٧ وبكليس ١٨ واري نيس ١٩ وارس ٢٠ وسرل ٢١ واري فانس ٢٢ وكري راسم ٢٣ وجيروم ٢٤ وضمهم من الطوائف القديمة والتأخير قول بي بس ان هذا الانجيل كتب في اللسان السرائي انتهى قوله وضمهم اي مثل (كرى كرى نديون دن) وابدجسو ونهيو علكت ولونتي مس ووسيس وانهاني سيش واكنستان واسي دور وضمهم محس صرح باسمهم لاردز وواتس وضمهم في كتبهم وفي تفسير دوالي ودر ديهت (وقع اختلا في عطيم في الزمان التأخران هذا الانجيل كتب في اي لسان لكن صرح كيرس القديس ان متى كتب انجيله في اللسان العبراني الذي كان لسان اهل فلسطين فبعد القول الذي اتفق عليه القدماء) يعني ان متى كتب انجيله في اللسان السرائي (قولافلا في مثل هذا القسم) انتهى قال جامعا عصر هنري واسكان (سبب فقد ان الصفحة العبرانية

الرابع المذكور (كتب جيروم ان متى كتب الانجيل في اللسان السرائي في ارض يهودية للمؤمنين من اليهود ولم يحلط طل الشر بمة مصدق الانجيل) ثم قال في الصفحة ٤٤١ من المجلد الرابع المذكور (كتب

ان الفرقة الا-سوية التي كانت تترك اوهبة المسيح حרות هذه السخنة وصفت بعد فتنه ير وشلم وقال البعض ان الناصر بن اواسه ووالدين دولوا في الله اسخية حرفوا الانجيل المراتي واخرجت الفرقة الا-سوية فترات كثيرة منه وكتب موسى بنيس في تاريخه قال ارييوس ان من كتب انجيله في عداني انتهى قال روي تاريخه لا انجيل (من قال ان من كتب انجيله في اليوناني علقت لان موسى بنيس صرح في تاريخه وكذا كبير من مرشدي الله السخية ان من كتب انجيله في المراتي لا اليوناني) انتهى وبنيس كتب كتابا صحيحا انت فيه ان التورينة جعلت يقيناس من تصديق موسى عليه السلام واخر بالانجيل لكن مع الاصراف بالخرجات البكرة فيه و بذلك كلامه لس عقول عند اهل التلث لكنه لم كان مدعي لكونه مسخيا وغل في هذا الباب من كلام القدماء المعتبر عندهم ايضا فلا بأس من كلامه فاقول كتب في كتابه المصنوع سنة ١٨٢٧ ميلادية في بلدة بوسن في اصمعه ٤٥ من المجلد الاول في حاشية ديبحة الكتاب هكذا (ينعقدون ان من كتب انجيله في اللسان المراتي ذر العداء الذين اشاروا الى هذا الامر قولهم واحد بالاعتاق وترك ذكر الدين لسوا في غاية درجة الاستد والقول ان بني ياس وارديوس وار جي و بنيسي سس وجيروم افروا يانه كتب في اللسان المراتي ولم يغل احد من القدماء بخلاتهم وهذا شهادة سخية جدا ان الناصب كان في ذلك الوقت في بنهم تاري في هذا الوقت في بن التاسيس فلو كان في قولهم شت مائة لم يحسبواهم لاجل النقص ان الانجيل انبوا في اصل لاجل فلو لم زد شهادته الزمان القديم كله ان في طريقة واحدة ولا يرم منها سخية مائة مائة مائة ان من كتب انجيله في المراتي وما رأيت الى هذا الجليل اصرافا على هذه الشهادة تخارج سبعة الى تحقيق بل رأيت بدل الاصراف شهادته اعداء على هذه الشهادة امبرانية لهذا الانجيل كانت موجوده عند المسيحيين اندر كانوا من قوم اليهود محرفة كانت اوضح محرفة) انتهى علم من الاقوال اندكوره ان من كتب انجيله في اللسان المراتي والحروف المبرانية وانقد ما متفقون على هذا لم يغل احد منهم بخلافه فيكون قولهم في هذا الباب قولنا فصلا كما امر به دولي وورد من عند وارنسخه المبرانية كانت موجوده مسموعة الى عهد جيروم وانه لم يعلم اسم المبراني على وجه التحقيق فظهر ان ما نقل هو من مع

(اسرافه)

من افراده بنصر (ان اللب ان من كتب انجيله في اللسان المراتي واليوناني) انتهى لا يثبت اليه لانه يجره الطن بلا برهان ويقوى قول القدماء ان من كان من المطولين وروى اكثر احوال المسيح عليه السلام بيته وسمع البعض فلو كان موافق هذا الانجيل لظهر من كلامه في موضع من الواضع انه يكتب الاحوال التي رآها ولم يصرح بنفسه بصيغة التكلم كما جرت به عادة سلطا وخلفا وهذا العادة ما كانت مضمورة في عهد الحوار بين ايضا الا ترى ان رسلهم المدرجة في العهد الجديد لوسلت انها رسلهم فانه يظهر منهم هذا الحال للناس طر والافرى الى تحرير لوطا مانه لم كتب الانجيل كله بالسمع وكذا كتاب اعمال الحوار بين الى الباب التاسع عشر لا يسهل منها هذا الحال ولا يصرح منه بصيغة التكلم وبعدها لما صدر شريك بولس في العر حكتك من الباب العشرين من كتاب اعمال الحوار بين بحيث يظهر منه هذا الحال وغير عن نفسه بصيغة التكلم فان حكتك احد عزرات موسى عليه السلام وانجيل يوحنا ففهما عندنا في محل الدراع فاعرفت في لساب الاول وكيف غشيت بخلاف الطاهر بلا رحان قوي و فاما كان المذهب ثقتة من افخره بحيث يدهر منه الحال المذكور موصف بالاعتبار وعلم من كلام جامعي تفسير هدي واسكان ان هذا الانجيل ما كان متواترا في القرن الاول وان التفسير كان خائفا في هذا القرن ايضا في المسيحيين والاملا كان امكرا لاحد خبر به وان وقع بانفرض لا يكون سالا لتركه فان لم يسم الاصل فكيف يصح السلامه بالترجمة ان لم يعلم صاحبها ايضا بالسند الكامل بل الحق انها كلها محرفة وقال ماسنس الذي كان من سنة ٤٥٠ م فرقة ماني كثر في القرن الرابع (ان الانجيل المسسوب الى مني لس من تصديقه) وروفس المراسي قال (ان هذا الانجيل كله كاذب) ووهنا الانجيل كان عند فرقة ماريوني ولم يكن اللسان الاولان فيه منها عندهم الحقيين وكذا عند فرقة ايبونية هذان اللسان الحقيان وتروهما فرقة يوتي وانفسس وانكروهما واكثر موضع هذا الانجيل يورتي (الساعد التاسع عشر) في الآية الثالثة واخترين من الباب الثاني من انجيل مني هكذا (ثم اتى وسكن في بلد سمعي نصره ليكمل قول الانباء انه سيدهي تاسر) وقوله (ليكمل قول الانباء انه سيدهي تاسر) من افلا هذا الانجيل ولا يوجد هذا في كتاب مسك (الشهادة

لا ينعقد المسيحيون في حقه
الان اعتقادا مستلزما

النسوة الى الانبياء لكن اقول مهنا كما قال علي ، كذلك ان هذا كان في كتب الانبياء لكن اليهود ضيعوا هذه الكتب فقصدا لهذا الدرس السجني ثم اقول اني نحر مد بالقصص يكون اريد من ان تصيح فرقة الكتب الالهية فقصدا لا غراض النفسية ولغناذ مه اخرى الب مجرد كالمات كتابا سماه مسؤولا لان السوال وطبع هذا الكتاب في بلدة لندن سنة ١٨٤٣ من المبالاة فقال في السوال الثاني الكتب التي كان بها هذا) يعني ما نقله من (التفت لان كتب الانبياء الموجودة الان لا يوجد في احد منها من هبسي يدعي ناسرا يقال كبراضه في تحسيرة التامع على حتى انتمى كتيبه من كتب الانبياء لان اليهود ضيعوا كتب الانبياء ضلهم بل لا جل عدم فياتهم ومن فوا بضها واسرقوا اعضها) انتهى (قول كبريائهم وهذا هو الاصل جدا انهم من فوا الكتب وسرقوها لانهم لما راوا ان الحواريين يتسككون بهذه الكتب في ابيات مسائل الله المسجية وهذا هذا الامر ويسلم هذا من اعداء منهم كتبنا نقل عهدهم التي انطروا الى جنتهم يقول في التاخرة انطروا فقول « اليهود انخرسوا كتبنا كثيرة من العهد العتيق ليعدهم ان العهد الجديد ليس له موازنة بالعهد العتيق » وبما من هذا ان الكتب الكمية انتمى) انتهى كلام مخرد و يظهر منه انحرار الاول ان اليهود من فوا بعض الكتب وسرقوا البعض لا بل عدم فياتهم والناس في انحراف كان سهلا في سالف الزمان الا ترى كيف انتمت هذه الكتب باصدا منهم من صفحة العالم واقفا فرقت فيها اهل الكتاب بالنسبة الى الكتب الالهية وعرفت سهولة وقوع انحراف في الزمان لعل لعل فاي استحياء عتق او نقل لوقت انهم ضلوا منه بالكتب او بتجارات التي كانت نافعة للمسلمين (الشاهد المشهور) الآية الحادثة عشر من الباب الاول من انجيل متى هكذا (و يوشيا ولد يوشيا وكان يوشيا واسوته في زمان الجلاله بابل) يظهر منها ان يوشيا واخوته اساءه عليه ليوشيا ولول يوشيا كانت اخوة وان ولا دتهم في زمان الجلاله بابل وهذه النكتة كلها الست تصحيفة اما الاول فلا نون كان يابس يوشيا يوشيا وهو ابنا لاس لا الان (واما الثاني فلا نة ما كان له اخوة نعم كان لاسيه يوشيا يوشيا اخوة) واما الثالث فلا نون يوشيا في زمان الجلاله بابل كان امي ممد عشر سنة لا نة تولد في زمان الجلاله الى بابل قال آدم كلالرك (على كملت حلقه الآية الحادثة عشر) هكذا (ولد يوشيا يوشيا يوشيا واخوته ولد يوشيا يوشيا في زمان الجلاله بابل)

انتهى القول بحصول قول كامل الذي هو مختار آدم كلاك ايضا انه لا بد ان زاد
اسم هو بالغهم هبت واسا هرا ن هذا القسط سقط من اللقن هدهما وهذا هو
الخرىف بالتقصان ومع هذا لا يرتفع الاصطراض الثالث ولما صار ث شواهد
الاقسام الثلاثة للخرىف بضمها فكتبت عليها خورا من الاطبات وهذا القدر
يكفي في ثبات دعوى الخرىف بجميع اقسامه ولنع كل اصطراض يرمن جانبهم
في هذه المسئلة ولكل مسائلة تصد ر من صها بروتست فيها الكني اورد ههنا
مخمس مسائلات وان ظهر جوبهاا لغيرهم لمحدوت للتوضيح وزيادة القدة
(المسائلة الاولى) يظهر في بعض الاحيان من تقرير علماء بروتست نصدا
للسوام ولم كان ضره واقف على كسهم ان دعوى الخرىف مختصة بأهل الاسلام
ولم يبقهم احد ويخاطبون في الخرىف من هذه المسائلة والذ لك لا ترى في
رسائلهم القول يد عن التحالف والموافق خلفا ودعوى صحبة ان عانة
أهل التحالف الخرىف بوقع منهم في الكتب السماوية لا كني قد اراد الشواهد
لهذا الامر اين معنى لفظين مستعملين في كتب استأجرهما لستارته وانط
ور موسى بد لك قال هورن في الصفحة ٣٢٥ من المجلد الثاني من تفسيره
للمطوح سنة ١٨٤٢ من البلاد (الفرق الحس بين اراته يعني خلط
الكاتب وبين ويروم بد يدك يعني اختلاف المسارة ما قال ميكابلس انه
اذا وجد الاختلاف بين السار بين اواكثر فلا يكون اعداد قد الا واحدة
والساقية اما ان تكون نحر بغير قصد باوسهم الكات لكن نمير الصحبة
هي غير ماعسم عا ساه من شياك عيطق على الكل اختلاف المسارة واذا اعل
صراحة ان الكات كتب ههنا كد باقية لانه خلط الكات) انتهى فقل الذي
المخار عند التحقيق فرق بين اللفظين المذكورين واختلاف اسارة المصطلح
فيهم بينهم هو الخرىف المصطلح عند في اخر باحلاف المسارة بالمعنى المذكور
يلزم عليه الاعتراف بالخرىف ووجد مثل هذه الاحتلالت في الانجيل
تئين العا على ما حقق ميل ومائة الف وخمين اعا على ما حقق كر بسبح
ولم يعلم عدده على تحقيق شور الذي هو اخر للتحقيق وفي المجلد التاسع
عشر من اناسي كلويد يار نيبيكا في بيان له اسكر بجران تويس بن جمع مثل
هذه الاحتلالت اريد من الفاص اذا عمت هدا ما ورد الشواهد في ثلث
هدايت في الهداية الاولى اخل القول بالتحالفين وفي الثانية القول بالخرىف التي
تعد اتقها من المسيحيين لكن فرقة بروتست وفرقة كاتيك تصد انها

من صعد من هذه الناحيل ابتداءً والآخر اه انكسر من هذه الناحيل
 بانية وكل من يرى سوس جمع هذه الاحياء الكاد في طبعه في ثنت
 مجذبات وبين في مصف وجوب اصعنة السريه الموسوية ووجوب
 احسن مع اصعنة حريم شرة احواري الى احد من هذه الاحل
 انهمي مع من اقرن المصرون هذه الاحل الكاد كانت موجودة في
 احسن ووقال نخر بر بولس رسنه الى اهل سلاعه وبذلك قال عسر
 اوله (وكره هذه الاحول) الى حرة وهذا موافق ما قال في الجند
 احسان من تحسره نخره وقال (وكره هذه الاحول) الى حرة وهذا موافق ما قال في الجند
 من هذه الاحل) فثبت ان ابراهيم لا نجيب في كلام مندهم الاحل
 اندون لاهه ملرك في هذه النصف كايصهر من بعض معاصرت
 سلبه وبسبب (تمبه) ما رمي كلام بولس له كان في عهد احور
 احسن احلى با الى المسيح هو الذي وهو قريب من افسس وهو شر
 احسن احلى با الى المسيح هو الذي وهو قريب من افسس وهو شر
 طاب واور وبيكليس وبسبب ويزر ومايش (ابول) (ث)
 في سلبه في عشر من ارسنة ارسنة بولس الى اهل قور قدوس
 هكرا ١٢) فثبت ان ابراهيم لا نجيب في كلام مندهم الاحل
 ر من صعد من هذه الناحيل ابتداءً والآخر اه انكسر من هذه الناحيل
 بانية وكل من يرى سوس جمع هذه الاحياء الكاد في طبعه في ثنت
 مجذبات وبين في مصف وجوب اصعنة السريه الموسوية ووجوب
 احسن مع اصعنة حريم شرة احواري الى احد من هذه الاحل
 انهمي مع من اقرن المصرون هذه الاحل الكاد كانت موجودة في
 احسن ووقال نخر بر بولس رسنه الى اهل سلاعه وبذلك قال عسر
 اوله (وكره هذه الاحول) الى حرة وهذا موافق ما قال في الجند
 احسان من تحسره نخره وقال (وكره هذه الاحول) الى حرة وهذا موافق ما قال في الجند
 من هذه الاحل) فثبت ان ابراهيم لا نجيب في كلام مندهم الاحل
 اندون لاهه ملرك في هذه النصف كايصهر من بعض معاصرت
 سلبه وبسبب (تمبه) ما رمي كلام بولس له كان في عهد احور
 احسن احلى با الى المسيح هو الذي وهو قريب من افسس وهو شر
 احسن احلى با الى المسيح هو الذي وهو قريب من افسس وهو شر

لا عرفت في اسعد الله من عشر من المصرون الى حرة
 بانية وكل من يرى سوس جمع هذه الاحياء الكاد في طبعه في ثنت
 مجذبات وبين في مصف وجوب اصعنة السريه الموسوية ووجوب
 احسن مع اصعنة حريم شرة احواري الى احد من هذه الاحل
 انهمي مع من اقرن المصرون هذه الاحل الكاد كانت موجودة في
 احسن ووقال نخر بر بولس رسنه الى اهل سلاعه وبذلك قال عسر
 اوله (وكره هذه الاحول) الى حرة وهذا موافق ما قال في الجند
 احسان من تحسره نخره وقال (وكره هذه الاحول) الى حرة وهذا موافق ما قال في الجند
 من هذه الاحل) فثبت ان ابراهيم لا نجيب في كلام مندهم الاحل
 اندون لاهه ملرك في هذه النصف كايصهر من بعض معاصرت
 سلبه وبسبب (تمبه) ما رمي كلام بولس له كان في عهد احور
 احسن احلى با الى المسيح هو الذي وهو قريب من افسس وهو شر
 احسن احلى با الى المسيح هو الذي وهو قريب من افسس وهو شر
 طاب واور وبيكليس وبسبب ويزر ومايش (ابول) (ث)
 في سلبه في عشر من ارسنة ارسنة بولس الى اهل قور قدوس
 هكرا ١٢) فثبت ان ابراهيم لا نجيب في كلام مندهم الاحل
 ر من صعد من هذه الناحيل ابتداءً والآخر اه انكسر من هذه الناحيل
 بانية وكل من يرى سوس جمع هذه الاحياء الكاد في طبعه في ثنت
 مجذبات وبين في مصف وجوب اصعنة السريه الموسوية ووجوب
 احسن مع اصعنة حريم شرة احواري الى احد من هذه الاحل
 انهمي مع من اقرن المصرون هذه الاحل الكاد كانت موجودة في
 احسن ووقال نخر بر بولس رسنه الى اهل سلاعه وبذلك قال عسر
 اوله (وكره هذه الاحول) الى حرة وهذا موافق ما قال في الجند
 احسان من تحسره نخره وقال (وكره هذه الاحول) الى حرة وهذا موافق ما قال في الجند
 من هذه الاحل) فثبت ان ابراهيم لا نجيب في كلام مندهم الاحل
 اندون لاهه ملرك في هذه النصف كايصهر من بعض معاصرت
 سلبه وبسبب (تمبه) ما رمي كلام بولس له كان في عهد احور
 احسن احلى با الى المسيح هو الذي وهو قريب من افسس وهو شر
 احسن احلى با الى المسيح هو الذي وهو قريب من افسس وهو شر

يستحقون العقوبات الكثيرة شهاب (تم قال تاليه) (سب تخريف مصدر عن اليهود قصدا) وهذا التخريف مصدر عنهم لاجل عداد الدين المسيحي كما هو مصرح في كلام المحقق المذكور فلا تحكى لفرقة يروى وتثبت ان يكرروا التخريف القصدى امدى مصدر عن اليهود في هذه الترجمة وضد فرقة كالك ايضا التخريف القصدى فيهم سامس ما لفرقة في الاعتقادات بهذا التخريف شفت ن فاقول على قول فرقة يروى وتثبت ان يكرروا التخريف لعداد الدين المسيحي هذه الترجمة المشهورة التي كانت مستعملة في جميع معابدهم الى اربع مائة سنة وكذا في جميع معابد المسيحيين شرقا وغربا وما شافوا الله ولا طمس الخلق ولا زعموا تخريفهم في هذه الترجمة المشهورة فكيف لا يحزم الهمم حرموا بالتخريف القصدى المستعملة المرادية انى صككت في اديهم ولم تكن مشهورة بين المسيحيين بل لم تكن مستعملة فيهم اياهم الذين والتمس تخريفهم سواء كان ذلك اخريف ام لاجل عداد الدين المسيحي كما قال القدماء واكتفى على ما عرفت وكما اختار ادم كلارك على ما عرفت في الشاهد الذي والعشرين من القصد الاول وفي القول الذي عشره كما عرفت ه هورن مع قصده في ستة مواضع في اربعة عشرة اية على ما عرفت في الشاهد اشدث والعشرين من القصد الاول وفي القول الثالث عشر واما لاجل عداد السامريين كما هو مختار كى كانت وآدم كلارك وكثير من العلماء كما عرفت في الشاهد اشدث من القصد الاول وفي القول العاشر واما لاجل عداد الذي كان فيهم كما صدر عن عرق المسيحيين في القرن الاول وبعده كما عرفت في الاقوال السابعة وعرفت في القول الثاني ان هذا التخريف القصدى صدر عن الذين كانوا من اهل الديانة وعن المسيحيين الصادقين في زعمهم لاجل مخالفة المسيحيين الاخرين لم يكونوا كذلك في زعمهم ولا يخفى لان مثل هذا كل صدقهم عزلة القصد الدينية وعين مقتضى الدلائل على ما حكته القوة المشهورة المسيلة فيما بين القدماء التي مر ذكرها في القول السادس واما لوجه اخر صككت مقتضيات التخريف في زمانها واسم بعض اخبار اليهود في عهد السلطان الرحوم بايزيد خان فسمى بصد السلام وهو القصد رسالة صفرة في الرد على اليهود سمى بارسالة الهادية وهذه الرسالة مشتملة على ثلاثة اقسام فكل في القسم الثالث الذي هو في بيان اثبات تعبيرهم بعض كلمات التورية هكذا

قد عرفت في الشاهد التاسع عشر من القصد الثالث قول كرى اختتم ان اليهود صيروا كتاب لاجل خفتهم بل لاجل عدم ثباتهم ومن قوا بضمتها واخر قوا الدهن وقوله هو لاجل عدم فرقة كانت (القول التاسع عشر) قال هورن في المختار الثاني من تفسيره في ان الترجمة اليونانية (هذه الترجمة قديمة جدا وكانت معتبرة غاية الاستقامة في يدين اليهود واعداد المسيحيين وكانت تقرأ دائما في مساجد العربيين وما نقل الشايخ مسجدة لاطنيين كانوا اليونانيين الاعتمها وكل ترجمة لها الكنيسة المسيحية غير ترجمة حريك ترجمتها في اربعة اخرى مثل العربية والارسية وترجمته تهيون وترجمته اناك القديمة وترجمته الانجليزية التي كانت مستعملة قبل حيروم وتقرأ هذه فقط الى هذا اليوم في الكنيسة اليونانية والكديس الشرقة) ثم قال (والحق صدقنا انها ترجمت قبل ميلاد المسيح عاشرين وخمس ومئتين سنة او عشرين وست ومئتين سنة) ثم قال (وكي لكم الشهرة دليل واحد وهو ان مصنف العهد الجديد ما قدوا العبارات الكبيرة الاعتمها وجمع الشايخ اللند ما فيباريس وجيروم ما كانوا واقفين على اللسان العربي و كانوا معتدين في الاقل منهم الذين كتبوا بالالهلم وهو لاء الناس وان كانوا في باب الدين في غاية الاحتمال ذكرهم مع ذلك ما لم يكونوا اللسان العربي امدى هو اصل الكتب وكانوا راى من يهد الترجمة وكانوا يصحبونها كاد في جميع معادهم والكنيسة اليونانية كانت تعتقد كتابا عدسا ونهضها (ثم قال (وهذه الترجمة كانت تقرأ في الكنيسة اليوسية واللاطينية الى انف وخمسة و كان اللند يؤخذ منها وكانت هذه معتبرة في معابد اليهود في اول القرن ثلث اسدل المسيحيون عليهم من هذه الترجمة اعدوا الكتبهم على هذه بانها ليست موافقة للثق العربي وحاولوا في اعداء القرن الثاني يستطون العبارات الكبيرة منها ثم تركوها واختاروا ترجمة انجولا كانت مسجلة في اليهود في اول القرن المسيحي وفي المسيحيين الى مدة فكثرت نقولها وقت فيها الاغلاط لسب تخريف مصدر عن اليهود قصدا وكذا لك سب علمه الكاثين ودحول صدرة الشرح والحاشية في المتن) انتهى بقدر الحاشية وقال واردمس على كالك في اصفحة ١٨ من كتابه المطبوع سنة ١٨٤١ (ان ملطسي الشرقي حرموها) انتهى مست من اقرار محقق في تدوير وتثبت ان اليهود حرموها قصدا حيث قال ولا (حملوا في اعداء القرن الثاني

بعد ايجادها ايضا كما رأت حال متجني لوط لما التفت الى ترجمته في التناهد المدي والثنين من المصد الثاني (امول الحادي والعشرون) قال المشرها رسي في الصفحة ٢٨٢ من المجلد الثاني من تفسيره في مقدمة كتاب يوشع (هذا القول ان المتن القدس حرف لا يرب فيه وطهر من اخلاق النسخ لان المسرة الصحيحة في المتن حكمة لا يكون الا واحدة وهذا الامر مضمون من اقوال قريش من الذين ان الحارات النسخة حداثا دخلت في بعض الاحيان في المتن المطبوع لكن يصح ان دليل على ان التخرجات في كتاب هوشع اكثر من سائر كتب العهد القديم) ثم قال في الصفحة ٢٧٥ من المجلد الثالث (هذا القول صادق ابيه ان المتن الذي في القول ان كانت عند الناس كل بعد حادثة بخت نصر بل لعل فيها ايات حلية: مرة في انتعج حانة الخريف ماسة الى الخلاء التي حصلت له في وقت مامد عديم (رام) انتهى في الام هذا المشر غير متجني الى السان (امول الثاني والعشرون) قال والتسن في الصفحة ٢٨٣ من المجلد الثالث من كتابه (مصدر مدي على ان ارجس كان يشكوك في هذا الاحداث وكان يفسد الاحداث بمحكمة مثل نقول الكتابين وشراقتهم وعدم ملاحظهم وقال جبروم التي لما اودت ترجمة العهد الجديد قالت نسخة ان كتاب مدي هو حدث اختلافات) انتهى (اقول ثالث والعشرون) قال آدم كلارك في مقدمة من المجلد الاول من تفسيره (كان الترجمة الكتابية في اللسان الاصلي من الترجمة المتضمنة من حودة قبل جبروم وكان بعضها محرفة في رواية ترجمة الخريف وبعض مواضعه منقضة للروايع الاخر كما بنعت جبروم) انتهى (القول الرابع والعشرون) قال وارو كالك في الصفحة ١٧ و ١٨ من كتابه المطبوع سنة ١٨٤١ (قال دكرهم في الصفحة ١٧٨ من كتابه ان لوهم اليه هو دكرهم في كس العهد القديم (في وامنح بحيث نفسه عليها القاري بسهولة ثم قال خرب على اليهود مثلوات المسيح غريبا عتليا تمطال علم من علماء برونسنت ان الترجمة القديم قرى على المسيح ويقرأ اليهود الان على نهج اخر وعندي ان نسخة الخطاء الى الكتابين من اليهود والى ايمانهم خبر مؤسسه الى جهل المرحم القديم ونسأله لان محطلة اليرور في المسيح وبعد كانت في اليهود اقل من محطلة في كهر) انتهى (القول الخامس

(انهم قد وجدوا في شهر تموز انثورية اسمي عتدهم باللود ان في زمان طي واه وهو بعد بخت نصر ان في الميث قد طلب من احدهم اليهود الثورية قهر خاتوا على اظهارة لانه كان منكر العص اوامر هاجت مسجون رحلا من احد اليهود فعبوا ماشاء من انكالت التي كان كرها ذلك الملك حوشتها اذ اخرجوا على نفهم فكيف يؤخر ولعقد على آمد واحدة) انتهى كلامه من هذه واقول على قول عملاء كالك ان ملطدي في الشرق اذ اخرجوا مثل هذه الترجمة المشهورة بين المسيحيين استعماله من كالمهم شرقا وغربا سيما في كنسكم ايفاف ونجسية سنة على ماحق هورن واثر غير منهم في نسخها فكيف رد قول عملاء برونسنت في تخريركم ابرجة اللاتينية التي كانت مستعملة في كنسكم لاوله هم احصاء قور في هذا اصاب (امول العشرون) في المجلد الرابع من اماني ٢ كلو يسار يس في بيان قال كركي كانت ان نسخ العهد الفتي التي هي موجودة كنسك ما بين هواجف وار لينة واشدل من هذا وقان ارجع اسخ التي كانت كنسك في اية الة لغة اوالمة عدت مامر بمجلد السورى اليهودية بها كانت نسخ عتدهم كبرية السخ التي كانت ممدمة عددهم وصر الى عهد قال وبق ايض ان اسخ التي مضت على كتابها سنة في نو جد وان مصت على كتابها سنة في سنة اولمة سنة في غاية اندرة) انتهى مامر دا كركي كتاب مدي عليه اعتماد مودة ونسنت في نسخهم كتب العهد القديم ان اسخ التي كانت كنسك في ادية مسافة اوالمة ما وصت اليه لوصت اليه اسخ التي كانت ما بين اع وارب وارب وارب وجهه ابر اليهود صبروا السخ الاول لا بها كانت نسخ عتدهم كنسك من عتدهم عتدهم وهكذا قال وابق اقول ان هذا الاعداد واد صرح حصل بعد ظهور محمد صلى الله عليه وسلم يارب من ما بين قلب انحت جميع اسخ لعتدهم استعماله من صيغة العلم واثر غير منهم ارا بلغ الى هذه الرينة وبغت عتدهم اسخ التي كانوا يرصون بها فكان لهم محال واسع للخرير في نسخهم بعد زمان محمد صلى الله عليه وسلم ايضا فلا استعمال في تخريرهم بعد هذا الزمان بل لطيف ان كتب اهل الكتاب قبل ايجاد صيغة المطبع صيكت صا ليلية للخرير في كل قرون من القرون بل هم لا يكتفون ولا يسلون

كتاب الله و ليس باجاة
كثير من العلماء الخففين من
هذه
الى مجموع الكتب العهد
التي والجديد

الاقول الممولة لتسعين (القول الثموني) قال هرون في الساب الثاني من مجلد الثاني من عيره في بيان اسباب وقوع ويربوس ريدك الذي عرفت معناه في صدر حواش هذه نسخة (بومعهه اسباب اربعة) (اسب لاولة) (غمعه الكاتب وسهوهه تصوير على وجوده الاول الذي كان على الصارة على انكاتب التي ماسق او الكاتب لم يعهم قوله فكنت ما كتبوا كذا في الحروف الصرافية وانونا به كانت من هذه فكسب احدهم يمل الاخر وانكاتب ان الكاتب طر الاعراب حط او تلط الذي كان يكتب صبه حر. المرف او ما فهم اسل المطلب ماصلي المصدره وظلغ والراع ان الكاتبات تنقل من موضع الى موضع فكت نفسه لم يرض بمحو ما كتبت وكتب من الموضع ابدى كان ترك مرة اخرى واني ما كتبه قبل ايضا والخاص ان الكاتب ترك شيئا بعد ما كتبت شيئا اخر منه وكتب انكاتب الكاتبا اعطى ووقع على سطر اخر هفطت هفارة ما و الساب ان انكاتب علف فيهم اذ لم يصب لمصحة فكنت على دهمة كاملة فوقع انكاتب و اسمر ان جهل انكاتبين ونقلهم مساً عطيم لوتوع ويربوس ريدك باهم دهوا عماره الحبة او التفسير جز. المن ماد حلوها) (والسب انني) فخص السبعة الثموني عندها وهو ايضا يتصور على وجوده الاول انكاتبه امراب الحروف والنساق ان الاعراب ابدى كان في مصحة ظهر في جانب اخر منها في مصحة اخرى وامر ببحر في اصحة الاخرى وفهم جزأ منها وانكاتب ان امرة للمروة كانت مكتوبة على الحاشية بلا علامة فلا يصل الكاتب الثاني ان هذه الفترة كتبت في أي موضع فطاط) (والسب الثالث اسصح الجب والاصلاح وهذا ايضا وقع على وجوده الاول ان الكاتب فهم المبرة اسججه في نفس الامر نفصة او حلف فيهم المطلب او تحفل ان العبارة غلط بحسب القاعمة وما كانت غلطاً لكن كان هذا المطلب الذي صدر من المصنف في نفس الامر الثاني ان بعض المحققين ما اكتفوا على اصلاح المطلب نعمت القصة فقط بل بدلوا الصارة المير النصيحة بالاصح او اسب طوا المصنوع او الامد المزاودة التي لم يظهر لهم فرق فيها والثالث وهو انك الزجوه وقوطا اهتم سمووا العفريات المف له وهذا التصرف وقع في الانجيل خصوصاً ولاجل ذلك كثر الالتفات في رسائل

والعشرون) كتب خيلس كوادولس الزاهب في رد كتاب احد الشريف ابن زبني العابدس الاصمغاني كتاباً سمعه بالحيالات وطبع هذا الكتاب سنة ١٦٤٩ عدل في الفصل السادس منه (يوجد التحرير كيرا بعدا في نسخة انصافه سمع في كل سليمان ونظر رب افلا لشهر باكلس انوارات كاه وكذا نقل رب يونان حر مال كتاب يوشع بن نون وكذا انقصات وكنار السلاطين وكتب اشعب وكتب الاسر بلايين ونقل رب يوسفاني الزبور وكتب اوب وراهوث واسير وسليان وهؤلاء كلهم حرفوا ونحن النصرا اوب حانطنا هذه الكتب لنرم اليهود الزام التحرير ونحن لاسلم المطلبهم) انتهى فهذا الزاهب في القرن التاسع عشر يشهد على تعريف اليهود (اهل البس والعشرون) قال هرون في المصحة ٦٨ من المجلد الاول (عيلس في باب الاط في انه وجدت اسمرات انكذابة في التوراة) ثم قال في المصحة ٤٤٥ من المجلد الثاني (المقامات المخرقة في التقي الصرافي فليله اي فسمعة معط كاذكراً اولاً) انتهى (القول السابع والعشرون) وصل عز مصصال من مرقه ونسنت الى السطمان حيمس الاول بهذا المصنوع (ان الر يورات التي هي داحلة في مصكتنا صلوتنا مخافة للمرى بازباده) وانفسار والتدليل في مائتي ٢٠٠ موضع تخفيف) انتهى (القول الثامن والعشرون) (حال مستر كار لائل المريجوز الانكازون) فحدوا المطلب وانحوا الملق وحدوا اجمال وجعلوا مطلب الاجيل المدي كال سميا (معوما وعند هم الصفة احب من التوروا لكذب احق من الصدق) (القول التاسع والعشرون) (امندى مستر ورت من ارا كين كونسال للرجة المديدة فالا ان الرجة التي هي مروجذ في السكارة بمهوه من الغلاط وقال للتيسين ان ترجمكم الانكازية المشهورة حرفت صدرات كتبت العهد الفتيق في لمخبة ومساويه واربعين موضعاً وصارت سدالرد المس غير محصورين صكتب العهد المديد ودحو لهم النار) وهذه الاقوال الثلاثة المندرجة في القول ٢٧ و ٢٨ و ٢٩ نقلها عن كتاب وار دكانك وحرف التطويل ينهي عن نقل اقوال اخر وسيظهر اكثرها في النواهد المذكورة لانفسد الثلثة ماطوى انكشخ عن نقلها واكتفى عن نقل قول واحد اخر حاو على اعتراف انحاء البحر بصف من من نقل ماسواه ويصير به

سواء انقرضت الكتب في اواخر حصوصها ولاجل ذلك كثر الاختلاف في رسائل بولس وثبت ان بعض المحققين حصصوا العهد الجديد مع بقا للرجة الاطبية وثبت ان المتصدين حرقوا ما حرقوا فقصدا وثبت ان اهل الدين والديانة ايضا كانوا يخربون قصصنا لا بد الله لئلا نضع الاعتراض وكانت تخريبهم بغير ترجم بعددهم فانه في قبة من دفاق الخريف باقية واي اسسه د لوفك الان ان ايصحين اديس كانوا يحرقون عساكه الصليب وما كانوا راسين بركه وتلك الجده والمصب حرقوا هكده في بعض النيران التي كانت تسمى من الاسلام بعددهم ورحم هذا الخريف بعددهم كما رحمة تخريبهم في سنة فرقههم بل لما كان هذا الخريف اشد ما بعدهم من الخريف الذي صدر في مقابلة فرقههم كان ترجمه ايضا اشد من ترجمه ذلك (ان اصفه) ان المسيح عليه السلام شهد حقيقة كتب العهد عذري و كانت محرفة له شهد به بل كان عليه ان يشر اياهم ودعي الخريف ما قول في ادوار اول الله لئلا نثبت ان الله على كتب العهد ان في وحيد ولم يوجد مستند متصل بها بل مصدريه كما عرفت في اقصا ان في الكتاب الاول وقد صرفت يدانها في حق كتاب اديس في هذه الاقوال من العهد ان في وفي حق الخوف من في شهادته الات من عشر من المتصدين واستغرف في حق كتاب الخوف وكتاب شبيب الات من فرقت وقد ثبت جمع انواع الخريف فيها وثبت الخريف من اهل اديس والديانة يصانها لئلا يبد الله لودع اضعاف كاعرفه عن قريب في اقوال المتدين فصررت هذه الكتب مسكوكة عندنا ولا نتم الاحتجاج على بعض الات هذه الكتب لانها يجوز ان تكون ملققة راده استجيبون من اهل الديانة في ادوات التي في وفي اقوال التي في في سنة اخرقة لا يونية وانعرفه المارسيه فرفقه ما في كثير ترجمه هذه الخريف بدمهم لكونه مؤيدية لمثلهم الممونة كما عرفت في سنة فرقة اديس وبولس كيسي وكان هذه الخريفات ترجم بعددهم لان الفرق في الله المذكورة كانت تترك كتب العهد التي في اماكنها او اكثرها وقد صرفت الكار الفرقة الاولى في الهديانة الثانية من حواء المداينة الاولى وقليل في تاريخه في بيان حال الفرقه اديس يونية (كانت هذه الفرقه تعتقد انه يوجد اهل واحد من احدى شاق الخريفات يجمع حرق الخريفات في ادوات ومبشرين كتب العهد العتيق

بولس انكون المارة التي تعنها عن العهد العتيق معترقة لترجمة الزواني والرايح الى بعض الخريفات جعل العهد اشد بدمه في لترجمة الاطبية (السر الرابع) الخريف العهد الذي صدر عن احد لاخل مظهره سواء كان الخريف من اهل الديانة اومس البتد عين وما لازم احد في المتدينين القدماء اريد من مارسيوس وما شقي اللامه احد اريد منه بدمه هذه الخريفات ايضا وقد الامر ايضا بحرق بعض الخريفات العهدية صدرت عن اديس كانوا من اهل الديانة والديس وكانت هذه الخريفات ترجم بعددهم بدمه سنة مفعوه او يدع بها الاعتراض النواردي عليها) انتهى كلامه رحمه وورد هورن منه كثيرة في بيان اقسام كل قسم من الاقسام الاربعة وله كل في ذكرها طوله تركها لكن اذكر الامه التي نفسها تخريف اهل الديانة وديس من كل حرق قتل مثلا في قصدا الاية السالدة والاربعون من الات في وعشر من اهل لوطا لان بعض اهل اديس خدوا من عقوبة الله لم يترك سابقه لا وجهه وترك قصدا في الات الاول من اديس من هذه الامه في اديس في الاية اصفه عشر وهذه الاعتراضات المذكورة في الاية الخامسة والعشرين ثلاثيم السك في اسكارة الدما نعمة لرم على هذا اسلام وبدل له في عشرين احد عشر في الاية الخامسة من الات الخامس عشر من الزينة الاول لبولس ان اهل اقوروس وثلاثيم الزام الكذب على بولس لان هذه الاسخريوصي كال قصدمان قبل وترد بعض الات في الاية الثانية واثبتين من الات الثالث عشر من انجيل مرقس وورد هذه الات على بعض المرشدين ايضا لانهم خيلوا انها مؤيدة لمقراري وريد بعض الات في الاية الخامسة والثلاثين من الات الاول من انجيل لوطا في الترجمة السبعينية والمارسية واسرية واليهود من غيرها من اقوام وفي كثير من اقوال المرشدين في مقابلة فرقة يوتس كيسي لانها كانت مكررة ان عيسى عليه السلام فيه صصال انتهى حين هورن جميع الصور المختصة في الخريف ومن يراها في وقت في الكتب اسما وفيه فاقول ادا ثبت ان صارات الخشبية والنفس د حلت في بعض لجهل الكاثوليك وعقلهم وثبت ان المتصدين اهلوا امارات التي كانت على خلاف الاعتقاد في رجمه اوتي نفس الامر وثبت انهم بدلوا الصارات الخريفية بالصحيحة وبسقطوا ما دلت وهو لا اوده زيادة وثبت انهم

وقد عرفت في الباب هذا التاسع عشر من المقصد الثالث ان كبرياست وعلماء
كذلك يمتنعون ان اليهود صعدوا كتابا لاجل عشتار بل لاجل عدم
ديانتهم ومن غوا العصر واحرقوا الحق فيكون هده الكتب
داخلة في سعة عشر بل اقول الكتب التي اقصاها الان لاجل بل بفرقة
به وتثبت ولا فرقة كذلك ولا لغيرها ان كبر فقد انها من العهد القديم
هي واز يكون اكثر داحلا في سعة عشر والكتب المعقودة هذه الاول
مصر الحروب الرب الذي ساهذ كره في الآية الرابعة عشر من الباب الحادي
والعشرين من سفر العدد وقد عرفت في ان شاهد العسر من القصد
الثاني وفي تفسير هزري وسكان (تعال ان موسى كتب هذا السفر لتعليم
يوشع وكان فيه بيان حدود ارض مواب) انتهى والثاني كتاب
التي الذي جاء ذكره في الآية الابعة عشر من الباب العاشر من كتاب
يوشع كما عرفت في ان هده الثامن عشر من العدد الثاني وكذا جاء ذكره
في الآية الثامنة عشر من الباب الاول من سفر صمويل الثاني والثالث
والرابع والخامس ثلثة ككتب سليمان عليه السلام احدها الف
وخمسة واربون وثانيها تاريخ الصوفان وثالثها ثلثة الاف امثال وشي
من هذه الاصل الى الان باقي ايضا كما عرفت وحاء ذكر هذه الثلثة في الآية
الثانية والثلاثين والثلاثين من الباب الرابع من سفر الملوك الاول
قال اسم كلاك في نسخة الثاني من تفسيره دين شرح الآية الثانية والثلاثين
في حق الاصل واربون (الامثال التي تنسب الان الى سليمان في تفسيره
اوسمينة وثلثة وعشرون مخيف وان سسم قول اسحق ان الابواب
السمينة من اول الكتاب دست من تصديق سليمان عليه السلام فست
مابة وحبون مخيف ومقي من الف وخمسة واربون مشيد الاسد
فقد ان قلت ان اربور التاسع والعشرين الذي بعد الآية وكب على صوابه
اسم سليمان بسس بداخل فيها والاصح ان الربور المذكور منفسه ابوه
داود لاجل سميته) انتهى كلامه ثم قال في شرح الآية الثالثة والثلاثين
في حق تاريخ الصوفان (حصل لقابول اخفاء فلق عظيم لاجل قصدا تاريخ
المخلوقات فقد انادنا) انتهى اسناد من ككتاب قوانين السلطنة
تصنيف صمويل الذي جاء ذكره في الآية الخامسة والعشرين من اسباب
العاشر من سفر صمويل الاول السابع تاريخ صمويل والثامن تاريخ

اعطاها الاله الثاني وهذه كلها تحفة لله بعد الجدي) انتهى كلامه وقال
لاردن في الصفحة ٤٨٦ من الجلد الثاني من تفسيره في بيان حاشية هذه الفرقة
(كانت تقول ان اياه اسهروا غير اني صبي وساه عسي لمؤخر اربعة موسى
لانها كانت تحفة لانه لا تحي) انتهى وقال لاردن في الجلد الثاني من تفسيره في
حاشية هذه الفرقة ما كبر (الحق المؤرخون على ان هذه الفرقة كلها ما كانت
تسم الكتب المقدسة لله في كل وقت وكب في اعمد ان كل
صفحة هذه الفرقة هكذا اخذع ان يخطا ان اليهود واليهود كل موسى
وانتساء اليهود وسكانات تملك لاية سائمة من الباب
من التبريل بل في حاشية بال اسحق قال من اسرار وخصوصا) انتهى
واقول ان لوقضا الطر من كونها اربعة او ثمانية فلا تستمر
هده الكتب كلها لانه ما بين هدها اربعة الكتب كلها ولا استمرها
فكيف يدان الكتب المستقلة في اليهود من العهد القديم كانت
وثمن التي لاساه الان فرقة برونست اوستة وان من التي يساهها فرقة
كذلك لان في هده الكتب كتاب لايضا وكل اليهود مدعوا المسيح
وكذا الما حروب منهم عبرة من لا سئلونه اليه بل ما كانوا يمتنعون
سوة دانيال ايصا ويوسعس نوزح الذي هو معة عند يمين ومن علماء
اليهود المتعصبين وكان بعد اسحق صدي السلام يعرف في تاريخه هده
القدر فقط ويقول (من عندنا كتب الوفاء قصص اقصم اقصم بل عدها
اثان وعشرون كتابا عبط فيها الحوال الارمنة لمصية وهي الهادة
منها خمسة لموسي فيها بيان اسداء الخلق ان موت موسى
وثلثة عشر كتابا لانيه فيها الحوال ارمشهم من موت موسى صدي
السلام الى زمار السلطان ارمشهم في ارمش كتب مستندة على جد الله
ونسبه) انتهى فلا يثبت من شها فده حقيقة هده الكتب الدا ونة لانه بين
عبر التورات مسعة عشر كتابا واصل ان غير التورات عند فرقة وتثبت اربعة
وثلاثون كتابا وعند فرقة كذلك احدوا ارمشهم كذا ومع ذلك اذع ان اي كتاب
من هده الكتب كان داحلا في سعة عشر لان هده التورح نسب الى
حرق لوسوي كره المسهور ثلثين آرمش ايصا في تاريخه عاصم ان
هذه الكتب بين وان لم يوجد الان كما اعتده داخيل في سعة عشر

لا وهذه الآية
هكذا وان جميع
الذي ساقوا من
فيل سراق
ولم يسمي
نسخ لهم القم
م

المهرسة الكداني بل كل هذا كتاب آخر وهو مسمود الآن). انتهى وقدرت
أن يوبخ بسبب أن من قبل كتابين آخرين غير كتابه المشهور وهو
مؤرخ مصر عند اسحق بن عيسى بن عيسى بن عيسى بن عيسى بن
ولا عذر عرقه بر ونسبت ايضا على اثارها وقال قد من انكس من
على، كالتك في كتابه السبعين بركت الصديق وهو في لسان الهند وطبع في
سنة ١٨٥١ (أما في اصله على أن الكتاب المسمود من الكتاب المسمود
لست اطل من عشرين) انتهى (ثبته بعض البشائر) المأخوذة عن اهل
الكتاب ووجد في الكتاب الاسلامية القديمة والاتحاد الآن في كتاب اسط
عندهم فلما كانت موجود في هذه الكتب المسمودة ثم ثبت شهادته
يوسيس أن خمسة كتب كانت مسمومة الى موسى في صهيون اكن لايم أن
هذه الخمسة هي الخمسة القديمة الآن من اطارها - ثلاثة لا يبعد
هذه الكتب كما عرفت في اسماها الاول والثاني من المقصد الاول وهو
يهودي متعصب فلا يحسب أن تحلف التوراة بالاسم ورة مع اعتقاده
بأنه كلام الله والقول الثالث لو لم يكن هذه الكتب القديمة كانت في عهد
السيح وشهد هو والمواريون لها فلما ان منقضي شهر ذهم هذا انقضى
معد ان هذه الكتب كانت عند اليهود في ذلك الوقت سواء كانت نصيب
الاختصاص التسويب اليهم اولئك وسواء كانت استلات الشريعة فيها
صادقة او يكون مفسها ماسا وبعضها كاديا وليس مفسها ان كل كتب
تصنيف المسموب اليه وان كل حال مندرج فيها صادق ايتذ بل يوصل
السيح والمواريون شت عن هذه الكتب لانه من محرر فظهر صدق القول
بحيث لا يتحجج ال تحقيقه بم لومر ح اسبج في حرة من احرائه اوحكم من
حكاهما انه من عند الله وقت قصرت عنه نصف التوراة فيكون صادقا في ما سواه
من كونه تحت حال التحقيق ولا قول هذا برأي واحتج به بل يحفظوا عرقه
به ونسبت رخصوا السماع من الامر والاما كان لهم معاً ومع من ابدى الله
يسمونه ملحدون واملا في ديار ورياس وجودهم قال محقق عرقه ونسبت على
في الباب انما السمع انما من كتابه المسموع سنة ١٨٥٠ في سنة
شتم (لاريان شعيعا قال ان التوراة من جانب الله وانما استبعدا يكون
اسما هو موجود من غير الله - في الناحية حصان اليهود ادين كانوا في الذهب
رحالوا في الاشبه الاحر مثل من الحرب واصبح احد الاكلان لا صفيق بالوحيد

تأمل التي والتسح تاريخ جد الراعي القريب وجاء ذكر هذه المنة في الآية
الثنين من اسباب التسح والعشر من اسباب الاول من احاد الاليم
قال آدم كلارك في الصفحة ١٥٢٢ من اصله ان في غيرهم (هذه
الكتب مسمودة) انتهى المسمود كتاب سمعيا واحادي صسر كتب
عيد والزاي انطب وساء ذكرهم في الآية الخامسة عشر من اسباب الذي
عشر من السفر الثاني من احاد الاليم والثاني عشر كتب احاد الذي
والثالث عشر عشر هداث عد واراضي اله وساء ذكرهم في الآية
السادسة والعشرين من اسباب التسح من السفر الثاني من احاد الاليم وفي هذه
الاية ذكر تاريخ من الذي انقضى في كلارك في الصفحة ١٥٢٩ من المجلد
الثاني من تفسيره (هذه الكتب مسمودة) انتهى والزاي عشر كتب
بأهو الثاني من حادي وساء ذكرهم في الآية الرابعة والثاني من اسباب العشرين
من السفر الثاني من احاد الاليم قال آدم كلارك في الصفحة ١٥٦١ من المجلد الثاني
(هذا الكتاب الآن مسمود رأسه وان كان موجود في وقتنا في سفر الثاني
من اخير الاليم) انتهى الخمس عشر كتب اسما الذي ابدى كان
في حال السلطان عر بابه من الاول الى الآخر وساء ذكرهم في الآية الثانية والثانية
والعشرين من اسباب التسح والعشرين من السفر الثاني من احاد الاليم
الاليم قال آدم كلارك في الصفحة ١٥٧٣ من المجلد الثاني من تفسيره (هذا
الكتاب مسمود رأسه) انتهى السادس عشر كتاب مسمود اسباب الذي
الذي كان قد حال السحال حرقه. وكو ما بالتفصيل وساء ذكرهم في الآية
الثانية والثاني من اسباب الذي والثاني من السفر الثاني من احاد الاليم
السابع عشر من اسباب الذي على يوشع وساء ذكرهم في الآية الخامسة
والعشرين من اسباب التسح والعشرين من السفر الثاني من احاد الاليم قال
آدم كلارك في شرح هذه الآية (هذه المنة مسمودة الآن) انتهى وفي
تفسير دوالي ورجح مدت (هذه المنة مسمودة الآن) وذكر ان يكون
هذه المنة مسمودة في الاسلاف المشهورة على سادته اورشليم وموت
صديق. وهذه كانت على موت يوشع) انتهى الثمن عشر كتاب تاريخ
الاليم وساء ذكرهم في الآية الثانية والعشرين من اسباب الذي عشر من
كتاب سمعيا قال آدم كلارك في الصفحة ١٦٧٦ من المجلد الثاني من
تفسيره هذه الكتب لا يوجد في الكتب التي هي عندنا لا يوجد فيها

وكانت مسألهم في ذات الله وصحته جيدة وكان الناس الآخرون قائلين
 بالالهة الكثيرة ولا رب أرشد عن اسم نوح أكثر كاتبي العهد القديم وبحسب
 علينا معشر المسيحيين أن نذهب إلى هذا الحد وإيمان العهد القديم كله أو كل
 دفرة دفرة منه حقة أو أن كل كتاب منه أصل أو أن تحقيق مؤلفيه واجب حتى
 هذه الأمور ليعمل الذين المسيحي مدعى عليه فلا أقول رأينا على هذه أنه
 القاء أسس له كلها في مصيبة لا ضرورية في هذه الصورة هذه. أكتب كانت
 نقرأ عموما وكان اليهود والمسلمون لم يسمعوا سلكوا في الحلو لا يرون وأيهود
 رحمو ألبها واسموا لها لكن لا ثبت من هذا المروج ولا سمعوا لغيره هذه
 الشهادة أن المسيح عليه السلام إذا قال مسرا حقا حتى تسارتم الشارات
 إيمانهم جانب الله وهي إلهية وإلهها التقديس هذا هذه الكتب كانت
 مشهورة ومصدق في ذلك الوقت في هذا ما ضرورتا أكتب المحدثات شهادة
 جديدة تكتب اليهود لكن لا بد أن نعلم حاصيه هذه الشهادة وهذه الخاصة
 ماسبة البينة التي ثبتت في بعض الأقوال بأن كل معاملة خاصة ولا تتكلم
 كل رأي بل لعله كل أمر مع ليس هناك الله تعالى معقوب في رسالته وقد سمعتم
 صرايوت وبلغهم مقصود الرب مع أن بين السوء المسيحية رأيا وما حدث
 في حقه أيوب بل في وجوده فدينا وفهمنا شهادة يعقوب لهذا المحدثات أن
 هذا الكتاب كان في وقته وكان اليهود سلكونه وقال وليس في رسالته البينة
 التي يؤمنون بها وكان الناس وعلموا من حاصيه موسى وكذا هو لا يحد لموسى الصدقي
 وهذا الاسم لم يوجد في العهد القديم ولم يعلم أن موسى عليه السلام أكتب
 الكتاب أو علمها من الروايات يمكن أحدا ما جعلهم أن موسى غلب على الكتاب
 أن كان هذا. لكن مكتوبا ولا جعل هو نفسه مدعى فيها لا ثبت صدقي الرواية
 فصلا عن أن يكون ميتي لأجل هذه السجلات بحيث يكون خبره ورسالته
 موقوفين على تحقيق أن يقاس ويعبرنا خالفنا موسى لم لا على أمر تحقيق
 الحسالات الأخر وليس خرف من هذا الشكيرة أنه لا يوجد لغيره تاريخ
 اليهود وشهادته أفضل من شهادته تاريخ أيوب وماليس ويعبرنا بل التي
 التحمل على وجه آخر مقصود في أنه لا يلزم من نقل دفرة من العهد القديم
 في العهد الجديد صدق ذلك العرفه يجب لا نخرج في اعتقادنا بلها التاريخ الذي
 هو مبنيها إلى تحقيق ولا يبرز أن نقرر قاعدة لتواريخ اليهود أن كل قول من
 كتبهم صادق ولا يكون صحيح كغيره كاذبة لأن هذه القواعد

(ما تفررت)

ما تفررت الكتاب آخر وأني قلت في هذا الأمر ضرورة لا لاجل
 أن رسم وإلى ترو لا يبد منه من كيام الحاصيه غالب هصكدا لهم
 يدخلون في انظار اليهود لم يصوروا على الملة المسيحية وثبت بعض انحصار
 منهم عن رسم النبي على خلاف بعض الأمور وبعضها من الملة لكن متى
 اعتبر أمرتهم هذا أن شبهة ان المسيح والمؤمنين أعداء على رسالة موسى
 والاتباع الأحرار تصديق لكل حرم حرمه وأكل قول قول من توارخ
 اليهود وسجنه كل حال متدرج في العهد القديم واحدة على الملة المسيحية
 انتهى كلامه ما مر أنها السب أن كلام تحقيقهم مضائق للكلام في أم لا
 وما قال أن بين الملأ الشهية زائجا في حقة أيوب بل في وجوده قد يثبت
 ما صار إلى الأحرار الأمور لأن ربهم في در الذي هو عالم مشهور
 من علماء اليهود وكذا ميكائيل ويكرلك وسجده سنة في نبرهم قالوا
 أن أيوب اسم فرضي وما كان محله في وقت من لا وفات وكأنه حكاية
 مألوفة وقصة كاذبة وكأنت وروايت وغيرهما فانوا الله كان في نفس الأمر
 ثم القائلون في وجوده استأمر في زمانه على سعة القوال فدل (١) بعضهم أنه
 كان معاصر للمسيح صده السلام. قال (٢) بعضهم أنه كان معاصر ليعيسى وروس
 وبعد به شعب السلام وقال (٣) بعضهم أنه كان معاصر ليعيسى وروس
 أو أورد شير ساهل الأيراني وقال (٤) بعضهم أنه كان معاصر ليعقوب وقال (٥)
 بعضهم أنه كان معاصر للسلي. عمله السلام وقال (٦) بعضهم أنه كان معاصرا
 لبعضهم وقال (٧) بعضهم أنه كان قبل الزمان الذي ساء فيه إبراهيم
 عليه السلام إلى كعب بن قيس هور من يحيى خرفة بر وقسمت (٨) جمعة
 هذه على ثلاث دليل كاف على صحةها) وكذا استأمر في خطوط ربه الذي ساء
 ذكره في الألة الأولى من ادعاء الأور من كتابه أنه كان في أي اسم حتى ثبت
 أقوال فصل بوجارت وأبناهم وكأنت وغيرهم أنه في إقام العرب وقال
 مكالمس والسلي أنه في شعب دمشق وقال يود وماحي وهيلر وكود وبعض
 السب حرم أن خطوط اسم ادوية وكذا في مصنف هذا الكتاب بأنه أيوهو
 أو أيوب أو سليمان أو شعث أو رجل مجهول لا اسم معاصر للسلطان مسا
 أو حرقه مال أو عزرا أو حرم من أن اليهود موسى عليه السلام ثم اختلف
 أقتنن بنون يامسور الأسير معصر المندمين على أن موسى عليه السلام صنفه
 في الناس المرواني وقال أو حرقه أنه ترجمه من السرياني أن السرياني وكذا

الديانة كما تدعون في حكم ميسد ان يتحاسب اهل الديانة على مثل هذا الامر الشيخ اعول حوايه طاهر على من طاح القاصد انشه وحرب المعالصة الاولى وانما وقع انصر بقوله المثل بيق. وانما فيها هم سلعوا حله حتى نقول المعالصة ميسد ان يتجسس الى احره محل بل كان هذا الامر في القند ماه من اليهود ومسيحيين بمنزلة المسخرة الدينية بحسب القولة الشهيرة التي مر عليها في القول السابق من من الهداية الثالثة من جواب المعالصة الاولى (المخالطة الزائفة) ان مسح الكتب القديمة كانت شجرة شرفا وخر باعلا يمكن انخر يرف لاحد لا يملك في كتابكم (اقول) حوايه طاهر على من طالع القاصد النشئة وحوايه المعالطة الاولى وهذا وقع انخر يرف بالاعمال باقرارهم فاي محل لعدم امكانه وفي من هذه الكتب على القرآن المجيد قيس مع الشارقي لان هذه الكتب قبل ابتداء مسنة الصنع كانت قارة للخر يرف وما كان اشتهارها بحيث يكون ماله من انخر يرف الا ترى كيف حرف اليهود وطسوا المشرقى على ما اقرت به فرقة رونسنت وفرقة كالك الزحمة ايونانية مع ان اشتهارهم شرقا وبرا كان اريد من اشتهار النسخة المصرية وكيف انخر يرفهم كما عثت في القول التاسع عشر من الهداية الثانية من جواب المعالصة الاولى بجلال القرآن المجيد قال اشتهاره وتواتره كان في كل قرن من القرون ماسين على انخر يرف والقرآن في كل طعة كما كان محفوظ في اخص يرف وكذا كان محفوظا في صدق ورا كثر المسلمين ومن كان شكا في هذا الباب فليحرب في هذا الزمان ايضا لانه لوراي الحرب في الجسامع الازهر فقه من جوامع مصر ووجد في كل وقت اكثر من القف شخص يكونون حاضرين للقرآن كله على سبيل التجهيز الثاني ووجد كل قرية صغيرة من قرى الاسلام من مصر لا تخلو عن الحفاظ ولا يوجد في جميع ديارها ورياق هذه الطلعة من المسيحيين مع مراعاة بالهم وتوجههم التام الى العلوم والصنائع وكونهم اكثر من المسلمين عددا عدد حفاظ الانجيل بحيث يساوي عدد الحفاظ الموجودين في الجوامع الازهر فقط بل لا يكون عدد هم في جميع ديارها ورياق عشرة وعش ماسين احدا ايضا يكون حافظا لجميع الانجيل فقط في هذه الطلعة فضلا ان يكون حافظا للتورات وغيره ايضا مصحح ديارها من المسيحيين في هذا الباب لسوا في مقابلة قرية صغيرة من قرى مصر وليس الكار

(من)

من اعبيد في هذا الامر خاصة في مقابلة الجارين والى اين من اهل مصر و كان عزيز التي عليه السلام يمدح بمحمد التوراة في اهل الكتاب ويوجد في الامة المحمدية في هذه الطبقة ايضا مع ضعف الاسلام في اكثر الاقطار ازيد من مائة الف من حفاظ القرآن في جميع ديار الاسلام وهذا هو الفصل الديني لامة محمد صلى الله عليه وسلم وبكتهم وهذا الامر انما هو منيرة لتبهم ترى في كل طعة من الطلعات (حكاية) واما ما مر من امره الانكليزي في كتاب في بلدة سهارنمور من بلاد الهند ورأى الصبيان متعلمين يتم القرآن وحفظه فسألهم اي كتاب هذا فقال القرآن المجيد فقال الامير اخذوا احدهم القرآن كله فقال المسلم لم واسرار عدة منهم طامع استبعد هذا الطلب واحدا منهم واعطى القرآن انصر فضل العلم انهم شئت فطلب واحدا منهم كان ابن ثنية عشر ازارمة عشر وامتنع في مواضع طلائع انه حافظ لجميع القرآن يرف وقال اشهد انه ما كنت تواتر لكاتب من لكتب كما ثبت للقرآن يمكن كتابه من صدر صبي من الصبيان مع غاية صحة لاعاد وصطف الاء اب والاورد عدك امورا رول بها استعداد وقروح الصرب في كتبهم (الامر الاول) كان موسى عليه السلام كتب نسخة التوراة وطلها الى الاحبار وسار كراهي اسرايين ووصاهم بمحافظتها ووصها في صدورهم والشهادة واحدا بعد كل سنة سنة من السنين في يوم البعد لاجل اسماح بني اسرائيل فكتات هذه النسخة موضوعة في ايصندوق وكات الصنة الاولى على وصية موسى عليه السلام فلما اقرضت هذه الطبقة تغير حال بني اسرائيل فكتاتوا برتمون تارة وسلطون اخرى وهكذا كان حالهم الى اول سلطنة داود عليه السلام وحسنت حالهم في تلك السلطنة وصد سلطنة سليمان عليه السلام وكاتوا مؤشرين لكن لاجل الاخلافت المذكورة ضاعت تلك النسخة الموصوفة في الصندوق ولا يمل حرمات من صانت سوى هذا انصر انها صانت قبل عهد سليمان عليه السلام لانه لم يفتح الصندوق في عهد داود فيه غير الواحيتين الذي كانت الاحكام العشرة فقط مكتوبة فيها كما هو مصرح في الآية التاسعة من اسباب الثامن من سفر الملوك الاول وهي هكذا (ولم يكن في اسبوت الا الواحيتين العشرتين الذين وضعها موسى بحوريب حيث طاهد الرب بني اسرائيل واخرجه من ارض مصر

ذكر امور تروى بها استعداد
وقروح انخر يرف في كتبهم

ثم وقع الغلات عظم في آخر سلطنة سادن عليه السلام على ما ينهده
 به شهره لشدته بل رتد سليمان وابعد بالله تعالى في آخر عمره فترغب
 الازواج وعنده الامسام وبقي المعاد لها وقد صدمتها وثبت ما بقي له
 عرض بالبولان وهدم موته وقع الغلات اعظم واشدد من الاول بار تفرق
 امصاره من اسرائيل وصارت البصلة واحدة سلطنتين دصرت عشرة
 اسطوط في جانب والاصغر في جانب وصار له دم سلطانه على عشرة
 اسطوطه بلك لانه اسطوطه لاسر نية وصدمه رجمه بسلطان
 سده تالي اليه عيين وسحب لانه سده سلطنة يهودا وشع اكرو والاركان
 دين اسطوطتين لان عور يعصام بعد غا حفس على سرير السلطنة ارتد
 واركان الاسماير احشرة معه وصدموا الاصنام ومن بني منهم على مله
 التور من الكهنة ه حرتي محسكة بهودا ديهده الاسطوطه من هذا
 العهد اتي ما من روميه كانوا كافرين عاشرين للاصنام ثم بدعهم كانوا
 الله يال سادس لاسرور دين عليهم خامس وهم وقر قوهم في اديت وما اخبروا
 في لانت الميككة اوشر مدقوله وعروا تلك الميككة من الوثنيين فحاصرت
 هذه اشريده اعطاه بالوثنيين احصا خلا شدد يدا قتر وجواوث تكوا
 وتوا بد ووسعت اولادهم السامر من بني في عهده يد دمهم الى اخر
 السطوطه الامسر نايه ماكل العهد اسطوط عرض بانوراه وكنه
 و جود مسيح وراة في لانت الميككة صكو وجود معصاه هده حال
 الاسطوطه والسطة الاسرائلية ودم من على سرير سلطنة يهودا
 من بعد موت سليمان عده سلام الى غايه واليه وسمن حبة عشرون
 سده صا وكن تدارون من هذ ذ سلطابن كتر من الوثنيين وشع
 عده الاسطوطه في عهده رجعه ووصفت تحت كل شجرة وعهدت في عهد
 آخدي المدايح لامل في كل جانب وناحية من بلدة اورشليم وصدت ابواب
 بيت القدس وكان قبل عهده نهاب اورشليم وبيت القدس مرتين في
 المرة الاولى تسلم سلطان مصر وهب جميع اسماير بيت الله السلطان
 ومات السلطان وفي المرة الثانية تسلم سلطان اسرايل المرتدو هب
 بيت الله وست السلطان فيها شديدا ثم اشتد اكثر في عهد مساحي
 صار اكثر اهل تيك الميككة وشين وعي مذبح الاصنام في ثايف القدس
 ووضع ابوت الذي كان يصدمه في بيت القدس وهكذا كان حال الكفر
 في عهد اموراه ولم يخلص يوشيا من آمنون على سرير السلطنة تار

(الى)

الى الله توبه نصوحا وكان هو واركانه متوجهين لزواج ابنة الموسوي
 وهم رمسوم الكفر والشرك في بنة مله والاخيه د وكنه مع ذل
 مارأي احد ولا سمع وجود نسخة تورا في سبع عشرة سنة من سلطنته
 ثم ادعى حقيق اسماير في اعام اثنا عشر من سلطنته انه وجد نسخة
 التورا في بيت القدس واعصاها شاما ان كاتب فترا على يوشيا سمع
 يوشب مصعوه شق يبه لاجل البر على عصيان بني اسرائيل كما هو
 مصرح في الباب الثاني واعلم من مسعر لمولاة السان والسب الرابع
 والاثني من التوراد في من احد الادم لكن لا يمتد على هذه اسطوطه ولا على
 قول سلطابن لان السطوطه مرتين على عهد دم ثم جعل ست الاصنام
 وسده الاصنام كانوا دحلون الدت كل يوم وما سمع احد الى سطة صشر
 عامما من سلطنة يوشا اسماير اسم اسورة ولا راه مع اسماير والاصراه
 والرايا كانوا في غاية الاحتداد لاشباع الله الموسوي وكانت الكهنة دحلون
 كل يوم الى هذه المدة ه هب كل احب ان يكون اسطوطه في الست ولا راها
 احد فهدم اسطوطه ما كان الا من مخترجات حفس هه لارأي توحه
 اسطوطه ولا راكين اسماير المدة الموسوية جهما من روايت السابية
 اتي وصلب ايه من اقواء اسنا مسوا كانت صادة او يدبر ص دقة وكان
 اسهدم المدة في جهه ورايها بعد ما سمع نسب اس موسى عليه السلام
 وتل هذ الامواه واكتب ترويح المدة واسعد لتي كان من المخذلات
 اندسية سند ماخرى ايهود وقدماه اسجين كاعرفت كني افطس
 اسطوطه من هنا واقول انه وجدت نسخة التورا في ادم الدمن بشر
 من ساطة يوشا وبقيت معونه ان تلك صشر صنة مدة حياته ولم مات
 وحلى باهو حار على سرير السلطنة ارتدوا شاع الكفر ونسب عليه
 صدهان مصر واسره والحلى انهاء على سرير السلطنة وهو كان مرتدا
 ابقت كاخيه ولما مات حفس واعلى اسرير وكان مرتدا ابص كايه وعده
 واسره تحت نصر مع حفسه من بني اسرائيل وهب بيت القدس وكتر بيت
 الملك واجلس عده على سرير اسطوطه وكان من ثما ايضا مثل ابن اخيه
 ما دخلت هذا ما قول ان تورا التورا في اليهو د حندي شطع قل زمان
 يوشب و نسخة اتي ووجدت في عهده لاعتقاد ها لها ولا يثبت بها
 التورا مع ذلك ما كانت معولة الا في ثلث عشرين سنة ويسدها يعلم حالها

أقدمت فيها نقول عررا ونسج لانحصى ومنها سادنة طيطوس الرومي وهي سادنة عطيفة وقعت بعد عروج المسيح نسج وشين سنة وهذه السادنة مكتوبة بأعصيل الشام في تاريخ يوسف وتواريخ اخرى وهلك في هذه السادنة من اليهود في اورشليم ونواحيه الف الف ومائة الف بالمروج والنار والسيف والصلب وأسر سبعة وتسعون الفا وبعوا في الاقاليم اختلته وهلك جوع كثيرة في اعطار ارض اليهودية ايضا (الامر الخامس) ان اشدما المسحيين ما كانوا منتفذين الى النسخة المبرانية من العهد العتيق بل جهو رهم كانوا يعتقدون تخريبها وكانت النسخة الرواية معترة عندهم سيما ان اخر القرن الذي من اغرون المسيحية هذه لم بلغت احد منهم الى النسخة المبرانية وكانت هذه الرحة مستعملة في جمع معاد اليهود اصب الى اخر القرن الاول فكانت نسخ العبرانية لهذا الوجه اصب قليلة ومع كونها قليلة كانت عند ايهود كما ظهر لك في الهداية التي كتبت في المائة السابعة والبناء لانها كانت تختلف عن اعادة اقدمها اصب كتبت في المائة السابعة والبناء لانها كانت تختلف عن اعادة كثيرة للنسخ التي كانت معتدة عندهم ولذلك ما وصلت الى مصححي العهد العتيق النسخة المكتوبة في هاتين الدتين فبعد ما اعدمو حيث النسخ التي كانوا يرونها فكانهم عمال واسع للخراب كما عرف في نقود العشر من من الهداية المذكورة (الامر السابع) كان في مسيحين ايضا في النسخات الاولى افسح نوح لقبه النسخ وامكان تخريف الخرفين لان توار يخبر تشهد باهم الى ثنت مائة سنة كانوا مبتلين بنواع الخن والاباء ومع عليهم عشرة فلاس عظيمة الاول في عهد السامعون نبو في سنة ٦٤ واستشهد فيه بطرس الجوارى وروجه وقل يوس ايضا وكان هذا العمل في دار السلطنة والالات وتبقى الخان هكذا الى حيوات هذا السلطان وكان الاقرار بالمسيحية بعد حرما عظيميا في حق المسيحيين وان في في عهد السلطان دومنيان وكان هذا السلطان مثل نروعدوا قليلة استيحية فامر بالقتل فظهر اعتل اسام الذي حصل منه خوف استيصال هذه الملة واحلى يوحنا الجوارى وقتل فلبس كلبس وثلاث في عهد السلطان ترسل وكان ابتداء سنة ١٠١ وتبقى اهل هكذا الى ثمانية عشر سنة وقتل فيه آكناش اسقف كورنيه وكليبت

واحد همر انه جمع الارثداد واكثر من اولاد يوشب زالت قبل سادنة تحت مصر وكان وجودها بين اربعة الارثداد كما ظهر التخليل بين الدين ونوحض عنها انها اوتاه نقلها ما لخطون زوالها في سادنة تحت مصر وهذه السادنة هي السادنة الاولى (الامر الثاني) لدعي هذا السلطان الذي اجلسه تحت نصر عليه فاسره وذبح اولاده قدام عبيده اولام قلع عبيده ورأعه بالاسل وارسله الى بابل واسرق بيت الله وبيت الملك وجميع بيوت اورشليم وكل من لي حليل وجميع بيوت الكهنة اخرجها بالنار وهدم سور اورشليم واسر سائر شعوب بني اسرائيل وساهم وعمر تلك المملكة من مساكين الارض وصنعها كرامين وفلاحيين وهذه هي السادنة الثانية تحت مصر وفي هذه السادنة اقدم التوراة وكذا جميع كتب العهد اعني التي كانت مصنعة قبل هذه السادنة عن صحة العالم واما وهذا الامر صل عند اهل الكتاب ايضا فاعرفت منفصلا في الشهد السادس من عصر من القصد الاول (الامر الثالث) ان كتب عررا عليه السلام كتب العهد العتيق مرة اخرى على رءسهم ووقعت سادنة اخرى جاء د صكرها في الباب الاول من الكتاب الاول للنفدين هكذا (لما فتح اخيوكس ملك ملوك الفريج اورشليم اسرق جميع نسخ كتب العهد العتيق التي حصلت له من اى مكان بعدما فقهها واعمر ان من يوجد عند نسخة من نسخ كتب العهد العتيق او يودي رسم الشريعة يدر وكل تخفيق هذا الامر في كل شهر فكان قتل من وجد عنده نسخة من كتب العهد العتيق او ثبت انه ادى رسما من رسوم الشريعة واندم لان استخفة) انتهى ملخصا وكانت هذه السادنة قبل ميلاد المسيح بمائة واحدة وستين سنة وكانت عند ان ثلثين ونصف كما فصلت في توار يخبر وتاريخ يوسف فاندمت في هذه السادنة جميع النسخ التي كتبها عررا كما عرفت في السادنة السادس عشر من القصد الاول من كلام حان منذ كالك (انه لما ظهرت نقولها الصحيحة بواحدة عررا صاحت تلك التناول ابص في سادنة اثنيوكس انتهى ثم قال حان منذ (لما نكل شهادة لصدقة هذه الكتب عالم يشهد المسيح والطوار يون) انتهى القول قد عرفت حال هذه الشهادة في جواب المسئلة الثانية (الامر الرابع) وقعت على اليهود بعد هذه السادنة المذكورة حوادث اخرى ابص من ايدى ملوك الفريج

ولا يوجد عند هرستد متصل الكتاب من كتب العهد العتيق والجدد لا عند اليهود ولا عند المسيحيين كما عرفت. بياضه وطلت مرارا من عسب الطعنا استند النصل في قدره وأصديه واعتدو بعض الفسيفيين في جعل المطرقة التي صكت بنى وبشهم فقال أن سب قتيل أن الانشا عند وقروح المصائب والعق صلي المسيحيين إلى مدة ثلاث مائة وثلاث عشرة سنة ونحن نفحصنا كتب الاسكندر دهم درابا فيها شئنا غير اطلن والنجين وبهذا العدد لا يثبت السند (المعاصرة الخ مسه) أن بعض نسخ الكتب المقدسة التي كتبت قبل زمان محمد صلي الله عليه وسلم موجودة إلى الآن عند المسيحيين وهذه النسخ موافقة لنسختهم أقول أولا أن في هذه المعاصرة دعوى بين الأولى أن هذه النسخ الموجودة كتبت قبل محمد صلي الله عليه وسلم وأثبتت الهيا مائة نسخة وكلتا هاتين النسختين أما الأولى فلا يثبت عد عمره في أصول العسرين من ايهودية الثانية من جواب المعاصرة الأولى أنه لم يصل إلى مصحفي العهد العتيق نسخة عبرانية كتبت في المائة الخامسة أو السادسة بل أن فصل الهم نسخة عبرانية كادمية تكون مكتوبة قبل المائة العاشرة لأن نسخة القديسة التي حصلت أركي كانت هي نسخة تسمى بك دكس لاداباوس وقال أنها كتبت في المائة العاشرة وقال موشيو دي روسي أنها كتبت في المائة الحادية عشر ولما طبع والتد ر هورت نسخة العبرانية بأدينا. اصحيح انكامل حاتف هذه نسخة في أربعة عشر ايف موضع منها أريد من التي موضع في التورينة فقط ما نظر إلى كبرية عظمتها وما نسخ الترجمة أو بانية فثبت منها عدة عندهم جدا. الأولى كودكس اسكندر باتوس والنبية كودكس واحكناوس وأثبتت كودكس ايرغى والأولى موجودة في لندن وكانت هذه نسخة عند المسيحيين في المرتبة الأولى من النسخ مطبوعة بعلامه الأولى والثانية موجودة في عدة رومانيا من اقليم اطاييه وكانت عند المسيحيين في المرتبة الثانية ومطبوعة بعلامه الثاني والثالثة موجودة في بلدة بارس وجها كتب العهد الجديد ففقد وليس فيها كتاب من كتب العهد العتيق ولابد من بيان حال هذه النسخ الثلاث ما قول قال مورر في المجلد الثاني من تفسيره في بيان كودكس اسكندر باتوس (هذه النسخة في أربعة مجلدات في المجلدات الثلاثة الأولى الكتب

الصادقة والكاذبة من كتب العهد العتيق ويوجد في المجلد الرابع العهد الجديد والرسالة الأولى كليت إلى أهل قورنثيوس وأر بور الكاذب المنسوب إلى سليمان عليه السلام) انتهى ثم قال (وتوجد قبل الزبور رساله آلهاني سنس وبعد فخرمت ما بخر في مملوكة كل ساعة هذه من الكليل والتهار واربعة عشر زبوراً ايمانياً الحادي عشر منها في لغت مصر رمى الله عليها ونصها كاذبة ونصها ما حوذة من الانجيل ودلائل يوسى يس مكونة على الزبورات وقوانينه على الأناجيل وباع البعض في مدح هذه النسخة والبعض الآخر في دمعها وريش أعدتها ونسبتين وفي فدايتها كلام على كريب وشمل هكذا أهل هذه النسخة كتبت في آخر المائة وقال بكايلس هو خد خداتها ولا يمكن أن يعرض أقدم من لأن رساله آلهاني سنس كتبت في القرن الخامس وطل هكذا في القرن العشر وقال ونسبتين اسم كتبت في اسكندرية سنة ٦١٥ لا حل لمن هذه نسخة من اصحح التي جمعت في اسكندرية سنة ٦١٥ لا حل الترجمة اسرماية وفيهم دأكر حمراتها كتبت في القرن السابع وهذا مونت عاكي لا يمكن أن يعدل جرما في حق نسخة من اصحح اسكندر باتوس كانت اوضفها تم كتبت قبل القرن السادس وقال ميكايلس انها كتبت في زمان صار لسان أهل مصر لسانا عربيا يعني بعد مائة أو مائتين من تسلط المسلمين على اسكندرية لأن كاتبة يد في كثير من المواضع اليم من الباء والمكس حكا كما تبدل في اللسان العربي فاستبدل بهذا انها لا يمكن أن تكون مكتوبة قبل القرن الثامن وفيهم وألبا بها كتبت في لومس القرن الرابع أو الخامس ولا يمكن أن يكون قدم من هذا لأنها توجد في الأيوب والمصول ووجدت فيها نقل قانون يوسى يس واضفص اسير على دلائل وأدوات كونهها مكتوبة في القرن الرابع وألح من هذا الأول لا يوجد انقسام بالأيوب في رسائل بولس وفقد كان هذا القسم في سنة ٣٩٦ والثاني يوجد فيها رسائل كليت التي منع قرأتها بحمل لوديبيا وكارتيج فاستبدل شملها هذه النسخة كتبت قبل سنة ٣٦٤ وأثبتت استدل شملها قبل حد يد آخر وهو أنه لا في الزبور الرابع عشر الايمانى فترة كانت توجد سنة ١٤٤٤ و سنة ١٤٤٦ وهذه نسخة كتبت قبل هذه البين وطل ونسبتين انها كتبت قبل

زمان جبروم لانه بدل فيها التي احوالي بترجمة تلك القديس كما انه لا يجر
انهم كانوا يقولون القديس هكاري لانه كتب اكويا وادلى اكارا وواسا به الا حرون
بل هذا قاطع كانت قصه ربه هذه بعض اكارا واور في الالة الاحية وقال
ميكليلس لا يثبت بهذه الالة شي لان هذه المسحقة موقوفة عن نسخة
اخرى بالمسروورة فعلى تقدير كونه مسعوبة بالاعتقاد تحقق هذه الالة بالسحقة
التي هي منقولة صحتها لان هذه السحقة مع يكر نصفيبة الامر شتيا بالخط
وامثال الحروف وعدد الاعراب ودليل عدم كونها مكتوبة في القرن
ارباع هذا على دأكر سملر ان رسالة التي سنش في حسن الزبورات يوجد
فيها اوامعا لها في حياتها كان محلا مستدلى اودن بهذا انها كانت
في القرن العاشر لان هذه الرسالة كاذبة ولا يمكن حملها في حياته وكان
الحرف في القرن العاشر في ثمانية اربعة. تنهي ثم قال هورن في تلخذه المذكور
في بل كودكس والمطابق من ط (ك) في معدمة ترجمة ابو اليقظة ان طبع
في سنة ١٥٩٠ كتبت هذه السحقة قبل سنة ٢٨٨ يعني في القرن الرابع
وقال موت فاكر وبان جري كتبت في القرن الخامس او السادس وقال
ديون في القرن الرابع وقال هان في انشاء القرن الرابع وقال مارش في اخر
القرن الرابع من ولا يوجد الاختلاف من نسخين من نسخ هان هان هان
والجديد مثل الاختلاف الذي يوجد بين كودكس اسكندر باطوس وهذه
النسخة (تنهي ثم قال) اسندل كي كانت بالهذه السحقة وكذا نسخة
اسكندر باطوس اسندل من نسخة من نسخة ارجح ولا يمكن قولها ان كانت
نقلت في قرب زمانه من هان هان هان عن السحقة التي ما كانت علامات ارجح
فيها يعني في زمان تركت علاماته في الهول (تنهي ثم قال) في السحقة المذكور
في بيان كودكس افرنجي (ط) وتبين ان هذه السحقة من نسخة التي جعلت
في اسكندر به لجميع اربعة السريانية لكن لا يدل على هذا الامر واستدل
بانه شبه الالة الله. نسخة من ان الالة من الالة التي في هذه
النسخة كتبت قبل سنة ٥٤٢ كي ميكليلس لا يجر اسندل له قولوا ينول
بهذا القدر فقط انه قد عثر وقال مارش كتبت في القرن الرابع (تنهي
فظهر لك انه لم يوجد دليل قطعي على ان هذه السحقة كتبت في القرن
الثاني وليس مكتوبة في اخر كتاب من كتبها ايضا ان كاذبه فرع في الالة
القلاية كما يكون هذا مكتوبا في اخر الكتب الاملاية عا. وعما وهو يقولون

(رجا)

رجا يا بطر ادى منهم عن بعض الترابن لها كتبت في قرن كذا
وقرن كذا. ومحمد الطل والخمين لا يتم دليلا على انهم قد عرفوا
ان اذالة القلاية بين نسخة اسكندر باطوس مكتوبة في القرن الرابع
او الخامس صحيفة موقوفة وطول صير ايضا بعيدا عن نعل لسان
اقام لسان اقليم اخر في مدقة قتيلا. خلاف السحقة وقد استدلوا
على اسكندر به في القرن السابع من القرون المسيحية لانهم لا يطعنوا
في السنة العاشر من النسخة على الاصح لان يكون مراد اخر هذا
لحرف ودليل ميكليلس سلم عن الاعتراض فلا بد ان يسم هذه السحقة
في السنة العاشر الذي كان بحر الخريف فيه واسما يريده ان هذه
كانت في القرن العاشر مكتوبة قبل القرن الثامن والاعلى فلا قال اودن انها
لا يمكن ان يكون مكتوبة قبل القرن الثامن والاعلى فلا قال اودن انها
كتبت في القرن العاشر الذي كان بحر الخريف فيه واسما يريده ان هذه
السحقة مثل على الكتب اسكندر ايضا فاطاهر ان كاذبه كان في زمان
كان فيه غير اسكندر عن الصادق متصر او هذا كان على وجه الكمال
في القرن العاشر واربعه. الفرق من والخراف الى انهم واربهم
اواريد مسند فاد سببا اذالا حطال طريقه اسكندر وكذا طريقه
اسكندر في الطلث الاون ما كانت حديث ورد ميكليلس اسندل لال وتبين
في حق كودكس افرنجي وعرفت قول موت هان وكري كاذب ايضا وعرفت
هول ديون في حق كودكس واسكندر باطوس وقول مارش في حق كودكس
افرنجي انهم كتبت في القرن السابع فظهر ان الدعوى الاولى ليست
لان ظهور محمد صلى الله عليه وسلم على اخر القرن السادس من سريون
المسيحية والاذاعة ان كودكس اسكندر باطوس تسبق على كتب كاذمة
ايضا وان البعض ذمها فمادامها وتبين رئيس اعداءه اسمايين ولا يوجد
الا خلا في بين نسخة من نسخ العهد الصيق والقديم مثل الاختلاف
الذي يوجد بين كودكس اسكندر باطوس وكودكس والخرافا اسطير
ان الدعوى الثانية ايضا سنس صحيفة وافول بلا الوقيضا الضرف فك
وفرصنا ان هذه السحقة كتبت قبل محمد صلى الله عليه وسلم
فلا يصح الا ان الدعوى ان الكتب القديمة لهم كانت خبر موقوفة الزمان ظهور
محمد صلى الله عليه وسلم وبذلك حرفت بل تدعى ان هذه الكتب كانت قبل
ظهور محمد صلى الله عليه وسلم لكنها بلا استناد متصل وان الخبر يكال
فيها قبله قبل وقوع في بعض الواضع بعده ايضا فلا يتساق هذه الدعوى

وجود النسخ لكثرة وصلات عن نسخ نسخ لوجود وحدت الف نسخة مثل
 ايكس ياتوس لا يضر شيئا كان نافع لساكني تدر ان اشتمالي هذه النسخ
 على انك الجارية بخينا واختلا فيها بينها اختلا شديد كما في كود كس
 ايكس ياتوس وكود كس وطحا كاتوس من اعظم الادلة الدالة على تخر يع
 اسلامهم ولا يلزم من عدمه انسخة لا ترى الى بعض النسخ انكاذبة التدر جة
 في اسكندر باوس (الاساس الثالث في اثبات اسسخ) السسخ في اللغة الالة
 وفي اسصلاح اهل الاسلام بيان مدة انتهاء الحكم العملي الجامع للشرع
 لان اسسخ لا يطرأ عند ما على انقضاء ولا على الامور الطبيعية اصلية
 مثل ان صنائع انعام بوجود ولا على الامور الحسية مثل صوت النهار وظلة
 المسيل وعلى الادعية ولا على الاحكام التي تكون واحدة نظرا الى ذاتها مثل
 امتوا ولا تضر كوا على الاحكام المؤقتة مثل (ولا تغفلوا لهم شهدة الهما)
 ولا على الاحكام الموقدة قبل وفاتها مثل (ما عوا وصموا حتى يات هه بامر)
 بل يصرأ على الاحكام التي تكون عدية محتمة للوجود والعدم غير مؤبدة
 وغير موقدة وتسمى الاحكام المصلحة ويشترط فيها ان لا يكون
 الوقت والكاهن والوجه مقدمه بل لا يمس الاختلاف في الكل او احد من هذه
 الثلاثة وليس معنى اسسخ المصصح ان الله امر ان ينفى الاول ما كان يعر عاصته ثم
 بما له ثم مسح الحكم الاول بالعلم الجاهل او امر ان ينفى ثم مسح مع الذنوب
 في الامور المستورة بلزم استعانة الاول فدلالة كل بانه فقه على هذا
 اسسخ لا يجوز عندنا ان يفتق ذلك علوا كبيرا بل معناه ان فقه كل به
 ان هذا الحكم يكون ناقضا على المكدم الى الوقت اعلاي ثم مسح فلهذا
 انوقت اوسل حكمنا الخراطير منه الزادة والنقصان لوالر مع مصلحتها
 الحقيقة هذا يان انتهاء الحكم الاول لكن لما يكن الوقت مد كورا في الحكم
 الاول عند ورود الثاني فحين نقضه ر عنت في اصداره تغيير و طير
 لا تسيده ان امرنا قد دمتم ادى تغير حاله لخدمة من الخدمات ويكون في يتر
 انه يكون على هذه الخدمة الى سنة فلا فقه وبعد انسخة يكون على خدمة
 اخرى لكن ما ظهرت عمر ملك و يث عليه فادامت المدة وعينه على خدمة
 اخرى فهدنا نجسب اندهر عند تطادم موكدا عند غيره الذي ما حبر به
 صر نيكه تغير واما في الحقيقة وعند ادريس حبر ولا استخانة في هذا المعنى
 لا ياتسمة الى ذات الله ولا الى صفته فكيف ان في تبدل المواسم مثل الربيع

وأصعب والخريف والشتاء وكذا في تبديل الليل والنهار وتبديل حالات
الأمم مثل الفجر واعتناء وانحطة والرفق وخبرها حكمها ومصلحها فقال
سواء ظهرت لك أو لم تظهر وكذلك في نسخ الأحكام حكم ومصلحها نظرا
لحال الكافرين والزمان والمكان ألا ترى أن العظماء أخذوا في تبديل الأدوية
والأخذه على حصة سلال البريق وخبرها على حسب المصلحة التي راها ولا
يحمل أحد قسمة على العت والسم هذه والحمل فكيف نضر عاقل هذه
الأمور في الحكم المطلق عالم بالاشياء بامع العدم الأبدى والابدى وانعشت
هذا ما قولت قصة من انقص المدرجة في العهد العتيق والجديد
مدونة ضد مع بعضها كالت مثل أن يوظ عليه السلام زمانا يشه وحلنا
بقرائن الات كما هو مصرح به في الباب التاسع عشر من سرائر كورين أو أن
يهودا أن يقرب عليه السلام زمانا عارز وحده أبه وحجت بالزمانه وودعت
توأمين عرض وزاد كما هو مصرح به في الباب من واثقين من السر المدكور
وداود وسليمان وعيسى عليهم السلام كلهم من أولاد عارض المدكور
كما هو مصرح به في الباب الأول من انجيل متى أو أن داود عليه السلام زمانا من
أوربا وحدث بالزمانه ما هناك زوجهها بالكر واحد ر وحده كما هو مصرح به
في الباب الحادي عشر من سفر صموئيل الثاني أو أن سليمان عليه السلام ارتد
في آخر عمره وكان بعد الاستسلام بعد الارتداد وبني العباد لها كما هو مصرح به
في الباب الحادي عشر من سفر الملوك الأول أو أن هارون عليه السلام بني
علا وصده وأمر بني إسرائيل بدمه كما هو مصرح به في الباب الثاني والثلاثين
من سفر الخروج فقول أن هذه الأمم من واختلافها كاذبة باطلة عندنا ولا نقول
أدب مدونة أو الأمور القطعية السطحة والحسية والأحكام الواحدة والأحكام
مؤنة وإن كان الوقت قبل أو ثقتها أو الأحكام المطلقة التي يرض
هنا الوقت والمكان والوجه فمقدمة لا تكون هذه الأشياء
كلها مدونة بلهم الشريعة ونذ الأكون الأدبية مدونة فلا يكون
أر يور ابدى هو أدب مدونة فخالص المدونة عندنا لا تقول قطعا أنه
باح للتوراة و مدونة من الانجيل كما افترى هذا الأمر على أهل
الاسلام صاحب ميراث خلق وقال أن هذا مصرح به في القرآن والتاسع
وأنا مدونة اسماء الزبور والكتاب الأخرى من العهد العتيق واحد
لأنهم مشكوك في بقاء بسب عدم امت ثبدها المصلحة وثبوت وقوع

هذا النكاح من ولما انتهى والاية اب عدة عشر من اب العشر من سفر التكوين هكذا (اي رجل تزوج اخته امته او اخته امته من عورتها ورات عورته فهذا عار شديد فيقلا انما تسميهم وذلك لانه كشف عورة اخيه فيكون انهما في راسهما) والاية الثانية والعشرون من اب السبع والعشرين من كتاب الاسنة هكذا (يكون ملعون اسم صاحبه من ابيه او امه) فلولم يكن هذا النكاح حارفي في شر بعد آثم وارا هم عندهم الملا بل لم يكون الذين كلهم اولاد الرب والناكحون راينين وواحي الذل وملعون بين فكيف يطل هذا في حق الابية عا هم السلام فلا بد من الاستدراك انه كان حارفي في شر نعمتم ثم نسخ (مائة) ترجم صاحب الترجمة العربية المصححة سنة ١٨١١ الاية الثانية عشر من اب العشر من سفر التكوين هكذا (هي قد من ابني لامر ابي) فاعاد هر انه حرف فقصا فلا يبرر اسع باسنة ال مناح ساره لان فربة الاب شغل بنت العر وائمة وغيرهما (الثاني) قول فله في حطاب توح ونولاد في لالة الله من اب ابنا سبع من سفر التكوين هكذا ترجمه عربية سنة ١٦٢٥ و سنة ١٦٤٨ (وانا عر لانا على الارض وهو حي يكون لكم ما كولا كاجل الاخضر) فكان جميع الطوائف خلافا في تفسيره بوج كان مولاد وحرمت في شربة ملعون وسوء اديوانات المكتوبة منها الطبريزي كما هو مصرح به في الباب سادس عشر من سفر الاحبار والباب الرابع عشر من سفر الاسساء (هاهه حروف ههها ايص صاحب ترجمة العربية المصححة سنة ١٨١١ وترجم الاله لاله لاله كورة هكذا) كل ديب طاهر حي يكون لكم ما كولا فخصر العشب) فراد لعد الساهر من حاله للانشاء اذ اثبات المحرمة في شربة ملعون موسى لانهما في حقها في التورية انها تحسنة (الثالث) جمع يعقوب بين الاختين ليا وراحيل لاني حاله كما هو مصرح به في اب اب سبع والعشرين من سفر التكوين وهذا الجمع حرام في الشريعة لموسوية لاية الدمنة في شرب من الباب الثامن عشر من سفر الاحبار هكذا (ولا تزوج اختك امر ائلك في حب نهما فصرها ولا تكشف عورتها جمه فخر نهما) فلولم يكن الجمع بين الاختين حارفي في شر نعمت بمرم اب يكون اولادهم اولاد ابرنا ولعنا بالله واكثر الانبياء الاسراييلية في ولادهم (الرابع) قد عرفت في انشاهد

الشر بعد الطلعي فمها جميع اعد اعد كما عرفت في الباب الثاني ويتصور التسخين في غير المذكور رات من احكام المدعة الصلحة للتسخين يعرف ان بعض احكام التورية والايجال من الاحكام التي هي من جنس الصلحة للتسخين مدونة في الشريعة المصعدة وقد قول ان كل حكم من احكامهم مدسوسه كيم وان بعض احكام التورية لم تسخين عينا وان حرمة ابيين المكادنة والقس وزنا واللواط والسرقة وشهادة الزور والحيلة في مال ايجار وعرصه ووجوب الصكرام الابوين وحرمة نكاح الاباء والابنة والامهات والبنت ولاعفاء ولعمت والاختوال والطلاق وجمع الاختين وغيرها من الاحكام التورية وكذا بعض احكام الانعزال تسخين يقينا مثلا وقع في اباب عشر من التيجال مرفس هكذا ٢٤ (فقال له عيسى وهو يجاوره ان اول الاحكام قوله اجمع بالعماسيل فان الرب الهنا رب واحد) ٣٠ (ون تحب الرب الهك تة ذلك كله وروحك كله وادراكك كله وقواك كلها هذا هو الحكم الاول) ٣١ (ولبني منه وهو ان تحب جارك كنفسك وليس حكم اخر اكبر من هذين) فهدس الحكمين باقرب في شر يمشا على اوكده وجد ولبسا عنسوخين واسمخ لبس يخصش شر نعمت ابل وحده في الشريعة السابعة اعد بالكرة بكمسه اهي التسخين الذي يكون في شر يمد بني لاحي حكم كل في شر يمد بني صباي والتسخين الذي يكون في شربة بني حكم اخر من شربة هذا النبي واملة التسخين في العهد العتيق والمجد يد غير مخصوصة لكن اكتفى ههها بيهضها فاقول امسالة القسم الاول هذه (الاول) تزوجت الاحوة بالاحوات في عهد ادم صبه السلام ومساره زوجة اراهيم عيهم السلام ابوصا كانت احنا صلاتية له كما يعلم من قوله في حقه المذبح في الالة الثانية عشر من اب السبعين من سفر التكوين ترجمة عربية سنة ١٦٢٥ وسنة ١٦٤٨ (انهما اخي يا خبيطة اذت ابي ولست ابنة ابي وقد تزوجت بهما) والنكاح بالاحث حرام مطلقا في الشريعة لموسوية عينية كانت الاخت او صلا تية او جمعية ومسوة للربا والناكح ملعون وقتل الزوجين واجب الاية : سعة من الباب الثامن عشر من سفر الاحبار هكذا (لا تكشف عورة اخذك من ابك كانت اومر امك ابي ولدت في لنت او صار حارس البنت) وفي تفسير دولي ورجد ميب في ديل شرح هذه الاية (مثل

الاول من المصداق اثبات يوحنا راحة عمران كانت عنه وقد عرف
 المرحون للرجة الربية المصنوعة سنة ١٦٢٥ وسنة ١٦٤٨ تخبرنا
 قصدا لاجل العيب فكل انوموسى زوج حقه وهذا السكاح حرام
 في الشرعية الموسوية الاية الثانية عشر من ايات الكس عسر من سمر
 الاحار هكذا (لا تكس عورة عنك لانها قرينة ايك) وكذا في الاية
 التاسعة عشر من اسب العشرى من السفر المذكور فكل من
 هذا السكاح حراما قبل شريعة موسى لزم ان يكون موسى وهارون
 وموسى اخيهما من اولاد الرب وابنا لهما ولزم ان لا بد حلوا جاعه
 الرب الى عشرة احقاب فكما هو مصرح به في الاية الثالثة من
 ايات الثالث والعشرين من سفر الاستثناء ولو كانوا هم طابقين فلا يخرج
 من حجة الرب من يكون صالحا لدونهم صبح (اخصس) في السب
 الحدى والثلاثين من كتاب اربا هكذا ٣١ (هسننى ادم يقول الرب
 واحهد بيت اسرائيل ويشبهوا عهدا جديدا) ٣٢ (رس من العهد
 الذى عاهدت ابايهم في اليوم الذى احدثت باليهود سرحهم من ارض
 مصر عهدا نقصوه واتصفت عنهم يقول الرب) ولزم من العهد
 الجديد الشريعة الجديدة فبهم اهداه اسرعة الشريعة تكون ناصحة
 للشرعية الموسوية وادعى هذه صحتهم بولس في ليد الكس من رساله
 الى العبرانيين ان هذه اسرعة شريعة موسى على انه عرفه شريعة
 موسى عليه السلام تاسف اسرعة موسى عليه السلام وهذه الاية
 الخمسة لزام اليهود والمسيحيين جميعا ولا ارام المسيحيين اشلة اخرى
 (السادس) يجوز في الشريعة الموسوية ان يصح الرجل امرأته ككل
 صالحة وان يتزوج رجل آخر كذلك المصلحة بعد ما خرجت من بيت
 الاول كما هو مصرح به في ايات الرابع والعشرين من صكت الاسس
 ولا يجوز الصلاح في الشريعة الموسوية الاية الرابعة هكذا لا يجوز لرجل
 آخر نكاح المطلعة الى هو عمره الزاكا صرح به في ايات الخامس والستين
 عشرين من انجيل متى ولما ابرص امر يسوع على عيسى عليه السلام في هذه
 المسألة فعل في حوائجهم (ان موسى ما يجوز لكم طلاق نكح الا نفوه
 فتوكم واما من عرفه ايك كذلك وانما يقول لكم ان كل من طلق زوجته
 لغيره ان ياتوا رجلا اخرى فمرد في من يتزوج تلك المصلحة يرقى معهم

(من)

من جواره انه ثبت اسبح في هذا الحكم مرتين مرة في الشريعة الموسوية
 ومرة في شريعته وانه قد نزل الحكم ناره موافقا لحال الكاهن واللم
 بكي حمت في نفس الامر (السابع) كان الحيوانات الكتيبة محرمة
 في الشريعة الموسوية وسخت حرمتها في الشريعة العسوية ونفت
 الاباحه العامة معنوى بولس الاية الرابعة عشر من ايات الرابع عشر
 من رسالة بولس الى اهل رومية هكذا (فاني اعلم وحقد بالرب عسى
 ان لا تبي تحبس الدين بل ان كل من يحبس لمن يحسد نجس والاية الخامسة
 عشر من اسب الاول من رسالته الى طيطوس هكذا (فاني جميع الاشياء
 طاهرة لاهارين وبس شىء طاهر للحمسين والماعدين لانهم كلهم
 نحسبون حتى عقلهم وصبرهم وهاتان الكلمتان ان كل شىء نجس لمن
 يحسد نجسا وجميع الاشياء طاهرة لاهارين عحيثان في انظار اهل
 ناسرائيل لا يكونوا طاهرين ثم يحصل لهم هذه الاماحة العامة ولا كان
 المسيحيون طاهرين حصل لهم الاماحة العامة وصار كل شىء طاهرا لهم
 وكان مقدسهم ساهدا في اشاعة حكم الاباحه العامة ولذلك كتب الى
 تيودوس في اسب الرابع من رسالته الاولى ٤ (لان كل ما خلق الله
 حسن ولا تعزل بعض شىء ادا اكلناه ونشكر شاكروا لله لا
 يتقدس كلمة الله وباصصرح ٦ ما ذكرت الاحوة بهذا فقد سررت
 المسيح شامعا جيد مترب في كلام الانبياء والتدبير الصحيح الذى اتعت اثره)
 (الثامن) احكام العبادات اتي فصفت في ايات الثالث والعشرين من كتاب
 الاحار كانت واحدا ابدية في الشريعة الموسوية ووقفت في حقها في الاية
 ١٤ و ٢١ و ٢١ من اسب المذكور الفط تدل على كونها
 ابدية (التاسع) كل تعظيم الست حكما ما في الشريعة الموسوية
 وما كان لاحد ان يعمل فيه اذى عمل وكان من عمل فيه عملا ومن لم يحافظه
 واحيى القتل وقد تكرر بيان هذا الحكم والتاكيد فيه في كتب العهد العتيق
 في مواضع كثيرة مثلا في الاية الثالثة من ايات الكس من سفر التكوين
 وفي ايات العشرين من سفر الخروج من الاية الثامنة الى الحادية عشر
 وفي الاية اذنية عشر من ايات الثالث والعشرين من سفر الخروج
 وفي الاية اثنائية واخترين من ايات الرابع والثلاثين من سفر الخروج
 وفي الاية الثالثة من ايات اسب عشرين وكذا من ايات الثالث

والمشربين من سفر الاحبار وفي الباب الخامس من صكت
الاستثناء من الالة الثانية عشرة من خامسة عشر وفي الباب السابع
عشر من صكت ارميا وفي سب السادسة من واخمين والدم
والخمين من كتاب اشعيا وفي الباب التاسع من كتاب عميا وفي باب العشرين
من كتاب حزقيال ووقع في اواب الحدي واشين من سفر الخروج هكذا ١٣
لم يبي اسرائيل وهل بهم ان يخطوا يوم السبت من اجل انه علامة
بينكم وبينكم انكم اهلوا التي انا الرب الذي اظهركم ١٤ فحفظوا
يوم السبت واما اسرائيل فاعلموا ان الرب لا يجمعهم فليقل قولا من عمل فيه
فهلك تلك النفس من شعها ١٥ اعلموا عكم سنة الم والم يوم السابع هو
يوم سنت راحة طهر للرب وكل من عمل غلا في هذا اليوم فليقل ١٦
ويعهد سوا اسرائيل بالرب ويتعهدوه عيدا باجيا لهم مشقا الى الدهر
١٧ حتى وبين يري اسرائيل علامة الى الابد لان الرب خلق السماء والارض
في ستة ايام وفي اليوم السابع اسراج من غله (ووقع في باب الحدي
والثلاثين من سفر الخروج هكذا ٢) ستة ايام فعملوا عملكم واما اليوم السابع
يكون لكم معدا سنت وراحة الرب من عمل غلا فليقل ٣ لانهما
الارب في جميع مساكنكم يوم السبت ووقع في اواب الخامس عشر من سفر
العدد هكذا ٣٣ (ولما كان سوا اسرائيل في اسيرة وحدوا رجلا بلمه
حطبا يوم السبت ٣٣ فاملوا به الى موسى وهارون والجماعة كلها ٣٤
فالتوه في سخن اثمهم لربكم ووا يعرفون ما يحب ان يعملوا به ٣٥ قد ل الرب
لموسي فليقل هذا الابد ويرجع كل الشعب عكم خارجا من الجنة
٣٦ فآخر حور حور الجنة ومات كاهن الرب وكان اليوم دالما صر من
المسح عليه السلام يؤدوه ويريدون قتله لاجل عدم قطع السبت
وكان هذا ايضا من اولة انكارهم الالة السادسة عشر من باب الحدي
من انجيل يوحنا هكذا (ومن اجل ذلك طرد اليهود عسي وحطوا قتله
لايه كان قد فعل تلك الاشياء يوم السبت) الالة السادسة عشر من الباب
التاسع من انجيل يوحنا هكذا (فعمل بعض امر مسيحين ان هذا الرجل ليس
من عند الله لانه لا يحافظ على السبت) الخ وادعلن هذا القول ان مقدسهم
يونس مسح هذه الاحكام التي مر ذكرها في التال اب مع واحد والدم
وبين ان هذه الاشياء كانت اصلا في الباب الثاني من رسالته الى اهل

(مولا)

قولا من ١٦ (فليدركم احدا بيا كول او المشروب او باطرا الى
الاحياء او الالهة او الصوت ١٧ فان هذه الاشياء طلال للامور الرسة
(بالاجان واما احدا ما للسمع) في تفسير دوال ورجر ديت ديل
شرح الالة السادسة عشر هكذا (فليدركم ودا كقوت في كانت)
اي الابد اي يهود عسي ثمة احسام في كل سنة وفي كل شهر شهر
وفي كل اسوع اسوع وحمت هذه كلها بل يوم السبت ايضا واغير سنت
المسيحين فقامه (وقال يشب ها رسلتي ذيل شرح الالة السادسة كورة)
(زل سب كسة اليهود ومانشي المسيحيون في عمل مسيحتهم على رسوم
حولية العريين) تسمى وفي تفسير هدي واسكت (اذ مسخ عسي شريعة
الرسومات لس لاحد ان لرم الاقوام الاجتية دسب عدم ططها قال
باسو ر ولي طار لو كانت محطمة يوم السبت واحدا على جميع الناس وعلى جميع
اقوام الدنيا اذ لم يسخف فقه كاسخف الان حمة ونكالي يرم على
المسيحيين ان يحفظوه عمة بعد طمة كما فعلوا في الالة السادسة لاجل قطع
اليهود ودا نهم) انتهى وما ادعى مقدسهم بولس من كون الاشياء
المد كورة اصلا لا لاسب عداوة التوربة لانه بين علة حرمة اعدوا نمت
بانها (محكة فلاذ ان تكونوا مقدسين لاني قدوس) كما هو مصرح به
في باب الحدي عشر من سفر الاحبار وبين عيه عيد الطير (باقي اخرج
حوشكم من ارض مصر حطوا هذا اليوم الى اجيا لكم سنة الى الدهر)
كما هو مصرح به في باب الثاني عشر من سفر الخروج وبين علة عيد الخدم
هكذا (ندم احيا لكم اني احلست في اسرائيل في الختام اذ اخرجتم
من ارض مصر كما هو ٨ مصرح في باب الثالث والعشرين من سفر
الاحبار وبين في مواضع متعددة منه فليقل السبت (يار رب خلق السماء
ولا ارض في ستة ايام واسراج في اليوم السابع) (الفشر) حكم
المتن كان ادي في شريعة ابراهيم عليه السلام كما هو مصرح به في اواب
السابع عشر من سفر التكوين ولذلك في هذا اذكر في ولا اسمعيل
واسحق عليه السلام ويلي في شريعة موسى عليه السلام ايضا الالة
الثانية من الباب الثاني عشر من سفر الاحبار هكذا (وفي اليوم الثامن
يحتن الصبي) وحق عسي عليه السلام ايضا كما هو مصرح به في الالة
السادسة والعشرين من الباب الثاني من انجيل لوقا وفي المسيحيين الى هذا

الحين صلاة معينة يؤدونها في يوم ختان عيسى عليه السلام تذكرا لهذا اليوم وكل هذا الحكم باقي الى عروج عيسى عليه السلام وما نسخ بل نسخ الحواريون في عهدهم كما هو مشروح في الباب الخامس عشر من اعمال الحواريين وسنتر في النال الثالث عشر ايضا ويتبدد قسوسهم بولس في نسخ هذا الحكم تسدينا يليها في الباب الخامس من رسالته الى اهل غلاطية هكذا (وها انا بولس اقول لكم انكم ان احببتم ان يغفركم المسيح نشي ٣ لاني اشهد ان كل مخزون ملزم باقامة جميع اعمال السوس ٤ انكم ان تتركتم بالتقوس فلا غفلة لكم من المسيح وصعظتم عن نيل النعمة ٦ (من احبته لا مفعلة لها في المسيح ونعمة بل الايمان الذي يعمل بالنعمة) انتهى والاية الخامسة عشر من الباب السادس من ارسالة امد كورة هكذا (لا مفعلة لنعمة في المسيح عسى ولا لنعمة بل الخلق الجديد) (الحدى عشر) احكام الديح كانت كثيرة والدية في نبر صفة موسى وقد سجدت كلها في الشريعة الموسوية (الثاني عشر) الاحكام الكثيرة المنصدة لاهرون من الكهانة والقدس وقنايا وخدمته وقصرها كانت ادية وخدمته كلها في الشريعة الموسوية (الثالث عشر) نسخ الحواريون بعدالة الدمة جميع الاحكام العملية للتوراة الاربعة ذبحة اصنام وادبم والحقوق والرا مانعوا حرمها وارسلوا كذا الى بكر ليس وهو مقبول في باب احد عشر من اعمال الحواريين ونص الله هكذا ٢٤ (ثم افاقد سمعنا ان من من الديح خرجوا من عندنا يصغر بولكم كلامهم ويرعون انفسكم ويقربون انه يحب صديق ان نخدوا ونحافظوا على ادموس ونحس لم ادمهم بذلك ٢٨ لانه قد حبل للروح القدس ولنا ان لا نعلمكم قير هذه الاشياء الضرورية ٢٩ وهي ان نختار من قرايين الاوثان واسم ونعترف والرا التي ان نجنت صحتها فقد احببتم والسلام) والذات فواخر هذه لاربعة لثلاث ينظر اليه داليس دحوا في الله اسهبة عن قريب وكانوا يحسون احكام التوراة ورسومها ثم انما لم ندرى مقدسهم بولس بعد هذا الزمان ان هذه الرعاية ليست ضرورية نسخ حرمه الثلاثة الاولى يتوى الاباحد العامة التي من عندها في المال البيع وعليه اتفاق جمهور يرونيشت فائق من احكام التوراة العامة الا ان ما لم يكن فيه حد في الشريعة الموسوية فهو منسوخ من هذا الوجه ايضا وقد حصل المراع في هذه

(اربعة)

الشريعة من نسخ جميع الاحكام العملية التي كانت في شريعة الموسوية ادية كانت او غير ادية (الرابع عشر) في الدب الثاني من رسالة بولس الى اهل غلاطية ٢٠ (وصلت مع المسيح وان آلا حتى لكي انالست يحيى بل ان المسيح هو احيى في وماللت الا من احيوة بالمسيحية فهو معاف بالايمان بان الله امدى احيى وحمل نفسه قدية لاحيى) ٢١ (وان لا اطل بدمه الله لانه ان كانت امدامه موسي بعد ما ان المسيح صفا) قال دا كتر همت في دبا شرح الاية الفسريين (حصى مله وروح لا حلي عن شريعة موسى) وعال في شرح الافة لادمة والفسريين (العمل هذا المتفق لاجل ذلك ولا يمتد في ايجته على شريعة موسى ولا دهم ان احكام موسى ضرورية لانه يعمل التحيل المسيح كانه بلا علة) انتهى وقال واكرهت في في ذل شرح الحادية والعشرين (ولو كان كذا مشوا العلة بموته ما كان ضروريا وما كان في موته حسن ما) انتهى وقال بان لو كان شريعة اليهود مصفا ونقد فاية ضرورية كانت لوب المسيح ولو كانت الشريعة حرا لكانت فلا يكون موت المسيح بها كانيا) انتهى فهذه الاقوال كلها لخدمة محصول المراع من شريعة موسى وسجدها (الخامس عشر) في الدب الثالث من الرسالة المذكورة هكذا (جميع ذوى اعمار المنسوبة ملطونون لا يتركوا احد عند الله بالشاموس فان الشاموس لا يتعلق بالاعمال وان المسيح قد افتدنا من لعنة ادموس لمصار لاحداثا لنعمة انتهى ملطونا قال لارد في نصيحة ٤٨٧ من المجلد التاسع من تفسيره بعد نقل هذه الاية (اطل ان مراد الحوارى ههنا المسمى الذي يعلمه كثيرا يعني سخن شريعة او صرت بلا علة نكوت المسيح وصله) ثم قال في اصفحة ٤٨٧ من المجلد المذكور (بين الحوارى صراحة في هذه المواضع ان مسوحة احكام الشريعة الموسوية نتيجة موت عيسى) (السادس عشر) في الباب الثالث المذكور هكذا ٢٣ (وقد حصرتنا قبل ايماننا بالامان بالاموس وقبضت في التفرد الايمان الرابع باصهور ٢٤ (فكل الشاموس مودت السدى يهدى الى المسيح لتترك بالايان ٢٥ (وانما جاء الامس لم يبق تحت المؤدب فصرح مقدسهم (انه لا طاعة لاحكام التوراة بعد الايمان بعيسى عليه السلام في تفسير دواي ورجرد بيت قول دين استان هوب هكذا) (نسخت وسومات الشريعة بموت عيسى وشيوع

مقدمهم بالنسبة الى الثورية واحكامها وازايع ان مقدمهم كانت الالزامه
بين تدل الالزامه وتبدل الشرع والذم من مقدمهم يدعي ان الشرع
اعتق ان كل قريب من الله فاقول لما كانت الشرعية القدسية بالاسس
الى ان الشرع يمتد لخمسة عتمة فلا استسنة وفي حجة بل هو ضروري على
وغير الامر الرابع وعبر عن ذلك في الدال ان من عشر وسدس ان مقدمهم
ومعهمهم استملوا من ط غير ملائمة مستسنة الى التمر بذا احكامها مع
انهم معترفون انها كلام الله الالزام به لا لا كال في نسخ احكام ابوريه
بلي الصطلح عدنا ان في الاحكام ان صرح بها الله في سورة او نحو
رعاية دافع صفة صفة كفي هذا الاستدلال لا رد على لا لا اسلم ولا ان هذه
ثورية هي الثورية امره اذ صفت موسى كلام في المات الاول ولا سلم ثاب
انهم معترفون ان الشرع كما عرف مدع في الباب الثاني ونقول ان لما
بل الله قد صرح له بان الله امره ان يجمع عند ذلك بعدد دنا
ثم تخلف وعده وهذا الامر ان قون رعايا بعدد لانه يجمع من كتب
ان هذا من هكدا من موضع صفتك مستعرف عن قريب والى وجم
الانما ان الله استسنة في ثور و متبرون عن هذه الفتنة في عدة ثم يرد هذا
الاستدلال على المخرجين الذين يقولون بل عدد ابورية كلام الله ومن
ان صفت موسى وان يعرف وان عدد وادى هذا في حق الله وانما بل الذي
يذكره في الاله المذكورة مدعي الانصاف ويركض حد لان المراد بهذه
الالزامه في كل شيء يكون باعدي ادي با سبه مثلا اذا قبل الشخص معين
انه دائم يكون كذا يكون المراد بامد وام همت الالزامه المنة في اخر
عمره لا سم بديهة انه لا يقبل ان في الله الوقيم النبي وادى بل لوم ٣٣ عظيم بين
ان قضاء العلم وبتدليل ان صفة في كل طرفة في طرفة التمر لا بد ان يتدوا كذا
د في طرفة بعد طرفة او الى الابد او الى اخر الله في وقتهم منه اد وام
الى هذا العلم بلا شهة وقيس احدهما على الآخر مستبعد جدا وبذلك علم
اليهود يستعدون تاويلهم سلفا وحقا ويدعون الانصاف والتواضع اليهم
(واسمه اعلم ان في هذه (الاول ان الله امر اراهم عليه السلام بذيخ
استحقاق عليه السلام ثم نسخ هذا الحكم قبل الدال كما هو مصرح به في الدال في
و عشر من من سركوب (ان في) انه نقل قول في من الاثني في حق
على اسكاه في الباب الثاني من سفر صمويل الاول هكدا ٣٠ (والله اله
اسرائيل يقول اني خلقت ان يذك وبتك ايك يحد مون بين يدي دافا لكن

٣ هكدا في الصفحة المتولة
من حط المصنف والواصح
على بدل مصطيم وسفون بدل
بقي وانفصا صهم بدل
منفصا صهم

اعمله (السامع عشر) في الآية التي بعد عشر من اسباب ان في من رسله
يوس الى اهل اعفس هكدا (واطن بجمعه المداوة اعني ياموس احكام
الاسف) (انفس عشر) الآية الثانية عشر من الف السامع من الرسالة
المرآية هكدا (لان الكهنة لم تدلت دل . شاموس ايض . باصروية)
في هذه الاية الجائبات الثلاث بين تبدل الالزامه وتبدل الشرع بالاسس
ايضا اعني هذا التلازم بسخ الشرع بعدا عدسو يقهر مصدور في موهم
لا تخشون في عبود والى ويرجروا دلت شرع هذه الآية قول دا كوزيك كانت
هكدا (دلت الشرع بصفة السببة الى احكام اندايج واسم رة وعده به
رفعت (التاسع عشر) الآية الثالثة عشر من السباب ان في الدكور هكدا (لان
سخ ما تختم من الحكم قد عرض لماعه من المصنف وعلم الفاذة) في
هذه الآية نصريح بل بسخ احكام انور بة داخل انه صكت صفة
ملا دنة في نصيب هنري واسكت (رعت الشرع عدو كهمنة المس لا يحصل
منهما التكميل وقام كاهن وعده وحيد الدال بكميل من المصدور اصادقون
(المصرون) في السباب انفس من امرآية ٧ (ولو كان العهد الاول غير
مصرح صده لم يوجد في موضع ١٣ عدوله عهدا احدا صبر الاول
عشق والشي اعني والى قريب م . الله) في هذا نقول نصريح
بل احكام الثورية كانت صفة وقاطه للسبح لكونه عتمة مائة في عسر
دوالي ورجد منت في دال شرح الاله اساتة عشرة قول بل هكدا
(هذا احدهم جدا ان فقهه في يرد ان بسخ العتق الالامس بالرسالة الجديدة
الحسي هذه لك يرشح المذهب الرسومي ابهوي ويقوم المذهب المسيحي
مضاد) (احدى والعشرون في الاله اساتة من ادب اندر من المبرية
(في صحيح الاول حتى يفس الدال) في تفسير دوالي ورجد ميت في شرح
الاله اساتة والاسعة قول بل هكدا (استدال الخوازي في هذا في الاثني
وفيهم اشعار يكون ذبايح ابود غير كافي ولدنا نحن . المسيح على صده
الموت ليحمر نقص بها وسخ عمل احدهم اسم ل (انتهى عظم
على المس من الاله المذكورة امور الاول ان بسخ بعض الاحكام في اسر بعد
بلا حنة اس تخشون بشر بعدا بل وحد في اسرا نغ اب . فة ايض
والساني ان الاحكام العلية للثورية كافي . بديهة كانت او غير اد . صحت
في اسر بعة اسبوية والذات ٢ ان لمص . بسخ ايضا موجود في كلام

يقول الله الآن حاسب لإبراهيم الأجر كذلك بل أكرم من يذكرني ومن يحبرني
 يصبر دينا ٣٤ والناقيم لعنني كك. ه. منديا الخ) فكان وعد الله
 أن تنصب الكهنة بني في بيت عالي الكاهن وبيت أبيه ثم اختلف وعد
 ونسخه وأقام كاهن آخر في تحسب دوالي ورجل د بيت قول الفصل
 يترك هكذا (يسبح الله ههنا حكما كان وعد. وانظاره به بلن رهن
 المكهنة يكون مكرم ال الأبد اعطي هذا المنصب العا زار ابود الا كبر
 لهارون ثم اعطي تمار الولد الاصغر لهارون ثم التفل الآر نسب دنت
 اولاد عالي الكاهن ان اولاد الازار) انتهى فوقع الحلف في وعد الله
 مرتين الى زمان في الشريعة الموسوية واما الحلف الذي وقع في هذا
 الباب عند ظهور الشريعة المسيوية مرة ثالثة فهذا لم يبق اثرا ما بهذ
 الحسب لاني اولاد الازار ولا في اولاد تمار وابو وعد الذي كان للزوار
 مصرح به في الباب الخامس والعشرين من سفر العدد هكذا (اني قد
 وهنت له ميث في السلام فيكون له ميث في الحيورة والحكمة من بعد. الى
 الدهر) ولا يخبر انظر من خلف وعد الله على مذاب اهل الكلاب لان
 كتب العهد القديم بطمينة يوبان الله بعد امر اثم عدم بقر في الالة التسعة
 واثنتين من الزبور اثامن واثنتين اوابسع واثنتين على اختلاف ابراج
 قول داوود عليه السلام في طاب الله حرجن هكذا (ونفست صهد
 عندك ونجست في الارض مقدسة) ويقول داوود عليه السلام نقصت
 صهد عندك (وفي الاب اسباده من من صغر اسكور هكذا ٦) (خدم
 على غله الانس على الارض فأسف له دالا ٧ وقال اخو ابر
 الذي حفته عن وجه الارض من الدهر حتى الجيوناك من ابد. حتى
 حبر اسى. لاني تادم اني غلهم) فالاية السادسة كلها وهذا القول لاني
 تادم اني غلهم لان على ان الله دم وبأسف على سلامة الانسان وفي الزبور
 الخامس بعد المأبة هكذا ٤٤ (وطر الرب في احراهم ادمع صوت
 نصبر عنهم ٥٥ وذكر ميثقه ودم اكنزة حنه في الاية. لحدية عشرين من الباب
 الخامس عشرين من سفر صموئيل الاول قول الله هكذا (تدمت على اني صبرت
 شاول ملكا لارجع من ورائي ولا اعمل با امرته) ثم في الاية ثلثة واثنين من
 الباب المذكور هكذا ان صموئيل حرج على شاول لان الرب اسف على انه
 ملك شاول على اسرائيل) وههنا حد شنة يجرور ان يوردها ارباما فقط

وهي انه لما نبت. لخدمة في حق الله وثبت انه ند على خلق الانسان وعلى
 جمن شاول ملكا بجور ان يكون قد دم على ارسال المسيح عليه السلام
 بعد ما اطهر دعوى الابوهية على ما هو زعم اهل الثالث لان ههنا
 الدعوى من الشر الحدت اعظم جرما من عدم الطاعة شاول امر الرب
 وكلايكر الله واقفا على ان شاول بعضي امره فكندا يجوز ان لا يكون واقفا
 على ان السبح عليه السلام يدعى الابوهية وانما قلب الزام فقط لا لا لا تغتد
 ففصل الله تامة لله ولاد عامه المسيح على السلام الابوهية بل عند. صاحبة
 الالهة وكذا حسب حنة نبوة اسبح عليه السلام صايفيشان عن قناعة هذه
 الكسورات والتكرات (الثالث) في الباب الرابع من كتاب حرقيل هكذا ترجية
 عريضة سنة ١٨٤٤ (وطه ملك الذي تكلاه يكون باوزن عشرين مثقالا
 في كل يوم من وقت لي وقت. كله ١٢) وكجز من شميرة كله ومانعند
 بر بل يخرج من الانسان في عيونهم ١١ ففت ادها باراسا لاله هاهوا
 نسي لم يحس والبيت واسريرة من اسبح لم آكل منه مند صياي حتى الان
 وايد حل في كل لم نجس ١٥ فقال لي ههنا صيكت زمل الفرعوض
 رجع النس ونصص حد ك فيه) انتهى امر الله اوليان (مدعنه بر بل يخرج
 من الانسان) لم لم استهت حرقيل على السلام نسبح هذا الحكم قبل العمل
 فعل (اعطيتك زمل الفرعوض رجع الناس) (الرابع) في الباب
 السابع عشرين من سفر الاحبار هكذا ٣ (اعارجل من من اسرائيل ذم ثورا
 او حرجا واعر اني لجمه اوسار حارجي لجمه ٤ ولا تاتي قريبا به اني برب قنة
 الزمان لير به قريبا للرب فليحسب على ذلك الرجل سمك دم من انه اراق دما
 وبهلك ذلك الرجل من عسه) وفي الباب الثاني عشرين من كتاب الاستشفاء
 هكذا ١٥ (فاما ان شئت ان اكل وتسلد بكل اللحم حاديج وكل كالمرك
 التي اعطت الرب الهك في قرائك الخ ٢٠ واذا اوسع الرب الهك تخومك
 مثل ما قال لك واردت ان تاكل اللحم ماتشنيه نفسك ٢١ وكان بعيدا
 المكان الذي اسطغله الرب الهك ليكون اسمه هناك فاذم من الفرعوض
 الذي لك كما امرتك وكل في قرائك كما تريد ٢٢ فكل من الطهي والابل
 هكذا فاكلونها جميعا طاهر اكل او غير طاهر) فصح حكم سفر الاحبار
 بحكم سفر الاستشفاء قال هورن في الصفحة ٦١٩ من المجلد الاول من تفسيره
 بعد نقل هذه الآيات هكذا (في عهد بن الموسيين ناقض في الطلب هر لكر

حيث تم نسخ هذا الحكم فمن ان اصل اثبت ان وصفه اصدار بعد بلع الحكم
 ورد على عمرة خمس عشر سنة (الاسع) في اصاب العشر من انجيل متى
 هكذا هـ هؤلاء اثني عشر ارسلهم يسوع واوصاهم قائلا ان طريق
 ام لا تصوباوا الى مدينة لك من بين الاند حلوا ٢٦ ولكن اصدفوا خاصة الى
 الخراف التي هلكت من بين اسرائيل (وفي اصاب الخامس عشر من اخيل متى قول
 اسبح عليه السلام في حده هكذا (البرسل الى حريف بيت اسراييل اصاله)
 وهي وفي هذه الاصاب عيسى عليه السلام يخصه رسالته الى بني اسراييل
 وبعد قولها في الآية الخامسة عشر من اصاب دس عشر من اخيل من نفس
 هكذا (ادعو الى اصاب اجمع واكرزوا بالانجيل للكلية كلها) (هاتكم الاول
 مسوح (الاحشر) في اصابا ث والعشر من اخيل متى هكذا ١ (حينئذ
 حاص يسوع، ليلوع ولا يند ٢ هانذا اجلس اكرية واعبر يسوع على كرسى
 موسى ٣ فكل ما قانا وانكم ان تحمطوه، ما حمطوه، واقفوه، فكم كان كل ما قانا
 زكم ما حمطوه، ولا نك انهم فوفون تحمط جميع الاحكام المدينة للتورية سيما لا يند
 على زعمهم وكما ما تمسوخ في الشر معه المسوخة كما لمت معصية في امثله
 انقسم الاول فهذا الحكم مسوح ابنة وانجب من علماء يروى ث اسهم
 يوردون في رسا نلهم هذه الارب تديع العوام اهل الاسلام مستلين بها
 هي صلا السخ في التورية فليرم ان كونوا واحي اغل لا، لم لا يعضون
 التت وبقص معصيه على حكم التورية واحب اهل كل عرفت في اصاب التاسع
 من امثله القسم الاول (الحسادى عشر) قد عرفت في اصاب اصابا ث عشر
 ان الخواريين بعد المنة ورة تسعوا جميع احكام التورية العلية غير الاربعه تم نسخ
 بوس حرمة اربعة منها (الثاني عشر) في الآية السادسة والخمسين من اصاب
 التاسع من انجيل لوقا قول اسبح عليه السلام هكذا ان اس، لانسان لم يبت ليه لك
 (معنى اناس مل بخلص) ومثله في انجيل يوحنا في الآية السادسة عشر
 من اصابا ث وفي الآية السابعة ولا ريعين من اصابا ث في عشر ووقع
 في الآية ثمانية من اصابا ث في الرسالة الثانية الى اهل تسالونيكي هكذا
 (وحينئذ مسيحه من الاثيم الذي الرب يبديه: محبة لله ويضله لظهوره)
 فاصول الك في نسخ الاول وقد صر من هذه الامثلة، لاربعة الا حيرة اثني
 من التاسع الى ثني عشر ان نسخ احكام الانجيل واقع بالفعل فضلا عن
 الامثال حيث نسخ عيسى عليه السلام بعض حكمه بحكمه الاخر ونسخ

أفألو حفظ الشريعة الموسوية كانت تزداد وتقص على وفق حال
إسرائيل وما كانت بحيث لا يمكن تبديلها ، فترجم في غاية السهولة) انتهى
ثم قال (سمح موسى في السنة الأربعين من عمرهم قبل دخول فلسطين
ذلك الحكم) أي حكم سفر الإخبار (بحكم سفر الانقياس ، بعد صرخا
وأمر الله محو زناهم بعد دخول فلسطين أريد محووا الفروا وهم في أي موضع
شواؤوا بأكلوا) انتهى . ملخص ما عرف : سمح الحكم المذكور وأن الشرع
الموسوي حرمه كانت تزداد وتقص على وفق حال في إسرائيل ، فخرج من أهل
الكتاب أنهم يمتصون على مثل هذه الزيادة واستفصال في شريعة أخرى
ويتصورون أنه مندرج لجهل الله (الخامس) في الآية ٣ و ٢٣ و ٣٠ و ٣٥
و ٣٩ و ٤٣ و ٤٦ من أسب الرابع من سفر العدد سادس فنه أنه بعد الان
أن لا يكون القص من ثديين وأريد من تخمين وفي الآية ٤٤ و ٥٥ من أسب
النام من السفر المذكور أن لا يكون القص من خمس وعشرين وأزيد
من خمسين (السادس في أسب الرابع من سفر الأحبار أن هذا حطبا
الجمعة نور واحد وفي أسب الخامس من سفر العدد سادس لا يكون
ثور واحد أو أرمه وحدا فسمخ الأول (السابع) ثم أمر الله من أسب السادس
من سفر أسكور أن يدحل في ذلك أسب أسب من كل خمس الجبه اثنا عشر كال
أو لعمري مع نوح عليه السلام وعلينا أن أسب السابع من سفر العدد كور أن يدحل
سبع سبع وكر وثنى من أسب السابعة من أسب السابعة من أسب السابعة من أسب السابعة
انفد هذه أسب السابعة من أسب السابعة من أسب السابعة من أسب السابعة من أسب السابعة
فسمخ هذه أسب السابعة من أسب السابعة من أسب السابعة من أسب السابعة من أسب السابعة
هكذا ١ (وفي أسب الأيام من سفر حزقيا وأشراف على الموت وأناه أسب السابعة
أب عاموس وقال به هكذا ، يقول الرب الإله أوص على بيتك ثلاث ميت وقبر في
٢ ماقبل حزقيا بوجهه إلى أسب السابعة وصلى أمام الرب وقال ٣ يارب أذكرني
موت من يدك بالعدل وأطلب السليم وعدلت لمنسانت أمانك وبني
حزقيا بكاه) شديدا ٤ (قد شرح أسب السابعة إلى الرب قبل أن يصلي إلى
وسط أمداد وقال ٥ ارجع إلى حزقيا مد رضعي وقل له هكذا يقول الرب
الله وأوباديك قد سمعت صلاتك ورأيت دموعك وهذا أسب السابعة من أسب السابعة
انما كل في اليوم الثالث لنت تصعد إلى بيت الرب ٦ وأزيد على عمرك خمس
عشرة سنة) الخ . فأم الله حزقيا على أسب السابعة من أسب السابعة من أسب السابعة من أسب السابعة من أسب السابعة

يصح الله لك كما مصرح به في الباب المذكور وقد علمت في ابدل السادس
وانت حشر من الله القسم الاول وفي المثال الرابع من امله القسم
الثاني ما انصب هذا المعدم وكذلك ما امر سوا اسرائيل بالجهاد
على الكفار ماداموا في مصر وامروا بعد ما خرجوا (الباب
الرابع في ابطال الثالث وهو مشتمل على مقدمة وثلاثة مصول
(اما المقدمة) هي بيان ان عصر امر تعبد الاطر بصيغة في المصول
(الامر الاول) ان ككس العهد العتيق ناطقة بال الله واحد
ارل امدى لا يموت قادر عمل ما يشاء ليس ككله شي لاقى الذات ولا في
الصوت رى عن اجسم والشكل وهذا الامر لشهرته وكثرة في تلك
الكتب فمرحح ال نقل اشواهد (الامر الثاني) ان عدة غير الله حرام
وحر منها مصرحة في مواضع شتى من اشورية مثل الباب التاسع من
والرابع والثالثين من سفر الخروج وقد مصرح به في ابدل الثالث حشر من
سفر الاشياء انه لود عالى اومس يدعى الالهام في ادم الى عدة غير الله
يحت هذا الداعي وان كان داعميرات عطية وكفها لورفب احد من
الاقراره او الاصدفاه اليه يرجع هذا المراءى ولا يرجع عليه وفي ابدل التاسع
حشر من السم المطور له لونه ت على احد عدة فبرافه يرجع رجلا
كل اوامر (الامر الثالث) في الابدات الكثيرة الغير المحصورة من العهد
العتيق اشعار بالحسبة والشكل والاضافة تعال مثلا في الآية ٢٦ و ٢٧
من ابدل الاول من سفر التكوين و الآية ٦ من ابدل التاسع من السفر
المذكور ثمة الشكل والصورة لله وفي الآية ١٧ من ابدل التاسع من
والحسين من كتاب اشعب اثبات الراس وفي الآية ٩ من ابدل السابع من
كتاب دانيال ثمة الراس والشعر وفي الآية ٣ من الزبور الثالث والاربعين
اثبات ابو حه واليد والمضغ وفي الآية ٢٢ و ٢٣ من ابدل التاسع والثلاثين
من كتاب الخروج ثمة الوجه والفقه وفي الآية ١٥ من الزبور الثالث
والثلاثين ثمة العين والاذن وفي الآية ٢٩ و ٣٠ من ابدل التاسع من كتب
دانيال ثمة العين والاذن وفي الآية ١٨ من ابدل التاسع من كتب
سفر الملوك الاول وفي الآية ١٧ من ابدل السادس عشر والآية ١٩ من
ابدل الثاني و ثمة من كتاب ارميا والاية ٢١ من الرابع والثلاثين من كتب
يوت والآية ٢١ من ابدل الخامس والآية ٣ من ابدل الخامس عشر

الحوار يوت بعض احكامه باحكامهم ونسخ يوتس بعض احكام الحوارين
يل بعض قول صسى عليه السلام باحكامه وقوله ومظهر لك ان ما نقل عن
المسخ عليه السلام في الآية الخامسة والثلاثين من ابدل الرابع والعشرين
من انجيل متى والآية الثانية والثلاثين من ابدل الخامس والعشرين من انجيل
لوقا ليس المراد به ان قولين اقوال وحكم من احكامي الانسخ والابازم
تكذيب انجيلهم بل المراد بقوله كلامي هو الكلام المهور الذي اخبر به
عن المسائل التي تقع بعده وهي مذكورة قبل هذا القول في الانجيلين
فلا صفة في قوله كلامي للعهد لالاستمراري وحل مفسر وهم ابص هذا
القول على ما نقلت في تفسير دولي ورد جردت في ديل شرح حارة انجيل
متى هكذا (قال القسيس بيروس مراداه تنفع الامور التي احوت بها
ينب وتقال دين استاني هو ب ان اسماء والارضى وان كانتا غير ثابتين
لثبته بل بالصفة الى الاشياء الاخر الكنهها سة بتحكمتين مثل احكام
احساري بالامور التي احوت بها ذلك كله ترول واحساري بالامور التي
اخبرت بها لا ترول بل القول الذي قلته الان لا صاوري مني منه عن مظه
النهى فالاستدلال بهذا القول ضعيف جدا والقول المذكور هكذا (اسماء
والار من ترلان ولكن كلامي لا يرول) واذا عرفت امدته اخصمين مانين
لك شكك في الوقوع المنسخ نكلا ضمه في الشرعية المذكورة مسوبة
واجسوبة ومظهر ان ما يدعيها من الكلف من ابداع المنسخ باطل لا ريب
فيه كعب لاول المصالح قد تختلف باختلاف الزمان والمكان والمكالمين
فبعض الاحكام يكون معدورا للكنهين في بعض الاوقات ولا يكون معدورا
في بعض اخر ويكون البعض مناسبا لبعض المكالمين دون بعض الاخرى
ان اصبح عليه السلام قال مخاطبا للحوار بين (ارل امورا كثيرة انصا
لاقول لكم لكي لا تظلموا الان ان تحتلوا امانا مني جاء ذلك روح الحق فهو
يرشدكم ثم الى جميع الحق كما هو مصرح به في ابدل السادس عشر من انجيل
يوحنا وقيل للار من الذي شق لا تعب عن هذه امدل احدا كاهو مصرح به
في الباب الثامن من انجيل متى وقال للتلاميذ الذين فتح اعينهم لا تحتلوا احدا
عن هذه الحان كما هو مصرح به في ابدل التاسع من انجيل متى وقال لا يوت
المصيفاني احياها لا تحتلوا احدا عن ما كان كما هو مصرح به في ابدل الثامن
من انجيل لوقا وامر امدى اخر في الاشياء عين متداول ارجع الى بيتك واحذر

من كتب الأصل آيات الدين وفي الآية ٤ من الزبور عشر آيات نصيب
والأصح وفي الآية ٦ و ٨ و ٩ و ١٥ من الزبور السابع عشر آيات
الأذن والرحل والألف والعس والعيم وفي الآية ٢٧ من السبب اثنين
من كتاب الشعب الثياب التسعة واللسان وفي الباب الثمثة والثلثين من سفر
الاستسقاء آيات اليد والرحل وفي الآية ١٨ من السبب لحدى والثلثين من
سفر الحزوح آيات الأصبع وفي الآية ١٩ من السبب الربع من كتاب زوربا
البيت ابسط والقلب وفي الآية ٣ من السبب احدى والعشرين من كتاب
الشعبا آيات الطهر وفي الآية ٧ من الزبور الذي آتت اخرج وفي الآية
٢٨ من السبب العشرين من العمل الحوار بين آيات الدم والفرز في آية
آيات زوربا آيات العشر والآية الخمسة عشر من آيات الربع من سفر
الاستسقاء هو هكذا ١٢ (فكلكم الرب من جنوف الناف فسمعتم صوت كلامه
ولم تروا السد آتة ١٥) فاحفظوا الصمكم بحرص فلكم لم تروا ثوب
يوم طمكم الرب في حورسب من جنوف الدار ولما كان مصوب هاتين
الآيتين طمكم الله من العنق وحسب آيات الآيات من السبب لا أو سببها
واعمل الكتاب ههنا بصبر وافقوا ولا يرحموا آيات السبب السبب السبب وعلى هاتين
الآيتين وكلاهما آيات السبب السبب السبب السبب السبب السبب السبب السبب السبب
في الآيات السبب السبب السبب السبب السبب السبب السبب السبب السبب السبب السبب
٢٩ من سفر الحزوح وفي الآية ٣ باب ٥ و ٣٤ باب ٣٥ من سفر العدد
وفي الآية ١٥ من آيات السبب السبب السبب السبب السبب السبب السبب السبب
٥ وفي الباب السابع من سفر صموئيل الثاني وفي الآية ٣٠ و ٣٢ و ٣٤
و ٣٦ و ٣٩ و ٤٥ و ٤٩ من السبب السبب السبب السبب السبب السبب السبب السبب
١١ من الزبور التاسع وفي الآية ٤ من الزبور السبب السبب السبب السبب
من الزبور الخامس والعشرين وفي الآية ١٦ من الزبور السبب السبب السبب
وفي الآية ٢ من الزبور الثالث والسبعين وفي الآية ٢ من الزبور الخامس
والسبعين وفي الآية ١ من الزبور الثامن والعشرين وفي الآية ٢١ من الزبور
الثانية والاربع والثلثين وفي الآية ١٧ و ٢١ من السبب السبب السبب السبب
وفي الآية ٢ من السبب السبب من كتاب زكريا وفي الآية ٤٥ و ٤٨ باب ٥
و ٩ و ١٤ و ٢٦ باب ٦ و ١٠ و ٣٣ و ٣٤ و ٣٥ و ٣٦ و ٣٧ و ٣٨ و ٣٩
باب ١٢ و ١٣ و ١٥ و ١٧ و ١٨ و ١٩ و ٢٥ و ٢٦

و ١٨ و ٢٠ و ٢٢ باب ٢٣ من احب حتى ولا توجد في العهد القديم والاسيد
الآيات الدالة على نعمة الله على الكل اعيد به ان الاله ١ و ٢ من اسب
السادس وستين من كتاب انجيل يوحنا ٤٨ من اسب اسب من اجل
الحوار بين يكي ١ كان مضمون هذه الآيات السبعة موافق للبراهين اولت
الآيات كثيرة اسب المتصورة المنة نالها لله تعالى لاهده الآيات انجيله
واخر انك ايص يواقمنا في هذا الثاوي ومن طهر من هذا الامر الثالث
ان اكثر الزاكن يحذرن من تحب ارباعه ان انجيل الموضع به ولا بعد
كثرة فكيف ادا كان لكثير مواضع واعلم بحاله فان التأويل فيه ضروري
بمداخلة العمل (الامر الرابع) قد علمت في الامر الثالث انه ليس لله شبه
وصورة وقد صرح به في العهد الجديد ايضا في مواضع عديدة ان رؤية الله
في البتة غير واقعة في الاله من غير مشروط من البتة لا اولها انجيل يوحنا هكذا
قوله ١ و ٢ و ٣ وفي الايات ٤ و ٥ و ٦ و ٧ و ٨ و ٩ و ١٠ و ١١ و ١٢ و ١٣ و ١٤ و ١٥ و ١٦ و ١٧ و ١٨ و ١٩ و ٢٠ و ٢١ و ٢٢ و ٢٣ و ٢٤ و ٢٥ و ٢٦ و ٢٧ و ٢٨ و ٢٩ و ٣٠ و ٣١ و ٣٢ و ٣٣ و ٣٤ و ٣٥ و ٣٦ و ٣٧ و ٣٨ و ٣٩ و ٤٠ و ٤١ و ٤٢ و ٤٣ و ٤٤ و ٤٥ و ٤٦ و ٤٧ و ٤٨ و ٤٩ و ٥٠ و ٥١ و ٥٢ و ٥٣ و ٥٤ و ٥٥ و ٥٦ و ٥٧ و ٥٨ و ٥٩ و ٦٠ و ٦١ و ٦٢ و ٦٣ و ٦٤ و ٦٥ و ٦٦ و ٦٧ و ٦٨ و ٦٩ و ٧٠ و ٧١ و ٧٢ و ٧٣ و ٧٤ و ٧٥ و ٧٦ و ٧٧ و ٧٨ و ٧٩ و ٨٠ و ٨١ و ٨٢ و ٨٣ و ٨٤ و ٨٥ و ٨٦ و ٨٧ و ٨٨ و ٨٩ و ٩٠ و ٩١ و ٩٢ و ٩٣ و ٩٤ و ٩٥ و ٩٦ و ٩٧ و ٩٨ و ٩٩ و ١٠٠ و ١٠١ و ١٠٢ و ١٠٣ و ١٠٤ و ١٠٥ و ١٠٦ و ١٠٧ و ١٠٨ و ١٠٩ و ١١٠ و ١١١ و ١١٢ و ١١٣ و ١١٤ و ١١٥ و ١١٦ و ١١٧ و ١١٨ و ١١٩ و ١٢٠ و ١٢١ و ١٢٢ و ١٢٣ و ١٢٤ و ١٢٥ و ١٢٦ و ١٢٧ و ١٢٨ و ١٢٩ و ١٣٠ و ١٣١ و ١٣٢ و ١٣٣ و ١٣٤ و ١٣٥ و ١٣٦ و ١٣٧ و ١٣٨ و ١٣٩ و ١٤٠ و ١٤١ و ١٤٢ و ١٤٣ و ١٤٤ و ١٤٥ و ١٤٦ و ١٤٧ و ١٤٨ و ١٤٩ و ١٥٠ و ١٥١ و ١٥٢ و ١٥٣ و ١٥٤ و ١٥٥ و ١٥٦ و ١٥٧ و ١٥٨ و ١٥٩ و ١٦٠ و ١٦١ و ١٦٢ و ١٦٣ و ١٦٤ و ١٦٥ و ١٦٦ و ١٦٧ و ١٦٨ و ١٦٩ و ١٧٠ و ١٧١ و ١٧٢ و ١٧٣ و ١٧٤ و ١٧٥ و ١٧٦ و ١٧٧ و ١٧٨ و ١٧٩ و ١٨٠ و ١٨١ و ١٨٢ و ١٨٣ و ١٨٤ و ١٨٥ و ١٨٦ و ١٨٧ و ١٨٨ و ١٨٩ و ١٩٠ و ١٩١ و ١٩٢ و ١٩٣ و ١٩٤ و ١٩٥ و ١٩٦ و ١٩٧ و ١٩٨ و ١٩٩ و ٢٠٠ و ٢٠١ و ٢٠٢ و ٢٠٣ و ٢٠٤ و ٢٠٥ و ٢٠٦ و ٢٠٧ و ٢٠٨ و ٢٠٩ و ٢١٠ و ٢١١ و ٢١٢ و ٢١٣ و ٢١٤ و ٢١٥ و ٢١٦ و ٢١٧ و ٢١٨ و ٢١٩ و ٢٢٠ و ٢٢١ و ٢٢٢ و ٢٢٣ و ٢٢٤ و ٢٢٥ و ٢٢٦ و ٢٢٧ و ٢٢٨ و ٢٢٩ و ٢٣٠ و ٢٣١ و ٢٣٢ و ٢٣٣ و ٢٣٤ و ٢٣٥ و ٢٣٦ و ٢٣٧ و ٢٣٨ و ٢٣٩ و ٢٤٠ و ٢٤١ و ٢٤٢ و ٢٤٣ و ٢٤٤ و ٢٤٥ و ٢٤٦ و ٢٤٧ و ٢٤٨ و ٢٤٩ و ٢٥٠ و ٢٥١ و ٢٥٢ و ٢٥٣ و ٢٥٤ و ٢٥٥ و ٢٥٦ و ٢٥٧ و ٢٥٨ و ٢٥٩ و ٢٦٠ و ٢٦١ و ٢٦٢ و ٢٦٣ و ٢٦٤ و ٢٦٥ و ٢٦٦ و ٢٦٧ و ٢٦٨ و ٢٦٩ و ٢٧٠ و ٢٧١ و ٢٧٢ و ٢٧٣ و ٢٧٤ و ٢٧٥ و ٢٧٦ و ٢٧٧ و ٢٧٨ و ٢٧٩ و ٢٨٠ و ٢٨١ و ٢٨٢ و ٢٨٣ و ٢٨٤ و ٢٨٥ و ٢٨٦ و ٢٨٧ و ٢٨٨ و ٢٨٩ و ٢٩٠ و ٢٩١ و ٢٩٢ و ٢٩٣ و ٢٩٤ و ٢٩٥ و ٢٩٦ و ٢٩٧ و ٢٩٨ و ٢٩٩ و ٣٠٠ و ٣٠١ و ٣٠٢ و ٣٠٣ و ٣٠٤ و ٣٠٥ و ٣٠٦ و ٣٠٧ و ٣٠٨ و ٣٠٩ و ٣١٠ و ٣١١ و ٣١٢ و ٣١٣ و ٣١٤ و ٣١٥ و ٣١٦ و ٣١٧ و ٣١٨ و ٣١٩ و ٣٢٠ و ٣٢١ و ٣٢٢ و ٣٢٣ و ٣٢٤ و ٣٢٥ و ٣٢٦ و ٣٢٧ و ٣٢٨ و ٣٢٩ و ٣٣٠ و ٣٣١ و ٣٣٢ و ٣٣٣ و ٣٣٤ و ٣٣٥ و ٣٣٦ و ٣٣٧ و ٣٣٨ و ٣٣٩ و ٣٤٠ و ٣٤١ و ٣٤٢ و ٣٤٣ و ٣٤٤ و ٣٤٥ و ٣٤٦ و ٣٤٧ و ٣٤٨ و ٣٤٩ و ٣٥٠ و ٣٥١ و ٣٥٢ و ٣٥٣ و ٣٥٤ و ٣٥٥ و ٣٥٦ و ٣٥٧ و ٣٥٨ و ٣٥٩ و ٣٦٠ و ٣٦١ و ٣٦٢ و ٣٦٣ و ٣٦٤ و ٣٦٥ و ٣٦٦ و ٣٦٧ و ٣٦٨ و ٣٦٩ و ٣٧٠ و ٣٧١ و ٣٧٢ و ٣٧٣ و ٣٧٤ و ٣٧٥ و ٣٧٦ و ٣٧٧ و ٣٧٨ و ٣٧٩ و ٣٨٠ و ٣٨١ و ٣٨٢ و ٣٨٣ و ٣٨٤ و ٣٨٥ و ٣٨٦ و ٣٨٧ و ٣٨٨ و ٣٨٩ و ٣٩٠ و ٣٩١ و ٣٩٢ و ٣٩٣ و ٣٩٤ و ٣٩٥ و ٣٩٦ و ٣٩٧ و ٣٩٨ و ٣٩٩ و ٤٠٠ و ٤٠١ و ٤٠٢ و ٤٠٣ و ٤٠٤ و ٤٠٥ و ٤٠٦ و ٤٠٧ و ٤٠٨ و ٤٠٩ و ٤١٠ و ٤١١ و ٤١٢ و ٤١٣ و ٤١٤ و ٤١٥ و ٤١٦ و ٤١٧ و ٤١٨ و ٤١٩ و ٤٢٠ و ٤٢١ و ٤٢٢ و ٤٢٣ و ٤٢٤ و ٤٢٥ و ٤٢٦ و ٤٢٧ و ٤٢٨ و ٤٢٩ و ٤٣٠ و ٤٣١ و ٤٣٢ و ٤٣٣ و ٤٣٤ و ٤٣٥ و ٤٣٦ و ٤٣٧ و ٤٣٨ و ٤٣٩ و ٤٤٠ و ٤٤١ و ٤٤٢ و ٤٤٣ و ٤٤٤ و ٤٤٥ و ٤٤٦ و ٤٤٧ و ٤٤٨ و ٤٤٩ و ٤٥٠ و ٤٥١ و ٤٥٢ و ٤٥٣ و ٤٥٤ و ٤٥٥ و ٤٥٦ و ٤٥٧ و ٤٥٨ و ٤٥٩ و ٤٦٠ و ٤٦١ و ٤٦٢ و ٤٦٣ و ٤٦٤ و ٤٦٥ و ٤٦٦ و ٤٦٧ و ٤٦٨ و ٤٦٩ و ٤٧٠ و ٤٧١ و ٤٧٢ و ٤٧٣ و ٤٧٤ و ٤٧٥ و ٤٧٦ و ٤٧٧ و ٤٧٨ و ٤٧٩ و ٤٨٠ و ٤٨١ و ٤٨٢ و ٤٨٣ و ٤٨٤ و ٤٨٥ و ٤٨٦ و ٤٨٧ و ٤٨٨ و ٤٨٩ و ٤٩٠ و ٤٩١ و ٤٩٢ و ٤٩٣ و ٤٩٤ و ٤٩٥ و ٤٩٦ و ٤٩٧ و ٤٩٨ و ٤٩٩ و ٥٠٠ و ٥٠١ و ٥٠٢ و

اتاهو الرب اله ابراهيم اريك والد اسحق ما لارض انت عليها راقدا
 اعصيكها لك وللسكان (١٤) ويكون مسكنك مثل رمل الارض وينبع
 الى المغرب والشرق وتبين وشاركك ويزرعك جمع خيال الارض (١٥)
 واحصوك حيث ما اصبقت واعيدك الى هذه الارض ولا احديك
 حتى اجمع ما حنته لك (١٦) ما سيفيد يعقوب من نومه وقال حقا
 ان الرب في هذا المكان والنالم اسكن اعلم (١٧) وخاف وقال
 ما احواف هذا الموضع ما هذا الا بيت الله ولب سانه (١٨) وتكلم يعقوب
 بالعملة واحدا اخيرا الى كل توبه وعطاه نصبة وسكن عبيده (١٩)
 (ودعا اسم البيت ايل التي كانت اولوازا) (٢٠) ونذر بذرا
 ويرر في حنرا كل وكسوة اس (٢١) ورجع اسلام الى بيت
 ابي عارب يكون في ايل (٢٢) وهذا الخبر الذي اقره نصبة يدعى
 ست الله وكل ما اعصيت اديت ايل عشوره (وفي ذلك اليوم الذي
 والنبيين من السفر المذكور قول يعقوب عليه السلام في خطب زوجته
 يا بوا حيل هكذا (١١) فقال لي ملاك الله في الحلم لا يعقوب فقلت هو
 دان (١٢) (وهو لي ايل) (١٣) ان الله ايت ايل حيث مضت فانمة
 اطير ونذرت بذرا والآن في عاصري من هذه الارض وارجع الى ارض
 ميلادك (وفي ذلك اليوم الذي ايت من السفر المذكور هكذا (١٤) وقال
 يعقوب بالله ابي ابراهيم واله ابي اسحق ايه الرب الذي قلت لي ارجع الى
 ارضك والى مكان ميلادك واياك (١٥) فقلت وقلت ان تحسن الى
 وتوسع لي مثل رمل البحر اذى لا يحصى لكثرة (وفي ايام الخامس
 والاربعين من العمر المذكور هكذا (١٦) وقال الله ليعقوب في غاصده الى بيت
 ايل واسكن هناك وان اصاب هناك بذبحه الذي طهر لك وانت هرب
 من وجهه (واحيث (١٧) وقال يعقوب لاهله (١٨) نصعد الى
 بيت ايل لنصنع هناك مذبحا لله الذي استجب لي في صفتي وكان معي في
 طريق (١٩) ففعل يعقوب الى لوزا التي في ارض كنعان هذه هي بيت
 ايل (٢٠) (وفي هناك مذبحا ودعا اسم ذلك المكان بيت الله لان
 هناك طهر له الله الخ) وفي ايام الثامن والاربعين من السفر المذكور
 هكذا (ان الله الضامه اسكن استعلي معي في لوزا بارض كنعان

وقسمه اطلاقها في مواضع غير محصورة على الملك والانسان الكامل
 بل على اعداد الناس بل على الشيطان الرجيم بل على غير ذوى العدد بل يصا
 وقدم من بعض المواضع تفسير بعض هذه الالفاظ وفي بعض المواضع
 يدل سوق الكلام بحيث لا يشتبه على الناظر في بادى الرأى وها انا اورد
 عليك شعرا هذا الذي اتفق في هذا البيت عبارة كتب العهد النبوي
 عن الترجمة العربية التي جمعت في لندن سنة ١٨٤٤ من الملاد وعدرة
 العهد الجديد اما من الترجمة المذكورة واما من الترجمة امرية التي طبع
 في بيروت سنة ١٨٦٠ وداخل جميع عبارة الموضع استشهد به بل اتفق
 الايات التي تتعلق بالفرض بها في هذا المقام وترك الايات اصغر المقصودة
 في ذلك السماع عشر من سفر التكوين هكذا (١) (ولد صر ارام من
 نسمة ونسمة من ترائد الرب وقال له انا لله مساط اكل صر ارامى
 وكري تاما (وقال له الله اهو وصمى ملك وستكون بلام كيرة (٢)
 (واقم مينا في بين ويدك وبين لسلك من بعدك باجدهم من قايدي
 لاكون اله لك وللسلك من بعدك (٣) (وسما عطى لك ولدك ارض
 فريتك جميع ارض كنعان مسكا الى الدهر واكون لهم اله) (٤) (فقال
 الله لاراهيم تايه الخ (٥) وقال الله ايضا لاراهيم الخ (٦) (وقال
 الله الخ (٧) (فقال الله لاراهيم الخ (٨) (ولد مرع الله من حنانه
 صعد عن ابراهيم) وكل هذا الحكيم الرقي مسكاه عنت ونقوله صعد
 عن ابراهيم في هذه الصورة اطلق عليه نسط الله والرب والا اله واطلق
 هو على نفسه (انا لله مساط اكل لاكون اسمك وتسلط من بعدك
 واكون اله لهم) وكذا اطلق اسمك هذه الامعة في الباب الذي عشر
 من سفر التكوين على الملك الذي ظهر على ابراهيم عليه السلام مع المكين
 الاحمرين وشربه بولاده اسحق في واجبر من قري لوط من غير متعلق بقوله اطلق
 في اريد من اربعة عشر موضعا وفي ايام الثامن والعشرين من السفر المذكور
 في حال يعقوب عبيد السلام اذ سافر الى لد حاله هكذا (١٠) (وخرج
 يعقوب من بارسع ماصيا الى حران (١١) (واتي الى موضع وبان هناك
 فاحذ حرا من حنارة فذلك الموضع ووصفه تحت رأسه وبان هناك)
 (١٢) (فطرق احد سادات على الارض ورأسه يصل الى السماء وملائكة
 يصعدون وهميون فيه (١٣) (والرب كان ثابتا على رأس السبل وقال

وهذا الذي طهر هو الميث الذي كور فاحس عليه لعن الله في خمسة مواضع
وقال هو (انا لله في كل كوفي الرب الذي من صخر الخروج ٢) (ورأيه
ارث بلهيب الثرى وسط الحقيقة فطر الى العايق قد وقدها النار وهي لم تحترق
٣ ورأى الله انبيه الخ ٦ وقال لهاني انا الله اهل لك اله ابراهيم واله اسحق
واله يعقوب فطلى موسى وجهه من اجل انه حشى ابن يعسر نحو الله ٧
فقل له رب الخ ١١ فقل موسى الله الخ ١٢ فقل له الله انا اكون معك
وهذه علامة ناك اني انا ربك انا اخرجت شعبي من مصر بعلون فخذ
قدما لله على هذا الجبل ١٣ فقل موسى لله هسودا انا اذهب الى
اسرائيل واقول لهم اله اباكم اسرائيل اكرم عابوا الى ما اسعد ماد القول لهم
١٤ فقل لله موسى ابيه اشرايه وقال له هكذا تقول لى اسرايل ابيه
ارسى ايكم ١٥ وقال لله يفضنا لموسى هكذا تقول اسرايل الرب اله
انكم اله ابراهيم وله اسحق وله يعقوب اسرائيل ايكم هكذا اسما الى الدهر
وهذا هو ذكرى ان انا انا ربك ١٦ فذهب اجمع شعوب الى اسرايل
وقال لهم الرب اله انكم اسكنتم على اله ابراهيم واله يعقوب الخ) فنادى
طهر على موسى وكلمة وقال في حقه (ان الله انا انا اله ابراهيم وله اسحق
واله يعقوب) ثم قال (ايه اشرايه) ثم امر موسى عليه السلام ان يقول
سنى اسرايل ابيه الرب الهى والرب له انكم اله ابراهيم وله اسحق وله
يعقوب اسرائيل ايكم) وقال هذا (اسمى الى الدهر وهذا هو ذكرى الى ابد
الاجل) واطلق عليه في هذه احساسة لعن الله والرب وامته حانق انا
من حنة وعشرون موضعه واطلق عليه اسبح عليه السلام ابصا الله
كامل مرقس في ١٠ باب ١٢ عشر ومضى في ١٠ باب ١٢ ولشعرب ووقا
في ١٠ باب ١٢ قول اسبح عليه السلام في خدسات اصدوقيين هكذا
(لذ فرأى في تلك موسى في امر الطبيعة كيف تلك فانا ان له ابراهيم واله
اسحق واله يعقوب انتهى بعد مرة مرقس وهذا كان ملكا انصرف ولذلك
في اكثر الدراح الهندية والتاريخية تدل لفظة لله لفظة فرشته الذي هو توحه
الميث (والاينة) الاولى من الرب اسبح من مسر الخروج هكذا (فصل
الرب لموسى اسرايلى قد جعلت الرب العرعرون وهررون احوك يكون لك
نك) (والاينة السادسة عشر من الرب الرابع من سفر الخروج هكذا) (هو نكلم
مع لتعصب عوصك وهو يكون لك قس والله يكون له في امور الله موقم اسد

وباركى) ٤ (وقال لى ميث وحانك جماعة الشعب واعصيك
هذه الارض واسلك من بعدك مدرا الى الدهر) فظهر من الالة جديدة
عسر والثمة عشر من الرب اسادى والثنين ان السدى طهر على يعقوب
عليه السلام وعصده وعهد ولدر يعقوب عليه السلام معه كان ملكا
وحده احلاق لمط من الله عليه في له رات المسد اذرة في اربد من لحنة
عشر موضعا وقال هذا الملك (انا هو الرب اله ابراهيم اله اسحق
وقال يعقوب عليه السلام في حقه (بالله انى ابراهيم واله انى اسحق ايه
الرب واله الله قد صا كل مستعمل على) وفي انا الرب اله والثنين من
السفر لمذكر هكذا ٢٤ (وخلف هو وحده وهو دار حل وكل ايصا عنه
الى الله) ٢٥ (وحين عداته لا يتوى به فيحس مرقى ورقك ولما سته
ذبل ٢٦ (وقال له اعطاني ذبه قد اسفر الصبح وقال له لا اطلقك اوتاركني)
٢٧ (وقال له ما سمعت فقل يعقوب) ٢٨ (قال لا بدنى اسلك يعقوب
الى اسرايل من اجل انك ان كس فومت مع الله فكم طرى لك فتوة في
الناس) ٢٩ (عنا يعقوب عرعى ما سمعت فدان ما نسال عن سنى وباركه
في ذلك الملك) ٣٠ (عدنا يعقوب اسم ذلك الملك فطاول طابلا رابث
الله وجهه لوجهه وتخلصت نفسي) وهذا المصارع كان ملكا لما صرحت
ولانه سمر ان يكون الهى اسرايل في غايه السفر والضعف حيث صا ربح
يعقوب عليه السلام الى السفر ولم يظلم عليه دود الجيلة ولا كلام هو
شع نص في هذا اسد في انا الرب عشر من كتابه هكذا ٣ (في السفر
صلى اساء وفي حبر ومة اطلع مع الملاك) ٤ (وغلب الميث وتغوى وكى
وسا له وحده في ست ايل وهذا كان) فادنى عليه لعن الله في الموضعين
وفي انا الرب الخامس والستين من سفر اتكوب هكذا ٩ (صهر الله يعقوب
ايضا من بعد ما جمع من بين همري سوربه وباركه) ١٠ (طابلا لا بدنى اسلك
بعد ما يعقوب لم يكون اسم اسرايل ودعا اسمه اسرايل) ١١ (وقال له انا لله
الضابط الملك ام واكثر الامم ويجمع الشعوب يكون ملك لموت من صلت
(يخرجون ١٢ والارض التي اعطيت ابراهيم واسحق منك اعطيها
واعطي لك هذه الارض من بعدك ١٣ وارفع الله عنه ١٤ ونصب
يعقوب حمرا في الموضع الذي ظهر فيه اله فانه حمرا به ودعى عليه مد فوفا
وصب عليه دهق ١٥ ودعا اسم الموضع الذي كله الله هذا ثابلا)

عليه لعله الله وكذا هذه الاطلاق على الهاء في الباب السابع
من كتاب انساب ابناء اذنت من سفر صموئيل الاول والباب الرابع والسادس
من كتاب حزقيال وابناساب مع من كتاب عاموس والاية السادسة من الزبور
الحادي والتمدين على وفق الترجمة العربية من الزبور الثاني والتين على
وفق التواحيم الاخر هكذا (انقلت لكم الهة وثنوا على كلكم) محمد هه
الاطلاق الالهة واباء الله على عموم فضلا عن انخواص وفي ابيب الرابع
من الرسال الثانية الى اهل قورنثوس هكذا (وبكن ان كلنا نحيا مكنونا
هنا هو مكنون في انهار كين ٤ اندس واهم انه هذا ادهر فداعى اذهر
العير المؤمنين فلا تضي (اهم) نارة ايجيل مجد اسبح (والمراد باله ادهر
الشخص على مارع علم بروتست محمد مثل هذا الاطلاق على النيص
الرحم على راعهم فضلا عن الانس وانما قلت عن زعمهم لانهم يريدونه
ههنا فلا يلزم سنة الاغواء لله تعالى فيهم كور الله شاق الشر وهذا
هو من هو س نه لارفاق الشر على وفق كاتهم المندسة يغيب هو لله
تعالى واغل ههنا شهابين وستطلع على شواهد اخر ايضا في موضعه
الانبات سنة من انساب الحامس والاربعين من كتاب الشهاب هكذا (المصور والنور
ولقد في الصلة انصاع اسلام وخلق الشر اذ الرب انصاع هذه جبهه
وقال مقدسهم بولس في ارب الثاني من الرسالة الثانية الى اهل تسالوني
سبرس انهم الله على اطلاق حتى يصدقوا ككتاب كيرلس جميع من لم يصدقوا
الحق مل سبروا بالاثم) ولما كان زعمهم كاذبا والقصود اخل على مسل
الازلام فالقصود حاصل وهو ان الاطلاق اله الله ههنا على انشيطان
والاية ١٩ من انساب ابناء من رسالة بولس الى اهل فيلس هكذا
(اندين بها يتهم الهات الذين انهم انصاعهم ويحمدون في حرمهم) فاعرف
مفسرهم على اطل لعه الله وفي انساب الرابع من الرسالة الاولى ليوحنا
هكذا ٨ (ومن لا يحب لم يعرف الله لان الله محبة ١٦ ونحن قد عرفنا
وسدقنا المحبة ان الله مع الله محبة وسيت في المحبة يس في الله والله فيه)
فيو خالفت انحر دالمة لله وقال في الوصين الله محبة ثم امنت الدلارم هكذا
من يست في محبة لله في الله والله دعه و طلاق اذ تهة على الاصنام كبير
حدا في الكتب استوائية فلا حاجة الى غير شواهد وكذا الاطلاق ارب يعنى
انخدوم والعير كتر حدا يغنى عن نقل شواهد التفسير الواقع في الافة ٣٨

(عليه)

الاله والله في حق موسى عليه السلام ومن ههنا يظهر زجج يهود على
المسيحين في هذه العقيدة لانهم مع ادعاء محنتهم لموسى وترجعه على مسار
الانبياء اوصولوا في رنة الانوينة تمكين بدل هذه الاقوال وفي الباب الثالث
عشر من سفر الخروج هكذا ٢١ (وكان الرب يسر امامهم يريهم
الطريق في الصحار بعمود سحب وفي الليل بعمود نار ليهم بهم الطريق
نهارا وليلا ٣٣ لم يزل قط عمود السحاب نهارا ولا عمود النار
ليلا من قدام الشعب) ثم في الباب الرابع عشر من السفر المذكور هكذا
١٩ (ما اطلق ملاك الله الذي كان يسير قدام عسكر اسرائيل ومشي
خلفهم وعمود السحاب اقصاهم فتحول من قدام وجوههم الى ورائهم
٢٤ فلما كان عند عسكر السحر بطر الرب الى محله المصري بعمود النار
والعممة وقتل عسكرهم) وهذا البكل ملكا كما صرح في الافة ١٩
واطلق عليه لعل الرب على وفق الترجمة العربية ونقط بهواء على وفق
المندسة الموجهة في حدى وفي الباب الاول من سفر الانبياء هكذا
٣٠ (ما الرب الاله الذي يدبر امامكم فهو في نل عسكر كاعلى في مصر
وامكل طروب ٣١ وفي ابرنة انتدانت بعدك بذلك الرب الهك كما انه
يحمل الرحل ويده الخ ٣٢) ولم يؤموا في ذلك بالرب الهكم ٣٣
اذى سبر امامكم في الطريق وحددكم الكلال الذي كان فيه يحسان تصدوا
انجيلام في الليل يريكم الطريق وفي النهار في النهار اعمام غياه اطلاق لعل
الرب لاله في ثلاثة مواضع على الهك المذكور لانه كان سبرا امامهم وقال
لعسكر المصري وفي الباب الحادي والثلاثين من السفر المذكور هكذا ٣
ما الرب الهك هو يه قدامك الخ ٤ (يمتنع الرب) الخ ٥ (هذا انكم
الرب الخ ٦) ما سبروا جلهم وتقوا ولا تخافوا ولا ترهبوا انا سبر نومهم
ان الرب انهم هو سبر امامك الخ ٨ والرب الذي هو السار امامكم
هو يكون معك الخ من هذه النصار ايضا اطلاق لعل الرب الهك
والرب على الهك المذكور والاية ٢٢ من الباب الثالث عشر من كتاب
القضاة في حق الذي تكلم مع موسي وامر أنه وبشرهم بانواك هكذا
(فقال موسي لانه يموت موت لانتسا عا يا الله) وصرح به في الافة
٣ و ٩ و ١٣ و ١٥ و ١٦ و ١٨ و ٢١ من هذا الباب انه كان ملكا ما اطلق

بلمعة فاما برافيد بن لاخفاء فيه لكن لا يدمر انظر في قوله هذا الدهر الذي
عشر الى اخره فانه رد على الرومانيين في اعتقاد استحقاقه الخبز والخمر
الى حمد الله عليه السلام ودمه وشهادته الخس واول قول المسيح
عليه السلام تحذف المضاف وان كان طاهر القول كما فهموا الا انه هكذا ٢٦
وقيمه ياكلون اخذ يسوع الخبز وبارك وكسر واعطى التلاميذ قال خذوا
كلوا هذا هو جدي ٢٧ واخذ الكأس وشكر واعطاهم قائلا امسكوا
شبه كماكم ٢٨ لان هذا هو دمي الذي للمهداة الذي بدمي بشفك من اجل
كثيرين صخره الخبز ايضا اصبح هذا الاطلاق واليه كانوا فاسل
ولو كان جوهر الخبز ايضا اصبح هذا الاطلاق واليه كانوا فاسل
طهور فرقة ير ونسنت اصكرا استصيين في انا واليه كثير و
من هذه الرقعة الى هذا المين اصبحت ان هذه الله بعدة فخطبته
الحس عند هذه الرقعة وكذا لك معدة الثالث فاطم ونور صند ولاله
بعض الاموال انشأه بحسب اطاهر عندها لي يحل بالاوله الفدية
عالم طاولا السنة من ذوى العقول فكيف يعرف انها لو كانت محلا لقب
النس الرومانيون من ذوى العقول ساكر وفي المعداد اكثر منك الى هذا
المين فضلا عن سائر رمان فكيف اعترفوا واجمعوا على ما هو صبر
صحيح عندكم وانه من طلاء الحس ايضا وهو باطل في حس الامر ان
يوحوه الاول ان الكيس الرومانية تزع الى خبز وحده سخيلا جسد
المسيح ود منه ويصير مسيحا كاملا ما قول اذا استحقاق مسيحا كاملا جسد
لاهوته وناسوته الذي احده من مريم صبيها السلام فلان ان يهد
فيه صوارض الجسم الانساني ويوجد فيه الجسد والعصم ولدته ونبرها
من الاضغاث لكنها لا توجد فيه بل جميع صوارض الخبز باقية الا ان كانت
مادنا فصره احد اوله اذ لاقه لا يحس شيئا صبر الخبز واذا حطاه بطرا
عنه المسند الذي بطرا صلي الخبز لا اعطاه الذي بطرا على الجسم
الانساني فلو ثبت الاستحقاق يكون استحقاق المسيح خبز لا احصاه الخبز
مسيحا فلو قالوا ان المسيح استحقاق خبز كان قد عدنا من هذا وان كان
هو ايضا اطلاقا ومصدرا للمادة (الثاني) ان حضور المسيح بلاهوته
في امكنة متعددة في آت واحد وان كان ممكنا في زعمهم لكنه باعتبار
ناسوته غير ممكن لانه بهذا الاعتبار صكان مثلنا حتى كان يجمع ويأكل

وليس رب وسام ونخاف من ابوه ويقره لم جرا فكيف يمكن تعدده
بهذا الاعتبار بسهم الواحد في امكنة غير محصورة في آت واحد حقيقة
واحب انه ما وجد قيل عز وجل انه في السموات هذا الاعتبار في مكانين ابصر
فضلا عن الامكنة عبر التسمية وصحة ما عر وجد ان الله فكيف
يوجد بعد ان يكون بعد اختراع هذا الاعتقاد المسند بالاعتبار المذكور
في امكنة غير محصورة في آت واحد (الثالث) اذا فرغنا ان ملونات
من الكهنة في عالم عدسوا في آت واحد واسمعت نقدمة كل الالمسيح
الذي تولد من المسند فلا نحو اما ان يكون كل من هؤلاء السبعين
اخذين عين اخر او غيره وانما يطل من زعمهم والاول باطل في نفس
الامر لان مادة كل غير مادة الاخر (الرابع) ان احد الخبز مسجود
كاملا تحت يد الكاهن فكسر همد الكاهن هذا الخبز كسرت تسبوة
واجره صورة فلا يحل اما ان يطعم المسيح قطعة قطعة على عدد الكسرات
ولا يجره او يستعمل كل كسرة وحده كمالا ابصر وعلى الاول لا يكون
الامتددة الى المسيح الواحد (الخامس) لو كان المسند الذي كان
فصل صله بسبب نفس الله بعدة التي حصلت صلي الصليب لم
ان يكون صك في الخلاص له فلا حاجة الى ان يصل صلي
المسيح من الذي هو مرة اخرى لان المسيح ما جاء الى العالم
في زعمهم الا لخلص الناس من بعدة مرة واحدة ومات في آت يالم
مرا را كما دل عليه عبارة اسر الباب التاسع من اسر الباب التاسع
صراحة (السادس) لو صح ما ذهبوا له ان يكون السجود اخذ من يهود
لان اليهود ما لموه الامرة واحدة فزكوا وما اكلوا الخبز وهؤلاء يولونه
ويذبحونه كل يوم في امكنة غير محصورة ما كان الغسل مرة واحدة
كامرا ومعدنا بالمدني يذبحونه مرات غير محصورة ويأكلون الخبز
ويشربون دمه بعدد ما في الذبيح يا كلون الهمم ويشربون دمه
حقيقة ما دام يبيع من ايدى هؤلاء الهمم الضعيف المسكين فن يصر
معدنا من مساحتهم وثم ما قبل (دوسى نادان سراسر دسنى ست)
السامع وقع في الساب الثاني والشمريه من لوطا قول المسيح في النساء
الزاني هكذا (اصح هذا ذكرى) ديو كان هذا النساء هو نفس

السمع بحدثة لا سمح ان يكون قد ذكره لان الشيء لا يكون تذكرة لنفسه فالخلا
 المبر عقولهم اسما به يحكم بائذله هذه الاوهام في الحسيات لو وعموا
 في دانت لله اوفى امة في ذات فاي استعداد منهم لكي اقدم الاطرح عن هذا
 واقول في مقابلة تلمذ بر ونسنت انه كما احتج هؤلاء الفقهاء صدهم على
 هذه الفعية المنة الحس والعقل تقايد الاياه اوعرض آخر وكذلك
 خذ صهر واحقة سكر في عبدة الشيش امة لمة الحس والبراهين والانس
 الكثيرين الذين سمعهم ملاحدة ومقدارهم في هذا الزمان اريد من
 مقدار فرقكم بل من عرفة الزمانيين ايفت وهم صلاء ملكهم ومن اياه
 استا فكم ومن اهل داركم وكا يواسيهم منكم من كوا هذا السده
 لاشته له على امثل هذه الامور يستهزون صيدها اسهره ليلته لا يهزق
 على شيء آخر منلهسا كما لا يحق على من طام كدهم وعرفة يوفى تبر من
 مرق السجدين ايضا يكر ونها المدلوب واليهود سلفا وحلعا بهمون
 من جنس امة ت الاحلام (الامر السدس كل الاحال يوجد كثيرا
 في اقوال المسيح عليه السلام بحيث لا يفهمها معا صروه وتلامذه في كثير
 من الاحاد والم يفهمها معسده على الاقول اني فسرهما من هذه الاقوال
 المحمله معيها وما لم يفهم منها فهموا معصها بعدد مدقة مدقة ونيق
 المعنى عليهم مهم ان اخر الحياة ونه زه كبره اكنى حنا على معصه
 وقع في انا من انجيل يوحنا مكانة المسيح عليه السلام مع اليهود
 اسرى كانوا يداور الظرة هكذا ١٩ (حلت يسوع وقال لهم انفسوا
 هذا الهيكل وفي ثلاثة ايام اقيم) ٢ (فقال اليهود في حث واردين
 صة يى هذا الهيكل اوست في ثلاثة ايام اقيم) ٢١ (واما هو فقال يقول
 من هيكل حسده) ٢٢ (على قام من الاموات تذكرة تلاميذه انه قال هذا
 فاشوا بالكل والكلام ادى فله يسوع) فهنا لم يفهم التلاميذ فضلا
 اليهود لكل فهم التلاميذ بعد ما قام من الاموات وقال المسيح ليثود يوس
 من عده اليهود ان كان احد لا يولد من فوق لا يقدر ان يرى ملكوت الله
 فلم يفهم يثود يوس مقصوده وقال كيف يمكن ان يولد الانسان وهو شيخ
 انقدر ان يلد في ابط امة ثانية و يولد ففهمه المسيح مرة اخرى فلم يفهم
 مقصوده في هذه المرة ايضا وقال كيف يمكن هذا فقال المسيح الا تفهم
 وانتم معلم اسرايل وهدد الفصة معصه في ذات الثالث من انجيل يوحنا

(وقال)

وقال : يسوع في محطلة اليهود انما خير الحية ان اكل احد من هذا الخبز يحيى
 ان الابد والخبز لندى ان اعطى هو حدى ثم صم اليهود بعضهم بعضهم
 فانهم كعب قدر هذا ان يعصيت حده لاكل فقال لهم المسيح ان لم تأكلوا
 حدها ان الابد ولم تشر بوا دمه فليس لكم حياة فيكم من اكل جسدى
 ويسمى دعى له حياة ابدية ان حدى ما كل حق ودعى مشرب حق
 من اكل جسدى ويشرب دعى يفت في ونايد كالرسلى الاب الحى وانما
 بالاندى باكلى وهو دعى فعل كثير من تلاميذه ان هذا الكلام من يقد
 ان يسمعه رجح كثير منهم من صحتة وهذا المعصه معصه في ذات السادس
 من انجيل يوحنا فسلم بهم اليهود كلام المسيح والتلاميذ استصوبوه
 واراد كثير منهم وفي ذات الناس من اكل بوحث هكذا ٢١ (قال لهم
 يسوع ايضا التامضي وسط ونيق وتوتون في حطكم حيث انضى
 ان لا تقدر ان تأكلوا ٢٢ فقال اليهود اطلب بقل نفسك حتى تقول
 حث انضى الا لا تقدر ان تأكلوا ٢١ الحق الحق اقول لكم ان كان
 احد يحفظ كلامى فلا يرى الموت الى الابد ٥٢ فقال له اليهود الان حثا
 ان لك شبة لنا قد مات ابراهيم والانبياء وانتم تقول ان كان احد يجمع
 كلامى على سدوق الموت انى الابد) وههنا ايضا لم يفهم اليهود مقصوده
 في الموضوعين : يسوع في الموضوع الثانى الى الخيون وفي ذات احدى عشر
 من انجيل يوحنا هكذا ١١ (قال لهم امددوا حث فندم لكم اذهب لوقفه
 ١٢ فقال تلاميذه سيداى كان فندم فهو ينى ١٣ وكان يسوع يقول
 من موته وهم طنوا انه يقول من رقاد النوم ١٤ فقال لهم يسوع حث
 علانية لصادفات) وههنا لم يفهم تلاميذ المسيح عليه السلام كلامه حتى
 صرح به وفي ذات السادس عشر من انجيل يوحنا هكذا ٦ (وقال لهم يسوع
 اطراروا ونحروا من خبير المر مسين والصد وقين فكمروا في انفسهم
 ان لم تأخذوا ٨ هم يسوع وقال لهم لسا ادا تمكرون في امكم باقلى
 الا ان سكر لم تأخذوا ١١ كيف لا تفهمون انى ما قلت لكم من الخبز
 ان تحمروا من خبير المر مسين والصد وقين) ١٢ (حينئذ فهموا انه
 لم يقل ان تحمروا من خبير المر بل من تعلم انفسهم مسين والصد وقين)
 وههنا ايضا لم يفهم تلاميذ المسيح عليه السلام مقصوده قبل التيه
 وفي ذات السادس من انجيل لوقا حال اصعبه التي احبها المسيح عليه السلام

بأذن الله هكذا ٥٢ (وكان الجميع يكونون عليها ويلطون فقال لا تتركوا
لم تمت اكنها تامة) ٥٣ (فضعوا اعياء عارفين انفسهم امامت وهدت)
لم يجمع الجميع مفصود السبع عليه السلام ودلك صحتو عليه وفي ذلك
التسع من التحيل ، فاقول السبع في تحطية احوارهم هكذا ٥٤ (سمعوا
انتم هذا الكلام فاذنكم ان اس الاسر سوف يد الى ابدى الناس) ٥٥
(وامامهم فلي يههوا هذا القول وكان يخفى عنهم لكي لا يههوه وخافوا
ان يسألوه عن هذا القول) وههنا لم يههوا الحواريون ولم يسألوه خوفانه
وفي تلك الثمان عشر من التحال لو فاهكذا ٣٦ (واخذ الاثني عشر
وقال لهم ها نحن صاعدون الى اورشليم ونستم كل ما هو مكتوب بالانبياء
عن ابن الانبيس) ٣٧ (لانه اسم ابن الله ويستهو ٥٥ وينتم ويتل عليه)
٣٣ (ويخجلونه ويقتلونه وفي اليوم اثنى عشر) ٣٤ (وامامهم فسر
بهم سوامس ذلك شيئا وكان هذا الامر مخفي عنهم ولم يطلوا ما قبل) وههنا
ابصالم عهدهم الحواريون مع ان هذا التفهيم كان في المرة اثنى عشر ولم يكن
في الكلام احد ايضا عصب اساطير اهل عدم عدم هو انهم كانوا سمعوا
من اليهود ان المسيح يكون سامعنا عظم انشا فلما سمعوا عليه السلام
وصدقوه باسحبه فكانوا يظنون انه يجلس على سرير السلاطنة ونحو
ايضا يجلس على امرة السطنة لان عيسى عليه السلام كان وعدهم انهم
يجلسون على اثني عشر سريرا ونحو كل منهم على مرقعة من مرقع
اسرائيل وكانوا جدوا هذه السطنة على السطنة ابدية وبه كانوا راضين
وكان هذا الحديث مخفيا لطلوه ولم يردونه فهدا لم يههوا وشرف صم فرب
انهم كانوا راضين هكذا واضاف قد شد على تلامذ عيسى عليه السلام
من بعض الاقوال المسيحية امر ان ولم يرد هذا الاشياء من اكثرهم او كلهم
الى الموت الاول اسمهم كانوا يقتضون ان يوحنا لا يموت الى ابدية والساني
انهم كانوا يعتقدون ان الحقبة تقوم في عهدهم كما عرفنا مفصلا في الباب
الاول وهذا الامر يعني ان اعد عيسى عليه السلام ابدية. ليست محمودة
في تحيل من الانجيل بل في كل توجد ترجمته في الواو على ما فهم الرواة
وقد عرفت مفصلا في الشاهد انهم عشر من المقصد اسلمهم من الباب
الثاني ان انجيل متى لا يبق بل الذي ترجمه ولم يعلم ايضا اسم مرجحه بخرم
الى آلايه وبشئ بالسند المتصل ان اكتب الدفينة من نصف لاسد ص

المسودة اسمهم وقد ثبت ان التعريب وقع في هذه الكتب في وقت ان اهل
الدي والدي كانوا يحرمون قصدا لا يد منه مودة اوار مع اعتراض
وقد عرفت في انفسهم ان دي والدين من لمقصدا لا يد منه مودة اوار مع
انه غت تحريمهم في هذه المسئلة ابعث فرادوا في باب الخامس من الرسالة
لاول ليوحنا هده الصبره (في السه وهم ثلثة الاب والكله والروح
القدس وهؤلاء الالته هم واحد والدين يشهدون في الارض ورادوا
بعض الاعداء في الاب الاول من التحال لو فاهكذا ٣٦ (واخذ الاثني عشر
من اسب الاول من التحال مني وأسفطوا الابنة الثامنة من ايت الثاني
واسمى من التحال لو فاهكذا ٣٦ (واخذ الاثني عشر من ايت الثاني
المسيحية المنشأة على الشرب لا عتد عابها مع ايت ليست
صم حمة كما صغرف في الامر اناني عشر من اعدمة (الامر السانع
قد لا يدرك الحال ما هي بعض الاشياء وكههه كاهي سكر مع دال تحكيم
يلكاهها ولا يلزم من وجوده صده استعانة ما ولسه هده الاشياء من
ان كسنت وقد تحكيم هده اوبل قدس بامت مع بعض الدية ويلزم
من وجوده عتده محمل ما ولسه هده الاشياء من ايت
الصورين مرق حتى ومن اسم اسق جمع القيصي ايت يدين وار تدهم
وصكوا اجمع اوحده وانكثرة المية يرق في مارة شخصية في زمان
واحد من جهة واحدة وكذا اجتماع اربعة والبردية وكذا اجتماع
الامراد المنة وكذا اجتماع الاعداد من اثار واهدة والسواد
والياض والحارة والبرودة والطلوبه والبرودة واسمى واصبر واسكون
والحرارة في الدية الشخصية مع اعد من امان والهة واتحصالة هده
الاشياء بهية تحكيم عقل كل عاقل وكذا من القسم ان في لوم الله و
والسلسل وان لها تحكيم العقل سلسلها بادلة قطعية (الامر انهم
اذا تفحص القولان فلا يد من استمطها ان لا يمكن التأويل لوم
ما ويلهم ان امكن ولا يد ان يكون ابا ويل محي لا يستمر المحال
او انكسدت مثلا الابان الدالة على الجمعية والشكل تسار ضت
ببعض الابان الدالة على التريه محص اوبلها كما عرفت في الامر السانت
لكي لا يد ان يكون التأويل بان الله متصف بصفة بناسي الجمعية والتزيه
ولم يدرك عقولنا هده الامر فان هده التأويل بالحل محض واحب الزد

٥٤	الاختلاف الخامس	وجوابها
٥٥	الاختلاف السادس والسابع	الشبهة الثانية
٥٦	الاختلاف الثامن والتسع	وجوابها
٥٧	الاختلاف التاسع عشر	الشبهة الثالثة
٥٨	الاختلاف العاشر عشر	وجوابها
٥٩	الاختلاف الحادي عشر	الشبهة الرابعة
٦٠	والشعرون	وجوابها
٦١	والشعرون	وجوابها
٦٢	الشبهة الثانية والجواب	وجوابها
٦٣	عن الامم الاولى	وجوابها
٦٤	ولما الجواب عن الامر	وجوابها
٦٥	الثاني	وجوابها
٦٦	واما الجواب عن الامر	وجوابها
٦٧	الثالث	وجوابها
٦٨	والامر	وجوابها
٦٩	والامر	وجوابها
٧٠	والامر	وجوابها
٧١	والامر	وجوابها
٧٢	والامر	وجوابها
٧٣	والامر	وجوابها
٧٤	والامر	وجوابها
٧٥	والامر	وجوابها
٧٦	والامر	وجوابها
٧٧	والامر	وجوابها
٧٨	والامر	وجوابها
٧٩	والامر	وجوابها
٨٠	والامر	وجوابها
٨١	والامر	وجوابها
٨٢	والامر	وجوابها
٨٣	والامر	وجوابها
٨٤	والامر	وجوابها
٨٥	والامر	وجوابها
٨٦	والامر	وجوابها
٨٧	والامر	وجوابها
٨٨	والامر	وجوابها
٨٩	والامر	وجوابها
٩٠	والامر	وجوابها

٩١	والامر	وجوابها
٩٢	والامر	وجوابها
٩٣	والامر	وجوابها
٩٤	والامر	وجوابها
٩٥	والامر	وجوابها
٩٦	والامر	وجوابها
٩٧	والامر	وجوابها
٩٨	والامر	وجوابها
٩٩	والامر	وجوابها
١٠٠	والامر	وجوابها
١٠١	والامر	وجوابها
١٠٢	والامر	وجوابها
١٠٣	والامر	وجوابها
١٠٤	والامر	وجوابها
١٠٥	والامر	وجوابها
١٠٦	والامر	وجوابها
١٠٧	والامر	وجوابها
١٠٨	والامر	وجوابها
١٠٩	والامر	وجوابها
١١٠	والامر	وجوابها
١١١	والامر	وجوابها
١١٢	والامر	وجوابها
١١٣	والامر	وجوابها
١١٤	والامر	وجوابها
١١٥	والامر	وجوابها
١١٦	والامر	وجوابها
١١٧	والامر	وجوابها
١١٨	والامر	وجوابها
١١٩	والامر	وجوابها
١٢٠	والامر	وجوابها
١٢١	والامر	وجوابها
١٢٢	والامر	وجوابها
١٢٣	والامر	وجوابها
١٢٤	والامر	وجوابها
١٢٥	والامر	وجوابها
١٢٦	والامر	وجوابها
١٢٧	والامر	وجوابها
١٢٨	والامر	وجوابها
١٢٩	والامر	وجوابها
١٣٠	والامر	وجوابها
١٣١	والامر	وجوابها
١٣٢	والامر	وجوابها
١٣٣	والامر	وجوابها
١٣٤	والامر	وجوابها
١٣٥	والامر	وجوابها
١٣٦	والامر	وجوابها
١٣٧	والامر	وجوابها
١٣٨	والامر	وجوابها
١٣٩	والامر	وجوابها
١٤٠	والامر	وجوابها
١٤١	والامر	وجوابها
١٤٢	والامر	وجوابها
١٤٣	والامر	وجوابها
١٤٤	والامر	وجوابها
١٤٥	والامر	وجوابها
١٤٦	والامر	وجوابها
١٤٧	والامر	وجوابها
١٤٨	والامر	وجوابها
١٤٩	والامر	وجوابها
١٥٠	والامر	وجوابها

... و ما انتهت السق	٢٠١	الامر الاول و ثلثي	...
تورده غلاه بر ونسنت		الامر الثاني	١٤٩
خمسة الشهة الاول	٠	الامر الرابع	١٥٠
الشهة الثانية والثالثة	٢٠٢	الامر الخامس والسدس	١٥٢
والرابعة		الخبر الاول فجاهو القول	١٥٣
انتهجه الخدمة	٢٠٤	من اغيل متى والت ث	
تسمة	٢٠٦	والرابع والخامس والسادس	
انقص ساقى في دفع الطاس	٢٠٨	والخبر التاسع والدم	١٥٤
الطس الاول وتمهيدا لأمور	٢٣١	والخبر التاسع	١٥٥
الخصة		الامر السابع	١٥٥
الامر الاول		الامر الك من	١٦٣
الامر الثاني	٢٣٢	اشارات الخافي عشر	
لامر ان السنية	٢٣٩	اشاره الاولى	
الامر الرابع	٢٤٠	اشارة ك بة	١٧١
الامر الخامس	٢٥٠	اشاره الثالثة والرابعة	١٧٢
المطس الثاني	٢٥٤	اشارة الخدمة	١٧٣
المطس الثالث وتمهيد الامور	٢٦١	اشارة السادسة	١٧٥
الخمسة حوايا		عامة اشارة السابعة	١٧٩
الامر الاول		والثامنة	٠٠
الامر الثاني	٢٦٤	البشارة التاسعة	١٨٢
الامر الثالث	٢٦٥	البشارة العشرة	١٨٤
الامر الرابع	٢٦٧	البشارة الحادية عشر	١٨٥
الامر الخامس	٢٧٠	البشارة الثانية عشر	١٨٦
الامر السادس والسابع	٢٧٦	البشارة الثالثة عشر	١٨٨
والثامن		البشارة الرابعة عشر	١٨٩
المطس الرابع وجوابه	٢٧٨	البشارة الخامسة عشر	١٩٠
وفيه امور خصة الامر الاول		البشارة السادسة عشر	١٩١
الامر الثاني والثالث	٢٨١	البشارة السابعة عشر	١٩٢
والرابع والخامس	...	والثامنة عشر	...

(يسلم الذين هم من مشرق الشمس والذين هم من الغرب انه ليس خبري
انا الرب وليس اخري) فالواحد على اهل المشرق والغرب ان يعلموا
ان الاله الاله واحد ، لان يعلموا ان الله ثالث ثلثة وفي الابنة التاسعة من
الكتاب السادس والاربعين من كتاب اشع (اتي ٦٦) الله وليس خبري
الها وليس لي شبه (تليه) حرف صاحب الترجمة العربية المطلوبة
سنة ١٨١١ قول السبع عليه السلام بتدليل خبر التكلم بصير الخطاب
وترجم هكذا (الرب الهك اله واحد) وضح بهذا الخبر في المقصود
الاعظم لان صير التكلم ههنا دال على ان عيسى ليس رب بل عبد مررب
مخلاف خبر الخطاب والاعهاران هذا الخبر في قصدي (اصول الثالث)
في الابنة الثانية والثلاثين من باب الثالث عشر من التيجيل مرفس قول
اسيح عليه السلام هكذا (واما ذلك اليوم وتلك الساعة فلا يعلم
بهم احد ولا الملائكة اديس في السموات ولا الابن الا الاب) وهذا القول
يادي على اطلاق التثنية لان السبع عليه السلام خصص علم القيامة
بالله وبي عن نفسه كاي عن صداقة الاحريين وسوى منه وشلهم في
هذا ولا يمكن هذا في سورة كونه الهاسما ازا احطنا ان الكلمة واقنوم
الان صدراتان عن علم الله وقرصنا اتحادهم للسبع واحذنا هذا الاتحاد
عن مذهب القديين بالجلول اوصلي مذهب البصوية القديين بالانقلاب
عنه يقتضي ان يكون الامر بالعكس ولا اقل من ان يعم الان كما يصلم الاب
ولما لم يكن اسلم من صفات الجسد فلا يجري فيه عدد رهم الشهوراته
في عن نفسه باعتبار حجبته فظهر انه ليس اله لا باعتبار الجسدية
ولا باعتبار غيرها (القول الرابع) في الكتاب العشرين من التيجيل مني هكذا
٢٠ (تقدمت اليه ام ابني زبدي مع ادنها وصعدت وطلت منه شفت)
٢١ (فقال لها مادام اني قائم فقل اني يحلم اسي عدان واحد من
بنتك والآخر من البسار في ملكوك) ٢٢ (فاحاب يسوع) الخ
٢٣ (اخلاوس من يميني وعن يساري فلس لي ان اعطيه الالهيدين
المدلهم من اني) انتهى ملخص فتى عيسى عليه السلام ههنا عن نفسه
القديرة وخصصها بالله كما في عن نفسه علم الساعة وخصصه بالله
ولو كان الهيا لمصح هذا (القول الخامس) في الباب التاسع عشر من
التيجيل مني هكذا ١٦ (وانا واحد تقدم وقال له ايها المعلم الصالح اي

صلاح اعل لتكون لي الحياة الابدية) ١٧ (فقال له لماذا تصوم في صلاتك
ليس احد صلاتك الا واحد هو الله) فهذا القول يخلق اصل التثنية
ومارضى تواضعا ان يطلق عليه لفظ الصالح ايضا ولو كان الهيا لما كان
لقوله معنى ولا كان عليه ان يبين لاصالح الالاب والادوار القدس ولم يوضح
اليس عن وقت الحاجة واذا لم يرص بقوله الصالح فكيف يرص عن
اقوال اهل التثنية التي يتفوهون بها في اوقات صلواتهم باريا والالهيا
يسوع المسيح لانتزع من حلفت يدك حاشا حشاه ان يرصى الهيا (القول
السادس) في الباب السابع والعشرين من التيجيل مني هكذا ٤٦ (ونحو
الساعة التاسعة صرخ يسوع بصوت عظيم قائلا ابني ابلي لما شفتني
اي الهيا الهيا لدا تركتني) ٥٠ (فصرخ يسوع ايضا بصوت عظيم
واسلم روح) وفي الابنة السادسة والاربعين من الكتاب الثالث والعشرين من
التيجيل مني هكذا (ونادى يسوع بصوت عظيم وقال ماته في يدك
انحدروا هكذا) ونادى يسوع بصوت عظيم وقال ماته في يدك
استودع روح) وهذا القول يفي الوجهة المسيح رأسا سميا على مذهب
التثنيين بالجلول او بالانقلاب لانه لو كان الهيا لما احتجنا الى اله آخر بل قال
الهيا الهيا لما تركتني ولما قل باب في يدك استودع روح) وامتنع
البحر والموت عليه الابنة اثنتا عشرة والمشرور من الباب الاثني عشر من كتاب
اشعيا هكذا (لما صرخت او ما سمعت المسموع من الرب الذي حاني اطراف
الارض لن يصف ولن يصح وليس خصص من حكمته) والابنة السادسة من
الكتاب الرابع والاربعين من الكتاب المذكور هكذا (هكذا يقول الرب ملك
اسرائيل وعاديه وب استودع انا الاول والاخر وليس اله غيري) والابنة
التي عشرة من الكتاب العشرين من كتاب ارب هكذا (اما الرب هو اله حق هو اله حي
وملاك سر مدني) الخ وفي الابنة الثانية عشرة من كتاب الاول من كتاب جيفوق
هكذا (الرب الهيا قدوس وبقوت) وفي الابنة السابعة عشر من الباب
الاول من الرسالة الاولى الى تيموتاوس هكذا (وملك الدهور الذي لا يفي
لا يرى الهيا الحكيم وحده) فكيف البحر ويموت الذي هو المسموع
وي من الصعب والتعصي قدوس لا يموت ولا اله غيره ١٠٠ ان يكون الذي
اله جزاها حاشا وكلا الاله المطلق هو الهيا كان عيسى هيايه السلام
يستقيت ابد في هذا الوقت على زعمهم والجبس انهم لا يكتفون على موت
الاله بل يستقدون له بعد ما مات دخل جهنم ايضا نقل جواد ابن سباط

وكانت عقيدة هذه الأمة مستمدة عن أمور اجمع الذوارح سواء كانت ارواح
الانبياء واصحابه والاشقياء كانت معدة في جهنم قبل دخول عيسى عليه السلام
الى عيسى عليه السلام وحل جهنم ٣ ان عيسى عليه السلام نجا ارواح
الاشقياء بعد ان اوى ارواح الانبياء واصحابه ٤ ان هؤلاء اصطفوا
لنفسهم لهوى والاشقياء كانوا قدور له ٥ ان خالق العالم الخالق الخالق
وحاق بشر وعسى عليه السلام رسول الاول والانبياء الاخرون المشهورون
رسول الثاني ٦ كتب العهد الجديد لست الهامية وقال صاحب ميزان
الحق في كتبه المسمى بحل الاشكال في حوايل كشف الاستار هكذا
(انني انه توجد في عقيدة المسيحية ان المسيح وحل جهنم وقلم في اليوم
الثاني وعرج ان اسمه لكن المراد ههنا من جهنم هلموس وهو موضع
ما بين جهنم والنفث الاولى والحق انه دخلها وليس ليرى اهل جهنم
ويذهبهم على ان ما كانت ابدية والى اعصيت كمدارة الله بلبوس انصافين
ويجلب الشيطان وجهنم معلومين والتؤمنين كاللحم ودين) انتهى ملخصه
(اقول) انتم من طهر كتاب الصلوة والام بلبوس كواد ونس ونبات
صراحت من اقرار مارطيرس وبومف وبف ومن عقيدة التي تسمى
لن جهنم على حياء واصرف هو باصالة بوجد هه في العقيدة ثم اول
ذو له الدليل لا يقبل لا بد عليه ان يثبت من كتبه ان ما بين جهنم
واصفت الاصلى مكان يسمى بهوس ثم يثبت من هذه الكتب ان دخول
المسيح في جهنم كان لاجل اذاعة والدية المذكورين على انه لا وجود
للاقلال عند كبره اوربا وعلمه بروتست من المتأخرين يتأيدون به
في هذا ترى فكيف يصح هذا التوحده على زعمهم (ثم يقول) اننا نبال هذا
لها ومن محلي اسروروا ولب او محلي نحن والاعاد من كل الاول
لما جنة ان تنبيه اهل الانهم كانوا قبل هذا في سرور وعصاة راصية
وان كان الذي علا فائدة في انروبل لان جهنم الارواح لا يكون الا محلي
عذابيها (ثم يقول) ثالثا ان كورن كلوت الصدي كمدارة الخب صر معقول
مخية لان كمراد هذا السب على زعمهم المنفرد الاصلى الذي صدر عن
آدم عليه السلام لا اندب اندي يصور ص اولاده ولا يجوز ان ينافى
اولاده على هذا المدب الاصلى لان الانبياء لا يوحدين على ذنوب الانبياء
ولا بالمعكس بل هو خلاف السبل الالية المشهورون من البلية الناس عشر

هذه العقيدة من كتب الصلوة المطبوع سنة ١٦١٣ هكنا (كان ان المسيح مات
لا حياء ودمر مكانه لا يظن كمنفرداته دخل جهنم) انتهى (وقيل كواد
لونس) الالهية كتب في دروس رسالة لمجد الشريفة ان رين اعاد يد
الاصطفائي كنيانا في اللسان العربي سلة شجيات فيس وطع هذا
الكتاب سنة ١٦٦٩ في الرومية الكبرى في سلوقية وحصلت من طريق اعدية
سجدة قديمة من هذا الكتاب من كتب حله الكبر في بلد دهل وكتب
الراهب المطبوع في كبره المدكور هكنا (الذي تلم محلا صا وعطاني
البحر ثم في اليوم الثالث فام من بين الاموات) انتهى وفي بريثرون في بين
عقيدة انها يثبت اني تومس بها السجود لعل في موحود ومعه البعير
وقال حوادين صايد ان النفس مارميروس قال في توجيه هه العقيدة
ان المسح له قبل اسم اذ ان في ملايد عليه ان يمحلي جميع حوارض
الاسانية فند حل جهنم وعصب الصب ولم حرج من جهنم اخرج مساكل
من كان معدبا فها حل دحوله فمات هه لهدم العهد ديل نعلي خالي
فخرجنا من الامليل فقل رجل مسجتي من اهل ذلك اصحل على وجه
الطراعت ان الاب كان فسي القلب والالازن الاب في البعير هه ص
اقبوس وطرد من الخلف ٢ هه الرجل عدي واسريركي احد العهد
مى ان لا يظهر حال اسلامه فاعلم حيا ودحل به مسك وف في بلدة
كهنوا سنة ١٢٤٨ من عصر نوسنة ١٨٣٣ من الالاد وكان من المسلمين
المشهورين وكان عيا الانهم لمسه وكان يسمى انزل المسيح يكون في سنة
١٨٤٧ من لسلاد ووقت الاطرة مجيابه وبين عجزه الشبهة نخر را
و تقرير في هذا السب صاله بمشهد الشيعة عن هذه العقيدة ابصه دل
لم دخل المسيح البعير وعصب سكر لا يس فيه لان هذا الدحول كان
لهم من اشته وبمصل عرفهم يعتقدونها ما سخ حاة قل في نار جهنم في
مرفد مارسيوني (هه) العرفه كانت تمعمل صبي عليه السلام بعد ما مات
دخل جهنم وبجي ارواح خالي واهل سدوم لانهم صبروا عند
وكانوا شير مطيعين له خاني الشرواني ارواح هيل ونوح وابراهيم
واصلحا الاخرين من الله ما في جهنم لانهم صبروا عرفه الاول وعده
العرفه كانت تعتقد ان خاني العالم ليس منحصر في الاله الذي ارسل
عيسى ولله ما كانت تسلم كور كتب العهد العتيق الهاميد) انتهى

من كتب سر قبل هكذا (النص اني نخصي فهي محوت والاى لايجبل
 اتم الاب والاب لايجبل اتم الابى وعدل اسعدلى يكون عليه ونعنى المسافق
 يكون عليه) ثم (القول) راعيا ما معنى يحصل الشيطان سلوبا ملوث
 لانه على حكم انجيلهم يقيد بفساد المدينة قبل ميلاد عيسى
 عليه السلام الامة السامدة من رسالة يهوذا هكذا (واللائكة الذين
 لم يخلصوا منهم بل تركوا مسكنهم حطهم الى دينونة اليوم اعطيت
 بشود ابدية تحت السلام) ثم انهم انهم لا يكتفون بموت الههم الرحيم
 ودحوه حتم بل يزبدون عيدهم انه صار ملعونا ايضا واليهذا بالله وملعونته
 سلمة عند اسيرين ويلهها صاحب موان الخلق ايضا يكماى وعده
 احاطر وصرح بها في كنهه وصرح به، فمدسهم بولس ايضا الآية
 الثالثة عشر من الدف الثالث من رسالته انا اهل خلاطه هكذا (الشيخ
 اخذ ان من اذنة الناموس اذ صار لعنة لاحتل لانه مكتوب ملعون كل
 من خلق على حشة) ونسبنا الملاقى مثل هذا القمط شيع حدائل لاهى الله
 واحب الرحم بحكم التوراة ورحم واحد على هذا الخطاء في عهد موسى
 عليه السلام كما هو موضح في الباب الرابع والعشرين من سفر الاحباريل
 لاهى الابوين ايضا واجب افضل فضلا عن لاهى الله كما هو موضح
 في الباب العشرين من السفر المذكور (القول السابع) في الآية السادسة عشر
 من الباب العشرين من انجيل يوحنا قول المسيح عليه السلام في خطابه
 مريم المجدل هكذا (لا تلمني لاني لم اسعد بعد الى انى ولكن اذ هي
 انى احوتى وقول لهما انى اسعد الى ابى وايمكم والهوى والهكم فسوى)
 بينه وبين الناس في هذا القول (انى وايمكم والهوى والهكم) ليكلا ينموا
 عليه السلام يقولون انه الله واساله فصصك ان بلا مسده
 عباد الله ونسبوا باسائه حقيقة بل بالحق المخازى فكذلك هو عده الله
 وليس باس الله حقيقة ولما كل هذا القول بعد ما قام عيسى عليه السلام
 من الاموات على زعمهم قبل المروج قبل شت انه كان يصرح باقى
 عهد الله الى زمان المروج وهذا القول يطابق ما حكى الله عنه في
 افران التوحيد (ماقت لهم الا ما لم يرتى به ان اسعد والله وروى وركى)
 (القول الثانى) في الآية السادسة والعشرين من الباب الرابع عشر من
 انجيل يوحنا قول المسيح عليه السلام هكذا (ان انا اعطى مى) فيه

(ايضا)

ايضا نعى لا لوهية لان الله ليس كنهه شئ فصلاص ان يكون اعظم
 منه (السؤال التاسع) في الآية الرابعة والعشرين من الباب الرابع عشر
 من انجيل يوحنا قول المسيح عليه السلام هكذا (الكلام الذى
 سمعته ليس لى للاب الذى الذى الرمانى حبه ايضا نصريح بالرسالة وبان
 الكلام الذى سمعته وحى من جاسائه (القول العشرين) في الباب
 الثالث والعشرين من انجيل متى قول المسيح عليه السلام في خطابه
 تلاميذه هكذا (ولا تدعوا لكم الهى الا الارض لان اباكم واحد اسدى
 فى السموات) ١ (ولادعوا معلنين لان مطلق واحد الشيخ) فهنا
 ايضا موضح (ان الله واحد واتى معكم) (السؤال الحادى عشر)
 فى الباب السادس والعشرين من انجيل متى هكذا ٣٦ (حينئذ سادهم
 يسوع الى متبعة يقبل اهل حبيب فى فقال للتلاميذ اجلسوا همها حتى
 امسى وامسى هناك) ٣٧ (ثم اخذهم بطرس وابى زبدي واعدا
 بحرر ويكنش) ٣٨ (فقال لهم نفسى حزينة جدا حتى الموت
 امكنوا ههنا ولهمر واسى) ٣٩ (ثم تقسم قليلا وخر على وجهه وكان
 يصلى قائلا يا ابا انا امكن فلنصرعى ههنا الكاس ولكن ليس كما اراد
 بل كما تريد انت) ٤٠ (ثم ساء الى التلاميذ اخ) ٤٢ (عنى ايضا
 ثانية وصلى قائلا يا ابا انا امكن ان تصبر عنى ههنا الكاس الا ان اصبر بها
 فلكى متينك) ٤٣ (ثم جاء الخ) ٤٤ (فتركهم ومضى ايضا وصلى
 ثالثة قائلا ذلك الكلام اسنه فافواه واحواله المسدوجة في هذه البارة
 تدل على صوبيته ونفى الوهن فافواه ويكنش الاله ويموت ويصلى
 لاه اخر ويدعونه لانه تصرع لاه الله (ولما جاءه الشر يرف الى حاله
 وتجدد ليخلص العلم بدعه اكريم عن عدلنا لخيرى ههنا المرن والاكتساب
 وما معنى انه طاب ان امكن فلنصرعى ههنا الكاس (القول الثانى
 عشر) كما مر عاده اشربة اتم انا صرح عن نفسه كان يصرباى الانسان
 غالا كما لا يخفى على من طر هذا الانجيل المروج ايضا خلا في الآية ٢٠
 باب ٨ و ٦ باب ٩ و ١٣ و ٢٧ و ١٦ و ٩ و ١٢ و ٢٢ و ٢٣
 ١٧ و ١١ و ١٨ و ٢٨ و ١٩ و ١٨ و ٢٨ و ٢ و ٢٧ و ٢٤
 باب ٢٤ و ٢٥ و ٢٤ و ٢٦ و ٢٦ من انجيل متى وهكذا في غيره
 ونعلم ان ابن الانسان لا يكون الا انسانا (الفصل الثالث) قد عرفت

(لى)

(٢)

متى هكذا (٩) (طوبى لصانع سلام لا يهرأبأه الله يدعون) ١٤
 (واما اتنا نقول لكم احبوا اعدائكم بلركوا لاعينكم احسنوا الى مبغضكم
 وصلوا لاولي اذئذ يسوعكم) ١٥ (لكن تكونوا امام ايكم الذي في
 السموات) مطلق عسى عليه السلام على صدي السلام والصلح وعلى
 القديسين بالاعمال المذكورة لمبدأ الله وعلى الله لعطى الاب بالنسبة
 اليهم (وفي الباب الثامن من انجيل يوحنا في المكالمة التي وقعت بين اليهود
 والمسيح هكذا ١١ (انتم تعملون اعمال ايكم فقالوا له ان لم يولد من رثاء
 ثناب واحد هو الله) ١٢ (فقال لهم يسوع لو كان الله اباكم لكنتم
 تحبونني) ١٤ (انتم من اب هو المس وشهوات السكر تريدون
 ان تعملوا اذ ان كان قد لالاب من من الله ولم يثبت في الحق لانه ليس فيه
 حق متى تكلم بالكذب حان به كل بماله لانه كذاب وابوا الكذب) فاليهود
 ادعوا الى ابا واحد هو الله وقال المسيح عليه السلام لابل ايكم الشيطان
 ومهره الله والشيطان ليس الههم بالحق الحق فلا بد من الحق على الحق
 المجري معرض اليهود عن مسلوب ومطعون لافراقه وفرص المسيح
 صده اللا اكم لستم كذلك بل انتم ططعون مطعون الشيطان وفي الاب
 الثالث من الرسالة الاولى ليوحنا هكذا (٩) (كل من هو مولود من الله
 لا يعمل خطية لان زرعته يثبت فيه ولا يخطئ ان يخطئ لانه مولود من
 الله) ١٠ (بهذا اولاد الله نكث هرون واولاد اليس) الخ وفي الآية
 السابعة من الباب الرابع من الرسالة المذكورة (كل من يؤمن ان يسوع
 الله) وفي اصاب الخامس من الرسالة المذكورة (كل من يؤمن ان يسوع
 هو المسيح فقد ولد من الله وكل من يحب ابو الله يحب المولود منه) ايضا
 (بهذا يعرف اتنا نحب اولاد الله اوجنا الله وحفظنا وصياه) والآية
 الرابعة عشر من الباب الخامس من الرسالة الرومية هكذا (لان كل الذين
 يتقادون بروح الله فاولئك هم ابناء الله) وفي الباب الثاني من رسالة بولس
 الى اهل فيسبس هكذا ١٤ (اعملوا كل شيء بلا مدمنة ولا يوجب دلة) ١٥
 لكي تكونوا بلا لوم وسعد اولاد الله بلا عيب ودلالة هذه الاقوال
 على ما قلت غرض حية واما لم يفهم من اطلاق لفظ الله ومثاله الالهية كما
 عرفت في الامر الرابع من المقدمة فكيف يفهم من لفظ ابن الله ومثله سيما
 اذا لاحظنا كثرة وقوع المجاز في كتب العهد العتيق والجلد كاعترفت في

في الامر الخامس من المقدمة ان كلام يوحنا حملو من المجاز قلنا نجد فقره
 لا تحتاج الى التاويل وقد عرفت في الامر السادس ان الاجال يوجد
 كثيرا في اقوال المسيح عليه السلام بحيث لم يسمها صامسا ومولالا بيده
 في كثير من الاحيان مالم يفسرها بنفسه وقد عرفت في الامر الثاني عشر
 ان عسى عليه السلام ما بين الوهية الى امر وج سنان لا يفي فيه شبهة
 وبينهم منه صراحة هذا المعنى فالاقوال التي يتجسك بها المصحون غالبا
 بحسب معموله من انجيل يوحنا وعلى ثلاثة اقسام بعضها لا بدل بحسب
 معانيها الحقيقية على مفقودهم ماستشاحا الالهية منها مجرد زعمهم وهذا
 الاستشباح والزعيم ليسا يعتمدن ولا حائرين في مقدره البراهين العقلية
 القطعية والتقصوص المبسوبة كما عرفت في المصاين المذكورين وبعضها
 اقوال يعتمد تفسيرها من الاقوال المسيحية الاخرى ومن بعض مواضع
 الانجيل فيذهب ايضا لاعتبار اربابهم ومعظمها اقوال يجب تأويلها
 حسبهم ايضا ماما وجب التأويل فنقول لاند ان يكون هذا التأويل
 بحيث لا يتعارض البراهين والتقصوص وانى لهم ذلك فلا حاجة الى نقل
 الكل بل انقل الاصل كما يوضح مع ذلك طرسال استند لانهم ويخس
 الباقي عليه (الاول) من احلاقى مدط اب الله على المسيح عليه السلام
 فنقول هذا المد بل في غاية الضعف بوجهين اما اولاه فلا هذا الاطلاق
 معارض بلعلاقى ابن الانسان كما عرفت وبلعلاقى ابن داود فلا بد من
 التطبيق بحيث لا يثبت المخالفة للبراهين العقلية ولا يبرم مع محال واما ثانيا
 فلا انه لا يصح ان يكون لمد الان معناه الحقيقي لان معناه الحقيقي
 يتناقض لمد اهل الله لم من تولد من طعمة الانبياء وهذا محال ههنا فلا بد
 من الحمل على المعنى المجازى المناسب للمسيح وقد علم من هذا الانجيل ان هذا
 اللفظ في حقه يعنى الصالح الالهية التام في اللاهوت من ابناء الخامس عشر من
 انجيل مرقس هكذا (ولما رأى قائد المائة الواقف منقلبه انه مخرج هكذا
 واسم الروح قال حقا كان هذا الانسان ابن الله) ونقل لوقا قول القائل في الآية
 السابعة والاربعين من الساب الثالث والعشرين من انجيله هكذا
 (مدخفة كل هذا الانسان بارا) في انجيل مرقس لفظ ابن الله وفي انجيل
 لوقا له امد النار واستعمل مثل هذا اللفظ في حق الصالح غير المسيح
 ايضا كما استعمل مثل ابن اسس في حق الطفل في اللب الخامس من انجيل

المقدمة وسببها اذا لاحظنا ان اسمعزل الاب والابن في كتب العهدين حله في المواضع الغير المحصورة وانتقل بعضها بطريق الانموذج (١) ظال لوقا في الباب الثالث من انجيله في يارنس المسيح عليه السلام له ابن يوسف واكرم ابن الله وظل امر ابن آدم عليه السلام ليس ابنا لله بلتي الحقيق ولا الهالك لولد لا يهين نفسه الى الله والله ذلوتا اقتضاهم لانه لما صكبان المسيح عليه السلام مولودا بلباب فقط بسببه الى يوسف النجار ولما صكبان آدم عليه السلام مولودا بلا ايوب نسه الى الله الله (٢) في اسباب الرابع من سفر الخروج قول الله هكذا (٢٢) وتقول له هذا ما يقول الرب اتني (تكري اسرا يسيل) ٢٣ فقلت لك اطلق اتني ليعبدني وان ايت ان تطفئه هوذا اناسا على ابك تركك) ما طلق في على اسرايل لفظ الرب الله في الموصفين بل اطلق عليه لفظ الابن الكر (٣) في الزبور الثامن والتجدين قول داود عليه السلام في خطب الله هكذا (١٩) (جئت كملت ذنبك بالوحى وقلت اتني وضعت عوباصلى القوى ورفعت منفضا من شجى) ٢٠ (وحملت داود عدى فمخنه يدهن فديسى ٢٦ هو يد عوفى استافى والهي وناسر حلاسى ٢٧ وانا ابضا ابعمله بكر اصى من كل ملوك الارض) فاطلق على الله لفظ الاب وعصى داود لفظ القوى والشجب والمسيح وابن الله الكر واعلى من كل ملوك الارض (٤) في الابنة ان مسحة من الدب الحادى والثلاثين من كتلب ارميا قول الله هكذا (١) (اتى مصرت بالاسرايل وافرهم هوكرى) فاطلق على افرهم لفظ ابن الله الكر فلو كان الحلاق مثل هذه الالفاظ موحا للالوهية لكان اسرايل ودا وود وافرهم احتفاء بالالوهية لان الاس الكر احق بالاكرام من غيره بحسب الشرايع البينة وبحسب الزواح العام ابع وان ظنوا بجاه في حق صيسى عليه السلام سعط الاس الوحيد فلنا ان الوحيد لا يمكن ان يكون بمشاه لان الله انت له اخوة كثيرين وقال في حق الثلثة منهم اعط الاب الكر بل لا بد ان يكون بالمعنى التجارى مثل الاب (٥) في الباب السابع من سفر صمويل الثاني قول الله تعالى في حق سليمان هكذا (واانا كور له ياوهو يكون لى) فلو كان الحلاق هذا اللفظ مينا للالوهية لكان سليمان عليه السلام احق من المسيح عليه السلام لسفه وكونه من اباء المسيح عليه السلام في الابنة الاولى من ادب الرابع عشر والابنة انا مسحة عشر من السلس

الثاني والسبعين من كتلب الاستثناء والابنة الناجية من الباب الاول والابنة الاولى من الباب الثلثين والابنة الناجية من الباب الثالث والسبعين من كتلب اشيا والابنة العاشرة من الباب الاول من كتلبات هو شع حلا اطلاق ابنا لله على جمع بنى اسرايل (٧) في الابنة السادسة عشر من الباب الثالث والسبعين من كتلب اشيا قول اشع في خطاب الله هكذا (مالك انت ابونا وارهم لم يرفنا واسرايل جهك انتبار ابونا فحصدت من الدهر امحك) الابنة الناجية من الباب الرابع والسبعين من كتلب المد كور هكذا (والان لرب انت ابونا) الخ فصرح اشيا عليه السلام في حقه وحق غيره من بنى اسرايل بان الله ابونا (٨) الابنة السابعة من الباب الثامن والتجدين من كتلب ابوب هكذا (اد كان نسجلى تحوم الصبح جيعا ويرحون جمع بنى الله) (٩) فقدمت في صدر الحلو ان الله ساءه اطلاق ابه الله على الصالحين وعلى المؤمنين بالمسيح وعلى النجيين وعلى المدينين لامر الله وعلى المؤمنين بالاعمال الحسنة (١٠) الابنة الحادية من الزبور التاسع والسبعين هكذا (ابو البنى وساك الارامل الله في موضع قدسه) فاطلق على الله لفظ ابى البنى (١١) في باب السادس من سفر الخلفة هكذا (٢) (فرى نوا الله ياتن الاس انهم حنات وانعموا لهم فسامن كل ما احنا روا) ٤ (فاما الشابة كما نوافى تلك الالام على الارض لان ما بعد ما دخل ابنا الله على ست الشمس وولس فهو لاهم اقواه منه الدهر مشهورين) والمراد بان الله نوا الاشراف وحنات الناس بنات العاشرة ولذا ترجم مترجم الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨١١ الابنة الاولى هكذا (راى بنوا الاشراف بنات العاشرة حسنا ما تخلف والهم نس) فبما اطلاق ابنا الله على ابنا الاشراف مطلق وفهم منه صحة اطلاق الله على الشريف ايضا (١٢) ساء في المواضع الكبيرة من الانجيل احلا لاه ابعكم على الله في خطاب ابلا مبد وقبرهم ١٣ قد يضاف لفظ الاب والاب الى شىء له مضافة ماعنى هما الحقيق صكبا طلاق ابى الكر على الشيطان كما عرفت وكما طلاق ابنا حهم واوداود وشليم على اليهودى كلام المسيح عليه السلام في اسباب الثالث والمشرى من انجيل متى وحلا احلا فى اباء الدهر على اهل الدنيا وساءه اطلاق ابنا الله واتا بتمتد على اهل الجنة في قول المسيح عليه السلام في باب المشرى من لوقا وفي الابنة الخامسة من ادب الرابع لفسامس من الرسالة الاولى الى اهل

نسأل الوفي بيا، احلاق الله الذور واباء النهار على اهل نسا لوريق
(التي) في الآية الثالثة واشرى من نسا الشا من ايجيل يوحنا
هكذا (فعل لهم انتم من اسعمل اما ان في موق انتم من هذا العالم
اما اما قلت من هذا العالم) يعني اني الله نزلت من اسعد و نجست (اقول
ل كل هذا اعول مخلف لطف مر لان عسى عليه السلام كل من هذا
العالم ما ولوا بهذا اننا ويل وهو غير صحيح بوجهين (الاول انه مخالف
لله اربعين السقطة والصوص) (والثاني عسى عليه السلام قال مثل هذا
القول في حق تلاميذه ايضا) (الآية التاسعة عشر من الباب الخامس عشر
من ايجيل يوحنا هكذا (لو كنتم من العالم لكل العالم يحب خاصته ولكن
لا نكم لستم من العالم بل اتا احبوتكم من العالم لذلك يبعضكم العالم)
وفي باب السابع عشر من ايجيل يوحنا هكذا ١٤ (لانهم لسوا من العالم
كما اني انالست من العالم) ١٦ (لسوا من العالم كما اني انالست من العالم
فقال في حق تلاميذه انهم لسوا من العالم وسوى بنه ويظهر في قسم
الكون من هذا العالم فلو كان هذا مسترما لا يوحية كلار عوازم ان يكونوا
كلهم آلهة واحدا باق بل التأويل الصحيح انهم طسالبوا الدنيا الدنية
وانالست كذلك بل طاب الآخرة وورس له وهذا انجاز شيع في الانسنة
يقال للرهدة والصلها انهم لسوا من الدين (الثالث) في الآية الثانية
من اسب العشر من ايجيل يوحنا هكذا (انا والاب واحد) فهذا يدل
على اتحاد المسيح باق هذا الاستدلال غير صحيح بوجهين (الاول
ان المسيح عليه السلام عندهم ايضا اسس دونس خفة وليس يتحد
بهذا الاعصار فيصحبون الى تأويل يقولون كما انما نسا كامل هكذا
له كما مل هذا اعتبار الاول مغرر وبالاخذ راسا في متعدد وقد مر فتان هذا
التأويل باطل وان ان مثل هذا وقع في حق الخواريين في اسب السابع
عشر من ايجيل يوحنا هكذا ٢١ (ليكون الجميع واحدا
صكما انك انت ايها الاب في ونا عليك يكونونهم ايضا واحدا
فيسابو من العالم انك ارحلى) ٢٢ (وانا قد اسلمتهم اليك الذي
اسلمتني ليكونوا واحدا صكما انك تحي واحد) ٢٣ (انهم هم وانت
في يكونوا مكمين الى واحد) فتو له يكون الجميع واحدا وقوله يكونوا
واحدا كما اننا نحن واحد وقوله يكونوا مكمين الى واحد تدل على اتحادهم

[illegible]

(انهمهم وشتي) وديهي ان حال الحال حال في محل اخل والاية لثمة
 جنس من اسات اسانس من ار سالة الاوى الى اهل قور ينشوس هكذا
 (ام لستم تعلمون ان جسديكم هو بكل الروح انفس الذي فيكم الذي
 لكم من الله وانكم لستم لاعدسكم) والاية السادسة عشر من الباب
 اسانس من ار سالة الثانية الى اهل قور ينشوس هكذا (واية موافقة
 لهيكله مع الاوان حكم اتم هيكل الله اعلى) الخ والاية السادسة
 من الباب الرابع من الرسالة الى اهل اعفس هكذا (انه واث واحد لا كل
 الذي على الكل وبكل وفي كلكم) هو كال الحلول منشر بالانعام
 ومنشأ لا وية لم ان يكون بطوار يون بل جميع اهل قور ينشوس وكذا
 ح اهل اعفس اية الى الحق ان الادنى ادا مكان من اتساع الاعلى
 كان يكون ومسوله لوصفه اوبده اوقربيا من اقرابه عاظم المسور
 الى الادنى من التعليم والتعظيم والتعظيم وغيره بالنسبة الى الاعلى محارا
 اولئك قال المسيح عليه السلام في حق الحوار بين (من تعلمكم يقبلني
 ومن يقبلني يقبلني ارسلي) كما وقع في الاية الاربعين من الباب اعاشر
 من انجيل متى وعال في الحق الوعد الصغير (من قبل هذا الولد اسمى يقبلني
 ومن يقبلني يقبل الذي ارسلي) كما هو مصرح في الاية الثامنة والاربعين
 من الباب التاسع من انجيل لوطا وعال في حق السبعين الذين ارسلاهم
 اثنين اثنين الى اللاد (الذي يسمع منك يسمع مني والذي يردك يردني
 والذي يردني يردني الذي ارسلي) كما هو مصرح في الاية السادسة
 عشر من الباب العشر من انجيل لوطا وهكذا وقع في حق اصحاب الجين
 واصحاب الشمل في الباب الخامس والعشرين من انجيل متى ولد لك قال الله
 على لسان ارجيا (اكلي اعطي تحت نصر ملك باطل عطلي كانه عارخ
 كتبت ملاه اعطيه من دحضني وطردني) كما هو مصرح في الباب احدى
 والخمسين من كل ارميا ومثل هذا وقع في القرا المجيدا ايضا (ان الذين
 يبايعونك انما يبايعون الله بد الله فوق ايديهم) وقال مولانا الغزالي في سره
 في مشيئة كرتو شواهي ممسني باخدا هو وتشتتو در حضور اولياءه
 هر قد المسيح يهد الاصبير بمر لمر قد الله واما الحلول الغير في الله او حلول الله
 فيه وكذا الحلول المر في المسيح او حلول المسيح فيه عبارة من اطاعة امرهما
 في الباب الثالث من الرسالة الاولى ليوحنا هكذا (من يجمع وصياه مذمت

فيه وهو يهدا نفوسه بفتح من الروح الذي اعطانا) وقد يكون
 على الوية بعض حالاته يستدلون ثمة انه ولد بلا اب وهذا الامتدلال
 ضيف حد الان اعظم حادث بلسره ومامضي على حدوده الى هذا الزمان
 ستة الاف سنة على زعمهم وكل مخلوق من السماء والارض والمجاد والبيت
 والحيوان والسم حتى ضدهم في اسوع واحد فصيح الحيوان مخلوقه
 ملاك وام فكل من هذه بشارك المسيح في كونه مخلوقا بلا وبوق عليه
 في كونه ملاك وتولد اصاف من احشرات في كل سنة في موسم نزول
 المطر ملاك وام فكيف يكون هذا الامر سببا للووية (ولو سطرنا
 الى توح الانسان فاعلم عليه السلام يفوق عليه وكذلك ملكي صادق
 الكاهن الذي هو مصر اراهم صده السلام في الاية السادسة من الباب
 السابع من الرسالة امر اية حاله هكذا (ملاك ملاك بلانست لادانية
 امله ولا نهاية حيوة) فيفوق المسيح في كونه ملاك في كونه لاد ابد
 ويستدلون ثمة بعمرة وهذا ايضا منصف لان من اعظم معمراته احياء الموق
 فغ فصع الطر من ثوته وعنه انه يعظم من هذا الانجيل المتعارف
 كدسيه اقول ان صسي صده السلام يجمع هذا الانجيل مانسي
 الى زمان الصل الالنة انحصار كثر عت في الباب الاول واحي حرمحال
 عليه السلام الوفا صكها هو مصرح في الباب السابع والثشرين
 من كتابه فهو اول بان يكون الها واحي ايليا عليه السلام ايضا كما هو
 مصرح في الباب اعشر من سفر الملوك الاول واحي البس عليه السلام
 ايضا ميتا كما هو مصرح في الباب الرابع من سفر الملوك الثاني وصدرت
 هذه المعجزة عن البس بعد موته ان ميتا في قعر نجي باخذ الله كاهو مصرح
 في الباب الثالث عشر من السفر المذكور وارا ابرص من برصه كما هو
 مصرح في الباب الخامس من سفر المذكور وقد يتكون حضي البات
 كتب العهد القديم وبعض اقوال الحوار بين واتى قد نقلت هذه التمسكات
 مع جوالات في كتاب ازانة الاوه من اراد الاعلاص صبيها فليرجع اليه
 وتركت ذكرها في هذا الكتاب لان التمسكات الاولى ضعيفة جدا ومع
 قطع النظر عن الضعف لا يثبت منها الا لوية على زعمهم ايضا مالم يعرف
 ان المسيح انسان كامل والله كامل وهذا التاويل باطل كما عرفت مرارا
 والتمسكات الذخيرة سالها كدمل التمسكات بالاحوال المسيحية طالبا ما مل

بها معاملة افعال المسيح من الحالات الثلاثة كما عرفت في صدر هذا الفصل ولو فرضنا ان بعض القول منهم نص على هذا الامر فيحصل على انه بحسب احتسابهم وقد عرفت في ادب الاول ان جميع نحريراتهم ليس بالالهام وانه قد وقع منهم الاغلاط والاختلافات والثقتن بغيره وقول منهم بولس غير مسلم عندنا لانه ليس بجواري ولا واحد التسليم عندنا بل لاسم وناخه واسم ارشده لك الله تعالى انما نقلت الاقوال المسيحية واولئك لاجل التلمس التزائم واثبات ان تمسكهم بها صحة وكنا ما ملكت في اقوال الحواريين انما هو على تقدير تسليم انها اقوالهم ولا نبت عندنا انها اقوال المسيح عليه السلام والحواريين لاجل فقدان سند هذه الكتب كما عرفت في الباب الاول ولا حل وفروع التعريف فيها عموما وفي هذه السنته خصوص ايضا كما عرفت في الباب الثاني ان ما د تهم في مثل هذه الامور كانت كذلك وصدقني ان المسيح والحواريين كانوا اراءه من هذه العقيدة الكثرية بيقينا واشهد ان لا اله الا الله وان محمدا صده ورسوله وان عيسى صده ورسوله وان الحواريين رسل رسول الله ووقعت بين الامام الهام المعمر الزاوي عليه الرحمة وبين بعض التسلسلين من طرقة الحوارين ولما كان قدحها لا يتجاوز عن مائدة فاعتدتها قال قد من سره في المحلة التي من تخسيرة في سورة ال عمران نعت تفسير قوله تعالى (من ساءلك من بعد نصراني يدعي التحفيق والتمني في مدحهم فدهيت اسه وشربنا في اخذت ظهور الطوارق على يد موسى وعيسى وغيرهما من الاتية عليهم السلام نقل اليانا ظهور للحواري على يد محمد صلى الله عليه وسلم وسمه مريد دنا التراتر اوقاناه لكن قلنا ان النخرة لادخل على الصدوق فخذت بطلت نبوه مدار الانبياء عليهم السلام وان اعرفنا صحة النبوات واعتقدت بلالة النبوة على اصدق ثم انما حاصلنا في حق محمد صلى الله عليه وسلم وجب الاعتناء فقلنا سورة محمد عليه السلام ضرورية ان عندنا الاستواء في الدليل لا بد من الاستواء في حصول المدلول فقل النصراني انما لا يقول في عيسى عليه السلام انه كان نبيا بل يقول انه كان الها فقلت له الكلام في النبوة لاد وان يكون مسبوفا بغيره الا انه وهذا الذي نقوله باطل وبطل عليه ان الا اله صبارة

(ع)

عن موجود واجب الوجود لذاته يجب ان لا يكون جسم ولا مهيما ولا عرضا وعيسى عبارة عن هذا الشخص اشهرى الجسماني الذي وجد بعد ان كان صمدوما وقيل بعد ان كان حب على قولكم وكان ملعلا اولاً ثم صدر متزعا ثم صدر شابا وكان ما كل وبشر وبجسم وبشتم وبسنة طوقد تقرر في نهاية القول ان الشخص لا يكون قدما والحاج لا يكون غيب والمكس لا يكون واحا والمكس لا يكون دائما (والوجه الثاني) في ابطال هذه المقالة انكم تنفرون بل اليهود احقوه وصلبوه وتركوه حيا على المنسبة وقدمتم قوا صلحه وانه كان يحتدل في الهرم منهم وفي الاحياء منهم وحين فاعلموا بتلك المعاملات اظهر الجرح الشديد من كان انهما او كان الا اله حالاه او كان جزا من الا اله حالاه لم يدعهم عن نفسه ولم يهلكهم بالكيفية ولى حاشا حاشا الى اظهار الجرح منهم والاحتدل في الفرار منهم وبقائه انى لانه جدد ان العاقل ككعب يلحق به ان يقول هذا القول ويصدق صحته فكاد ان يكون بياضة النقل شاهدة بصادقه (والوجه الثالث) وهو انه امان بقل ما الا اله هو هذا الشخص الجسماني في الشاهدات ويغال حل الا اله بكليته او حل بعض الا اله وجزءه منه فيه والافساح السنته معلقة اما الاول فلاله العلم لو كان هو ذلك الجسم فمن قبله اليهود كان ذلك قولاً باراً يهود فتولوا اله العالم فكيف فني العالم بعد ذلك من غير انه ان اسند التمسك لا وذا منه اليهود ماله الذي تنقله اليهود اله في غاية النحر واما الثاني وهو ان الا اله بكليته حل في هذا الجسم فهو ايضا ماسد لان الا اله ان لم يكن جسما ولا عرضا امتنع حلوله في الجسم وان كان جسما فحينئذ يكون حلوله في جسم اخر عبارة عن اخلاص اجزاءه باجزاء ذلك الجسم وذلك وجب وقوع التفرق في اجزاء ذلك الا اله وان كان عرضا كان محلها الى المحل وكان الا اله عرضا الى خبره وكل ذلك مخيف واما الثالث وهو انه حل فيه بعض من اسما من الا اله ومن اجزاءه فذلك ايضا محال لان ذلك الجزء ان كان متغيرا في الالهية صمد انفصاله عن الا اله وحسب ان لا يبقى الا اله اولاً لم يكن معتبرا في تحقيق الالهية لم يكن حراً من الا اله فثبت فساده هذه الاقسام فكان قول النصارى بالطلا (الوجه الرابع) في بطلان قول النصارى ما نبت بانواتر ان عيسى عليه السلام كل صلح الرغبة في اسادة والطاعة لله تعالى

فعل ولو كان الها لا يتصل ذلك لأن الاله لا يحد نفسه ففعله وجوه
في غاية الجلاء والظهور حالة على فساد قواهم ثم قلت انصراني وما
الذي ذلك على صكونه الها فضل الذي دل عليه ظهور الجهرت عليه
من احياء الذوق وبراء الاكله والارض وذلك لا يمكن حصوله الا بقدر
الاله تعالى فثبت له هل نسلم انه لا يلزم من عدم الدليل عدم المدلول
لم لا قال لم نسلم زعمك من غي العلم في الازل غي الصنيع وان
سلطت انه لا يلزم من عدم الدليل عدم المدلول فاقول لما جوزت
حللول الاله في يد صيسى عليه السلام وكيف عرف ان الاله
ما حل في يد في وبيك وفي يد محكم حيوان ونبات وجماد فقال
الفرق ظاهر وتلك لا في الماهية بل في الماهية لان ظهور تلك الاضلال
الخصية عليه والا فصال الماهية ما ظهرت على يد ولا على يد فلك
ان ذلك الحللول معقود مهيا فسلط له تبيين الان ما عرفت معنى قول
انه لا يلزم من عدم الدليل عدم المدلول وتلك لان ظهور تلك الخوارق
دالة على حللول الاله في يد صيسى عليه السلام فعدم ظهور تلك الخوارق
مضى وملك ليس فيه الا انه لم يوجد ذلك الدليل عدا ثبت انه لا يلزم من
عدم الدليل عدم المدلول لا يلزم من عدم ظهور تلك الخوارق معنى
وتلك عدم الحللول في حقي وفي حقي وفي حقي الكلب والسيور
والقارم فثبت ان مذهبنا يؤيد القول به ان ظهور حللول ذات الله
في مدركه والى ذلك في غاية المصلحة والاركانة (الوجه الثاني)
ان قلب المصاحبة اشد في العقل من اعادة الميت حيا لان المشاكاة
بين بدن الحى وبدن الميت اكبر من المشاكاة بين الحية وبين
بدن الانسان فاذ لم يوح قلب المصاحبة كون موسى عليه السلام اله
وايادى له فليس لا بد له احياه الموتى على الالهية كاذن ذلك اول وعبد
هذا انقطع النصراني ولم يبق له كلام والله اعلم انتهى كلامه بصلواته الشريفة
(الباب الخامس) في اثبات كون القرآن محكلام الله ومحرر او رفع شبهات
القسيسين وخصمهم الى محبت القرآن اثبات صحة الاحاديث النبوية المروية
في كتب الصحاح من كتب اهل السنة والجماعة وجعلت هذا الباب
مستقلا على اربعة فصول (الفصل الاول) الامور التي تدل على ان القرآن
محكلام الله كثيرة اکتف منها على اثني عشر امرا على عدد حوارى

المسج والترك الباقي مثل ان يقال ان الخطاب الخشاع وقت بيان امر
من الامور الدينية والدينية ايضا يكون مطعون في القرآن وان يد كل
شيء ترغبا كان او ترهيبا راحة صكبان او عذابا يكون على درجة الاعتدال
لا الاطراف ولا ياتر بط وهذا الامر ان لا يوجد حداث في كلام الانسان لانه
يتكلم في بيان حال عينا مناسب دلائل حال فلا يلاحظ في العالم حال الذين هم
طالبون لارادة وباتكس ولا يلاحظ عند ذكر الدنيا حال الاحرة وبالعكس ويقول
في المصنف انما هي الخطا وهكذا امور اخر (الامر الاول) كونه في لدرجة
حديثة في البلاغة التي لم يمهدها في تراكيبهم وتقدمت فيها درجتها فلا تقهرهم
وهي صدارة عن التصير باللفظ المحب عن المعنى المناسب للقيام ادى اورده
الكلام بل زيادة ونقصان في الدير والدلالة عليه وعلى هذا كل ازداد
شرف اللفظ ورويق المعاني ومما يفتى الدلالة كان الكلام الملع وتمل
على كونه في هذه الدرجة وجوه (اوسها) ان مصاحبة العرب اكثرها
في وصف المشاهدات مثل وصف نهر او عرس او حارة او ملك
او ضرب او طعنة او وصف حرب او وصف عارة وكذا مصاحبة اعر
مسواه كانوا شعاعين او كاتين اكثرها في احوال هذه الاشياء ودرة
المصاحبة والبلغة فيها مسحة جدا لان طبع اكثر الناس تكون مالة
اليها وطهر من زمان اقدم في كل وقت وفي كل اقليم من شاعر او كاتب
معتون جديد وبكفة طبعه في بين شيء من هذه الاشياء اله صكورة
ويكون امأحر التبع واقف على بدقيقت التقدّم فاب طلو كان الرجل
صليم انهض وتوجه ان يحصل ملكة في وصفها يحصل له بعد الممارسة
والاشتغال ملكة البيان في وصف شيء من هذه الاشياء على قدر ملامة
فكره وحوذ ذهنه وليس افران في بيان خصوص هذه الاشياء فكان
يحب ان لا يتصل به الا لفظ المصحة التي اتفقت عليها العرب في
كلامهم (ثانيا) انه نفس راحي فيه طريقة المصدق ونزعة عن الكذب
في جميعه وكل شاعر ترك الكذب والزم الصدق نزل شعره ولم يكن حينما
ولذلك قيل احسن الشعرا كذبه ورمى ان للسيد ربيعة وحسان بن ثابت
رضي الله عنهما اسما نزل شعرهما لم يكن شعرهما الاسلامي كثرهما الجاهلي
والقرآن شاه مصحح مع الترتب عن الكذب والجزمة (ثانيا) ان الكلام
المصحح اما يتحقق في القصيدة في البيت والبيتين والباقي لا يكون كذلك بخلاف

القرآن فانه مع طوله فصيح كله بحيث يجزئ الخلق عنه ومن تأمل في قصة يوسف عليه السلام عرف انها مع طولها وقست على الدرجة العالية من السلاطة (رابعا) ان الشاعر والكاتب اذا كرر معنونا او قصة لا يكون كلامه الذي مثل الاول وقد تكررت قصص الانبياء واحوال النبا والعدا والاحكام واصعصت الانبياء واحتلت السارات اجمارا واحتاوا ونسبا في نهائية وخفايا ومع ذلك كل واحد منها في نهاية انصافه ولم يطهر انما اصلها (خامسا) انه اقتصر على الخصال السادات وتحريم التضييق والميل على مكارم الاخلاق وذلك ادنا واختيار الاحرة واملا هذه الامور توحى قليل المصاحفة ولذلك انما قيل لتأخر فصيح او كان يلح ان يكتب تسعة او عشرة من مسائل العفة او اعتقيد في عارة فصيفة مستند على التسهيلات البليغة والامتعارات الدقيقة بغير (سدسه) ان كل شعر يحسن كلامه في فنه بصفه كلامه في غير ذلك امر كاذب في شعره ان شعر امرئ القيس يحسن عدد العرب وذكر اساءه وصفه لطيل وشعر الدابة هذا الخوف يشترئ الاسنى عند الطلوع وصف الشعر وحيد ان في ان الحرب والسعوى مريد في الغزل والتأثير في انفسنا وانما ان حاد مصعبه على غاية اللصحة في كل من ترغيب كل اوزها زجرا كان اوزها اوزها (اورد هذا بطريق الامثلة من كل في ابانة في الترغيب قوله فلا تغمض نفس مالحى لهم من فرة عين وفي الترهيب قوله وخاف كل حذر عبيد من وراثة جهنم ويسقى من ماء صمد بغير عه ولا يكاد يسجد ويأبى الموت من كل مكان وما هو عيت ومن وراثة عدل خلدت وفي الزجر والتوبيخ قوله فكلا احذنا نذنه فهم من ارسنا عبيدنا صاحب ومهم من احذنه الصيحة وشهر من حلفنا الارض ومهم من اغرقنا وما كان الله ليطلعهم ولكن كانوا أنفسهم يظنون وفي الوعد قوله افرات ان فضاها منين ثم جاءهم ما كانوا يوعدون ما نفى منهم ما كانوا ينتهون وفي الالهيات قوله الله لم ما كمل كل اني وما تفيض الارحام وما زادوا كل شئ عنده عندار عالم ابيب والشهادة الكبير المتعال (سابعها) الاغلب انه اذا انتقل الكلام من معنونا الى معنونا اخر او انتقل على بيان اشياء مختلفة لا يسبق حس ربط الكلام ويفسقط عن الدرجة العالية للسلاطة والقرآن يوجد فيه الانتقال من قصة

الى قصة اخرى والخروج من باب الى غيره والاشتمال على امر ونهي وحبر واستنصار ووعد ووعد واثبت النسوة وتوحيد الذات وتعميد الصفات وترغيب وترهيب وصبر مثل وين حال وصبره ومع ذلك يوجد في كل الرطب والندر حة الدالية للسلاطة الخارجة عن القصة فغير فيها عقول بلغاء العرب (ثامها) ان القرآن في اغلب المواضع يأتي بلطف بمرصع لمي كثير ويكون اللطافة ادب ومن مثل في سورة ص ص عا ما قلت كيف صدرها وجمع فيها من احسار الكفار وحلاهم وتترى بهم باعلاك العرون من قله ومن نكد هم لمحمد صلى الله عليه وسلم ونهيم مما اتى به والخبر من اجاع ملائم على الكفر وطهور الحد في الامهم ونهيمهم ونهيمهم ووعيدهم يجرى الدنا والآخره وتكذب الام قلهم وعلا ان الله لهم ووعيد مريش وامثالهم مثل مصابهم وحل انبي على الصبر على اذاهم ونسبته كل ما تقدم بيانه عنهم ثم شرح بعدة نسبه في قصص الانبياء مثل داود وسليمان وابوب ابراهيم ويعقوب وغيرهم عليهم السلام وكل هذا الذي ذكر من اوجها الى اخرها في اعاط اسيرة متضمنة لحدن كبيرة وكذلك قوله تعالى وكنتم في المصاص حيوة ما لهذا القول لطفه بيو معناه كبير ومع كونه بلحا مستند على انه بفتين المصين المعادين ومب المصاص والحيوة وعلى امرانية يجعل انش الذي هو معنونا لحيوة طرعاها وتولى من جمع الاقوال المبهورة بعد العرب في هذا الساب لانهم صر وانس هذا المعنى بنوعهم (قل العصى احياء للحسح) وقولهم اكنزوا القتل ليقال القتل وقولهم القتل اني للعدس واحود الاقوال المعنوية صشر القول لاجل ولطف القرآن اعصح منه ستة اوجه (احدها انه احصر من الكل لان قوله وكنتم لا يد حل في هذا الساب لانه لا يد من تقدر ذلك في الكل لان قول القتل قتل العصى احياء للصبي لا بد فيه من تقدره وكذلك في قولهم القتل اني للعدس (وثانيه ان قولهم القتل اني للقتل ظاهر يقتضى كون انبي صبا لا ينفذ عنه بخلاف لفظ القرآن ان مقتضى ان نوحا من القتل وهو القصاص صبت نوح من انواع الحيوة (وثالثه) ان في قولهم الاجود تكرر لطف القتل بخلاف لفظ القرآن (ورابعها) ان قولهم الاجود لا يقيد الا الردع عن القتل بخلاف لطف القرآن فانه يعيد الردع عن القتل واجرح فهو اجيد (وخامسها

ان قولهم الاحود دل على ما هو المطلوب بالفتح بخلاف لفظ القرآن طه
 دال على ما هو مقصود لعل لان نفي القتل مطلوب لتمام حيث انه
 يقتضي حصول الحياة الذي هو مطلوب اصالة (وسادسها ان القتل
 طلب ايضا قتل مع انه ليس بنافي للقتل بخلاف القصاص من مظاهر قولهم
 بالحل وامان القتل القرآن صحيح ظاهر او اطنا وكذا قوله تعالى ومن يبيع نفسه
 في مرامضة • ورسوله • في حسنة اوفى جميع ما امر به • ويحسب
 • ويحسب الله • اي يخفف خلافة وصاياه وحسابه • ويشفه • فيساقط
 من عمره في جميع اموره • ما وثقهم العزوز • المراد في الجسد والعاد
 من هذا القول مع وحالة لفظه ما مع لجميع الضروريات حتى ان عمر
 س الخطيب رضي الله عنه كان يوما نائما في المسجد فاذا هو يتحرك على رأسه
 يشهده شهاده الحق فاعلم انه من بطارقة الردم من جنة من يحسن
 مهم الانس من العرب وغيرها وانه مع رجلا من اسراء المسلمين بقرابة
 من كانكم فتأملها فاذا هي جاسنة لكل ما اقر الله على عيسى بن مريم من
 احوال الدنيا والاخرة وهي قوله • ومن يطع الله ورسوله • الآية
 وحكي ان طبيا نصرانيا حاذقا صالحا لطيبين بن علي بن الوفا لما اذا
 لم يفسل شي في حكمكم من علم الطيب والطبيب طيبان علم الايمان وعلم
 الايمان فضل الحبيب ان الله بن علم الطيب كله في نصف اية فصار
 العيب النصرا من هذه الآية فقال هي قوله • كلوا وشرابوا
 (ما احل الله لكم من المصنوعات والمشروبات • ولا تسرفوا • اي لا تنفدوا
 الى الحرام ولا تكثروا الاتصاف السمع ولا تلو مقدارا كثيرا بصركم
 ولا تلتفتوا اليه) ثم سئل الطيب اكل نيك ايضا في هذا الامر فقال
 الحبيب ان نيتنا ايضا جمع الطيب في العاط بغيره فقال الطيب عنها
 فضل الحبيب هي هذه • المدة يتأمداه واخيه رأس كل دوا واعط كل
 بدن ما عودته • فضل الطيب انصاف ان نيك ونيك ما تركا ما جنة الى جنة
 يعني يشا الامر الذي هو رأس حصة الصحة وازالة المرض واسمها
 ومدارهما (تاسعها) ان الجلالة والقدونية بمرآة الصفتين المنصفين
 واحتياطهما على ما هو ينبغي في كل جزء من الكلام الطويل خلاف العادة
 المتأددة للبلغاء فاحتياطهما في كل موضع من مواضع القرآن كله دليل على

(كمال)

كمال بلا نية ونفسا حنة اخراجين عن العادة (عاشرها) انه مستقل على
 جميع فنون اللغة من ضرر وبأ كيد وتوابع اشبه وانجيل وامث في
 الاستبانة وحسن الطالع والمخاطبة وحسن الدواصل والتقديم والتأخير
 والمصل والوصل والابق بالقدم وحلوه عن اللفظ الى كيك والانساذ الخارج
 عن القيلس الى مر عن الاسم والغير ذلك من انواع اسلاعات ولا يقدر
 احد من اهل اللغة اكمل من العرب العرباء الا على نوع او نوعين من الاتواع
 المذكورة ولورام غيره في كلامه لم يزل وكان مفسرا وانقرآن نحو عندها
 كملها • فذلك عشرة كاد • وهذه الوجوه العشرة تمل على ان العرب
 في الدر جة العالية من اسلافة الخار حفر من العدة ويعرفه فصحة العرب
 سليخة وعلم يعرف بهم رتبهم في من البيان واحاطتهم باساليب الكلام
 ومن كان يعرف بمعة العرب وفنون بلاغته كان اعرف باعجاز القرآن
 (الامر الثاني) بآربعة العيسو سلوه العرب في المطامع والمخاطبة والقراسل
 مع اشتهار على مطابق السار وحفاني العرب وحسن المعارة والاعصاف الاشارة
 وسلاسة التركيب وسلاسة الريب فخيرت فيه صفوة العرب امر با • وهو
 استعجاب واحكامه في هذه لغة لا يلقى لعمري صيد معة اسرفه ويمناز
 هذه الكلام من كلامهم ويظهر تفرقه لان السمع بطا كل اونا ترا يتجهد
 في هذه المواضع اجتهادا كالا ويدح ويصا عليه فالف في هذه المواضع
 كالعيب على مطلع امر • النفس (قد نيك من ذكرى جيسو منزل • بسطة
 القوي دين الد حول قول) بان صدر البيت جمع بين عنذو به الله وسهولة
 اسبك وكثرة المعاني في وفه واستوقف ونكي واسكن وذكر الحب
 والمنزل وار النظر الثاني لا يوجد فيه شيء من ذلك ووجب على مطلع ان
 الهمم الشاخص المشهور فله • خل على مشيلام بن صيد الملك فالتسلم
 (صغره قد كانت ولانتم • كانت في الافق عين الاحول) وكان هشام
 احوال ماخرجه وامر بحببه وصيه على • مطلع جبره فله دخل على صيد الملك
 وقد مدحه فقصيدة حاية لونها (انصوم فتادك غير صاحب) فقال له
 عبد الملك فتادك ابن اساعله وعيب على مطلع اخترى فاه انشد بوصف
 بن محمد فقصيدة التي مطلعها (لك الويل من ليا تقصصا صراخه) فقال
 بل لك الويل ولقرى وعيب على مطلع اصحاب في الموصل الاديب الحافق
 فانه دخل على المقصم وقد فرح من بناء قصصه بايدان وانشد

(٢) (ن)

قصيده التي مطلعها (يادار شيرك اللآ وعجاك) التي تسمى ما الذي هلاك)
فقطير المتصم من هذا الطلوع والعر بهم التصريح على انقور وعكاز قد حطى
أكثر الشجره المشهورين في المواضع المذكورة واشراف العرب مع كمال
حذاقهم في اسرار الكلام وشدة عداوتهم للإسلام لم يجدوا في بلاغة
التران يوسنن . نظمته وسلط به على الأولم يوردوا في الفتح مثالا من اقصوا
الله ليس من حقائق تحفمت الخطا . وشعر المشرق . وتسلوا تارة الى الشعر
نفسا من فصاحتهم وحسن طبعه وطاوت تارة انه اعلى اعواء واسطوا لاوبين
وقالوا ثمة لاصح بهم واحاسر لاصحوا لهذا القران والمواهب ليعلمكم تطولون
وهده كلها داب المحضوح المهورت فثبت ان القران محض بلاغة وفصاحتهم
وحسن بصرهم وكيف يتصور ان يكون الهجاء والبلغاء من العرب انهم
كثيرين كثرة رمال الدهناء وحصى الطعنه ومشهورين ضاية العصبية
والجبة الجاهلية ونها الكهم على المارات والشاهات والدفاع عن الاحبار
فيزكون الامر الاسهل الذي هو الاتيان عند اقصى سورة ويخارون
الاشد الاصعب مثل الجلاء ومثل ادهم والارواح وينالون من القران
ونهب الاموال ومحبس الكهم المهدى بفرح لهم الى عذة على رؤوس الملا
باحثال هذه الاقوال ما تواسورة من منه وارصوا من استطعتهم من دور الله
ان كيتهم صناد قين وان كيتهم في رب ع تزلنا على عدا ناطوا سورة من
منله وادعوا شهداء كم من دور الله ان كيتهم صناد قين على كيتهم اولي تعطوا
ما تقوا النار التي وغود هالكس والخطار : قل لمن استحق الانفس والحر
على ان يا نوا على هذا القران لا يا نوا على ولوكا مسهم لبعض ظهروا
ولو كانوا يظنون ان محمد صلى الله عليه وسلم استعان بشيخه لانك انهم ابصا ان
يستحيوا انصهم لانه كالك المنكرين في سرقة الله وفي الكفة من الاعتناء
مدا يظنوا ذلك وآثر والمفارقة على المفارقة والمدا على المداولة تمت
ان فلاعة القران كانت مسلمة صندهم وكانوا عاجزين عن المفارقة غاية الامر
انهم صاروا مقترقين بين مصدق به وعي ازل عليه وبين مخبر في مدع بلاغة
(وروى له سمع الوائد من الشرة من النبي صلى الله عليه وسلم ان الله ما امر بالعدل
والاحسان واياه الذي القران وينهي عن المحنة والمنكر واسعى بمطركم ليعلم
قد كرون . فقال والله ان الله لا لاوة وان عديته لخطاوة وان ساعده لمدق
وان اعلاه لير ما يقول هذا شعر وروى ايضا انه سمع القران رق قلته

بحسب او جهل وكان ابن اخيه منكر عليه قال والله ما منكم احد اصم بالاشعار
مى وقه ما تشبه الذي يقول شيب من هذا (وروى ايضا انه جمع قر بشاعر
حصون الموسم وقال ان رمودا عرت ترد ما جموا فيه يا لا يكذب بعفكم
بعضا فانوا غول كاهن قال والله ما هو مكاهى ما هو بر من منه ولا يصعب
طابوا محزون قال ما هو محزون ولا يتخفون ولا وسوسه فانوا فنقول بشاعر
قال ما هو شاعر قد مرنا الشعر كله رحره وهزجه وفرطه ومبسطه
ومفوضه فانوا فنقول شاعر قال ما هو ساحر ولا تعذيبه ولا صده فانوا
فنقول قال ما ليس نه ذمت شمس هذا الا ان اعرف انه يدخل وان القرب
القول انه سحر ثم قال ما هو سحرى بين المرء والمرء والرواحيه والمرء ونفجه
والمرء وعشرته فمرقوا وجلطوا على السبل يحذرون التماس عن شامة
اننى صلى الله عليه وسلم ما زال الله تعالى في ابوبه ذرى ومن حلفت وحيد
الابن (وروى ان عتيه كمال النبي صلى الله عليه وسلم فيا حياه به من خلاف
قومه فلا عليه سم كالب فصحت لل قوله ماد ركرك صلفه مثل صلفه فاد
ومود ما منك عتبه بده على فيه وانشده الرحمة ان كلف وقى رواية شعبل
التي صلى الله عليه وسلم بخره وعنه . صبح ملق يله خلف ظهوره معتمد
صديهما حتى انتهى الى الصدة فصدته التي صلى الله عليه وسلم وطام عتبه
لا يدري عدا راجعه ورجع الى اهلك ولم يرح الى قومه حتى اتوه ما عند لهم
وقال والله لقد كلى كلام ما سمعت اذ به بئله قط في دريسنا القول له (وذكرك
ابو صبيح ان اعرا يا سمع رجلا يقره ما صدى بياقومر . فصد وقال . صدت
بعضا حده وسمع من اخر من الشعر كيزر حلا من السجلن بقره . فله استيسوا
حلصوا انجب . عدل انهد ان عمو قالا يندو على مثل هذا الكلام وحكى
الاصمعي انه سمع حاربه تنكس بمبارة . فصدته واخذة بايعة وهي نجاسية
ابو صبيح وهي تقول استمر الله من ذوى كلها صعل لها تم تستخرين
ولم يحركك فم صالت . استمر الله لدي . كنه قلت اسانا بشرحه مثل خزان
ناغم في دله انصعب الليل ولم اسله عدل لها لان الله ما افصحك فعدالت
او يصد هذا صا حة يد قوله تعالى . واوجب الى ام موسى ان ارجع فدا
حفت عليه فانيه في الم ولا تحافى ولا تحرقى الا داهو البلك وحاصلوه
من الرسلين . شمس في اية واحدة بين امرين وبهيمن وجبرين وبشارتين
وفي حديث اسلام ابن ذر ووصف اساه اتيا فقال والله ما سمعت يا شمر

القبيلة هكذا المنة وأمر لمخنديه بالرحيل على هذا سبيل مناللة لشكر بن
الطيارين لذاتك المنصحين لمرلة افداهه في الامر لا يكون وقوعه معيدا
قائمة بعندها ويكون عدم وقوعه سببا لذاتك وكذيه عندهم ويحصل
الهم عند عظيم لتكديسه (وانتي ان الغلاء وان كانوا يقولون
في بعض الامور لتقول لهم ويكون ظاههم صحيف ناره وخطاه اخرى لكن
جرت العادة الالهية بان الدليل لو كان في مدعى السوء كذا ويحصر في الحادثة
الاثية ويغري على الله بسببه هذا الخبر ان الله لا يكون هذا الخبر صحيفا
بل يخرج خطاه وخطاياته كما تصرف في اخر هذا البحث ان شاء الله
(وكقوله ١٣ تعالى : ام يقولون نحن جمع منصرف سبهم الجمع ويولون
الدير) وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه لما نزلت الاصل مامو
حتى حكتان يوم بلدت حكتت ومسول الله صلى الله عليه وسلم
وهو يلبس دودعه يقول سيهتتم الجمع فسلته (وكقوله ١٤ تعالى : فابلوهم
يعدهم الله بأسيكهم وتخرهم ويخسرهم عليهم ويصف صدورهم مؤمنين
وقد وقعت هذه الاحوال كما خبر (وكقوله ١٥ تعالى : ينصرونكم الا اني
اما باطع من في محمد وعسى عليهما السلام واما يعزى عن الضعفة من السابقين
والا يفت لوكم يقولونكم الا اني لا يصرونهم خاير فيه من ثلاثة نفيات
(الاولى ان المؤمنين يكونون آمنين من ضرر اليهود) واشياء اخرى فاعلموا
المؤمنون - نهرون (وانك انك لا تحصل لهم قوة وشوكة بعد الانهيار وكلها
وقع (وكقوله ١٦ تعالى : سرت عليهم الدلة انما نقوا الانجيل من الله وحل
من الناس وبان انصص من الله وصرت هبهم للكنة) وقد وقع كما خبر
وليس لليهود حكمهم في موضع من المواضع وفي كل اقليم يوجد رعا
مضرو وياصلهم الدلة (وكقوله ١٧ تعالى : سنلق في قلوب الذين كفر والربع
وقد وقع يوم احد يوم جهن كما خبر الاول ان المشركين لما استولوا يوم احد
على السبيد وهم مومنون اوقع الله الرعب في قلوبهم فتركهم وفر وانهم
من خبر سيب والاني انهم لم يذهبوا الى مكة بل كانوا في بعض الطريق
ثم موافقوا لاسما صنعتهم حتى هم حتى اذ لم يبق الا التسريد تركهم
ارجعوا فانت مسلوه قاتل ان يجدوا قومه وشوكة فندف الله في قلوبهم الرعب
فذهبوا الى مكة (وكقوله ١٨ تعالى : يا نحن تركنا الذكر وانا له طغوتون
اي من الصرب والزيادة والصلوات - ا - وترتد على الاعيان من قراء

الزمان وقد وقع كما خبر فاقدر احد من الممثلة والنعمة والقراءة ان يحرف
شأنته لآخر قائم حروف - سند ولأمر حروف - به ولا امر بالامر اعزاه
الى هذه الدلة بنى محس وهي اسبيد وما بين ومساكين من الهجرة بخلاف
التمرة والادعالي وغيرهم كما خفت في اصاب الاول وانك اني والجد لله
على التمام هذه سمى (وكقوله ١٩ تعالى : لا يا به اسعد اي الصرب في الزيادة
والانفصال - من يزيديه ولا من حنقه تزييل من حكيم حديد - وحال
هذا اقول كما مولك اني وكقوله ٢٠ تعالى : ان الذي عرض عذاب امرأت
هي احكامه وعرضه - زادك الى معاد - روي انه عذبه السلام لم يرح
من سار وسر في عدم امر بنى جماعة الطالب فطلب من رجوع الى الطريق
و برل بالتحفة ببر مكة والمدينة وعرفوا طريقا وكذا كانت في ابها وذكروا
مولد مولد اعداء لحد ل سيد السلام وقل تستحق ان يدك ووه عذك
فقال عليه السلام نعم وصال حديد عليه السلام حال الله تعالى يقول
- ان اسدي عرض عذبات امرأتك انك انك معاد - يعني ان مكة طاهر عليهم
- وكقوله ٢١ تعالى : قل ان كات لكم - اي باليهود - سار الاخرة عذ الله
خالصة من دون الناس فتوا لموت ان كتم صدق من والي يتوجه اذ
اي ما عاشوا - ما قدمت يد بهم - وفه عليهم منط بالين - والمراد بانني
اعني باقول ولان - انه عليه السلام مع تقدمه في الرأي وحرم
وحسن النظر في العبد كما هو الحال عند تعسف والمواظقة والوصول
الى المنزل الذي وصل اليه في الدارين والوصول الى الرابطة العظيمة
دعوتهم وهو ضم وثيق من جهة الرب بالوحى ان يمدى اعدى الاستداه
بأمر لا يأمن عاقبة اعمال فيه ولا يأمن من خصمه ان يهزم ياد ليل
والخطة لان الصافل الذي لم يهرب الامور لا يكاد يرضى بذلك فكيف الدلي
في اعداء الصلاء فنت انه ما قدمت على هذا القدرى الامم والوحى واعتمده
تمام وكذا الاشك انهم كانوا من اشد اعدائه وكانوا احرص الناس في تكذبه
وكانوا اسكر في الامور اني بها تعنى الاسلام او يحصل الدلة لاهله وكان
اعطوب منهم امر اسه لا اصعد فهو بكل لبي صبي الله عنده وسر صدقا
في دعواه عندهم لمدروا الى القول به فكذب به لاسوا هذا اني رسول
مراروشه وانه كاذب عبرى على الله انه قال كذا يدعى من حانت نعمة
ادعا ويقول تارة وادى نفسي به لا يقولها رحل منهم الانفص ربه

يعني مات مائة ويقول تارة هو ليس به دونه واذا لم يزلوا وشيئتم من ارا
وما كنت مكانه فظهر اصغرهم عنيتهم مع كونهم على كذبهم احرص
الناس بحزنه وبانت حخته وفي هذه الآية امداد من العيب (الاول من قوله
لي يتوبه يدل دلالة يشهد على ان ذلك لا يقع في المستعمل من احد منهم وبعد
عموم الاندحس (وايضا ان قوله امداد على انه لا يوجد في شيء من الازمنة
الآتية في المستعمل وبعد عموم الاوقات وسطر ان العمومين قد غلب
وكقوله ٢٢٠ وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فاسورة من مثله وادعوا
شهداءكم من دون الله ان كنتم صادقين فان لم تعملوا ولا تعملوا فاعفوا عني
وقودها انكس وانما قد امدت لك كافرين ٢٢١ حرم يا هم لا يخطون مثله ووقع
كما احمه وهذه الآية دالة على الانحرار من وجوه اربعة (الاولها تامل ما نزلنا
المرتب كانوا في غاية امداده لرسول الله صلى الله عليه وسلم وفي غاية الخرس
على انكس لان معارضة الاوطار واعتدوه يدل لعوس والجمع من ذوي
الادلة على ذلك فان اصف الله نزل هذا سر يع وهو قوله ان لم تعدوا
ولن تعملوا اصار حرسهم اشد حرسا و فادري عن انيسان على انهم
او يمثل سورة من لا توبه حيث ما توبه عهدهم لا تخدوا وانهم ان ليس على الله
عليه وسلم وان كان منهم عندهم في امر اسوة لكانه كل معلوم المثل في دور
اعتل وانه صل والمعرفة بالامانة ودوكل كاد بالعداها بالان في تحدى
الى انه ينة بل كان حربه ان تحف في مك يتوقفه من فصحة يهود و يده
على جمع سورة فلولم يهلم بالوحي عظم من لعاد صفة لمدار ان تعلمهم
صليهاهم اا مريع (واناهم بولم يكن قاطعت في امره لم يقطع في انهم
لا ياتون بسلام لان المرور لا يجرم با كلام طرمة يدل على كونه حاد مافي امره
(ورايهم انه وجد عهدهم هذا الخبر على ذلك وانه لا من عهده عليه السلام
الى عصر ياهد المثل ويقت من الاوقات ممن يمدى اديس والاسلام ونسند
دوايته في الوقيفة فيه ثم انه مع هذه الخرس اشد لم يوجد لعاد صفة قف
فهذه الوجوه الاربعة في الدلالة على الانحسار عن استن من هذه الآية فهذه
الاحسار وانكس له يدل على كون القرآن ككلام الله ان الله لا عادة فله
حارية على ان مد على التوبة لو احد عن شيء وسب الى الله كسدهم بخروج
حسره صحيحا في انساب اناس من عشر من كتاب الاسماء وهكذا
(فان احدث وقت في ذلك ككيفية استطيع ان امير الكلام

الذي لم يتكلم به الرب ٢٢٢ (فهذه يكون لك آية ان ما ضاه ذلك ابي
باسم الرب ولا يحدث بهذا الرب اكن كلمة ان دلالة انبي صورته في تعظم
نعمه وذلك لا تخشاه (الامر الرابع) ما احب من احذر القرون اساعة
والامر الهمالكه وعدهم انه كل اميا ما فرأوا لا كس ولا اشعس عدا رسة
مع الجاه ولا تحمله مع عسلا ان ترى بين قوم كانوا يعدون الاصنام
ولا يقرنوا الكس وكانوا عارس عن العلوم العلية ايضا ولم تعب
عن قومه صفة يمكن له العلم بهم من غيرهم والبواضع ان خاف القرآن
هم في ان القصص والحد لالت المذكورة ككس اهل الكس كقصص
صلح اسحق عليه السلام وضرها فهدم الخالد مصدبة انا عدم كون
هذه الكتب اصلية كالتوراة ولا عمل المشهور ان واما لم كونها
الهامنة وحس على ماد كرت قوله انه ٢٢٣ ان هذا القرآن نفس على
اسرائيل اكن الذي هرفيد يحدون (الامر الخامس) ما يد من كس
اسرار النافعين حيث كانوا يراطلون في السر على انواع كثيرة من الكس
والكس وكان الله بطام رسوله على تلك الاحوال حاله لا ونعمه عنها
على سبيل التخصيص كانوا يحدون في كل ذلك الا اصدق وكذا ما يد
من كسهم حال اليهود وصغارهم (الامر السادس) جمعة لعاد
حرية وعلوم كلية لم تهمل للرب عامة ولا محمد صلى الله عليه وسلم خاصة
من عم الشرائع والسنن على طرق النج العبية واسير والواحد والمك
واحد الدار الاخرة وخمس الاداب والشيم وتحقق الكلام في هذا الباب
ان العلوم اما دسية او ضرة ولا شك ان الاول اعظمها شأن وارتها مكانا
فهى اما علم الانفس والادب ان واما علم الاعمال اما علم العباد والادب
فهو عبارة عن معرفة الله وملائكته وكسنة ورسله واليوم الاخر اما معرفة
الله فهى عبارة عن معرفة ذاته ومعرفة صفات حلاله ومعرفة صفات
كرامته وفضله ومعرفة احكامه ومعرفة اسمه والقرآن مستل على دلائل
هذه المسائل ونحو بعضها وتفاصيلها على وجه لا يسويه شيء من الكتب
بل لا قرب منه واما علم الاعمال فهو اما ان يكون عبارة عن علم التكليف
الاصح باطوارهم وهو علم الله ومعلوم ان جميع انقيها انما استنبطوا
مبشهم من القرآن واما ان يكون علم التصوف المتعلق بتصفية اطن
و وياضة القلوب وقد حصل في القرآن من ما حث هذا العلم على ان يوجد

رسا انا ما كنت مع الساهدين ه وقد عرفت حال جبرير معظم رضى الله
عنه وعنه وان المنع ويجبى ان حكم الرمال وقال تورا الله السوسنى
فى تعبيرة ان علامة على العوشى لم اراج من وراء النهر الى الزوم حاء اليه
حرم من احبار اليهود عتق الاسلام وطره الى شهر وماسم دالام اذلة
العلامة الى هذا السنين هه يوما وقت الصبح وكان الاسلام مسعلا رلاوة
انقران على سطح الدار وكان كربه الصوت فى النوبة طلع على الساب وسبع
القران الزا برأت فى قدمه ماثيرا ليلى طه وصل الى العلامة قال اتى ادخل
فى التسلية فادخله العلامة فى الاسلام ثم صلى من البيت فقال ما سمعت مدة
عمرى كربه الصوت مطلقا وصلت الى الباب سمعت ملك القران وقد حصل
ما يبره السبع فى فطنت انه وصى حسب من الامور المذكورة ان القران معمر
وكلام الله كعبه لا حش الامام كرون لاجل ثلاثة اشياء ان يكون اعطه
قصصه وان يكون اعلمه من عيوبه وان يكون معصونه حنة وعنده الامور
اللاثلة فخدمه فى انقران لاراب ونحن هذا الفصل يدون ثلاث فوايد
(الاولى) سب كون محمدا من حسن البلاء فابتدأ ان بعض العجرات
تصير فى كل زمان من حسن ما يلبس الى الله اصب لا مهم بله سور
فيه الدرحة العلية فمعصوم فيه على احد الذى يمكن للشر الوصول اليه فاد
شبهه واما هو خارج عن احد الد كور علوا انه من عند الله وذلك كاحصر
فى رمن موسى هانه كان عاب على الله وكانوا كالمين فيه ولم يصل اسجرة
الكلمة ان حداثا حصر فخليل لم لا يوت له جميعه ثم راعصه الله فنفدت
يلعب سحرهم الذى كانوا يلقونه من الحق التى ان التحليل السطال
من صبران رداد حصره فخلوا الله خارج عن اسحر ومجرة من عذابه فاشوا
له واما فرعون فلما كان فاصرا فى هذه الصفة طرأه سحر اصابوا كان
اعظم من سحر سحرته وكذا اصب لمسا كل عالما على اهل رمن حصى
عنده انسلام وكانوا كالمين فيه فلما رادوا احياء الميت واراها اذ كعلوا
دهانهم الكامل انهم لم يسم حداثا عذبة لعدة ان هوم عذابه (واللاعة
قد بلغت فى عهد دار سول عليه السلام الى الدرجة العليا وكان نها محمدا
حتى صعدوا القصاد السبع ان الكلمة عذبا بمعارضتها كانت هه
كنس السحر فخلوا الى صلى الله عليه وسلم بما يحترق مثل جميع اللعة علم ان ذلك
من عذابه فطما (امة اناس) نزول انقران فصحا ومعرا ولم ينزل

دومة واحدة بنو جوه (احدها) الى صلى الله عليه وسلم لا كمن من اهل سارمة
فلورل عليه ذلك جه واحدة كان لا يصعبه وجر عليه اسهر (وثانيه
لورل الله عده ككتب دومة فربما استمد على انكسرت وثبت هل فى المعط
طرا لله هه حوصه وبنى سنة الحقة فى امته (وثالثها فى سورة
رول ككتب دومة كان رول جمع الاحكام دومة واحدة على شلى وكان
اعرا عليهم ذلك ولورل مرقاة ذجرم نزلت التكليف قلا قلا فكان تحطها
اسهل كاري من بعض اصحابه انه قال قد احس الله ان كل واحد من
كن مشركين فلو حادنا رسول الله بهذا الدين حبه وبالقران دومة لفتت
هده لتكليف عليه كنانة حش فى الاسلام وسكبه دعا الى كلة واحدة
لم قبضه وذفا لالوة الاعن فله ما وراه ها كلة هه كلة الى ان تم لبري
وكلمت الشريعة (ورابعه) انه الله شاهد حمريل حالاه حال يقوى منه
بما عده دكل اموى على اداء ما حش وعلى الصبر على عوارض اسوه
وعلى التحمل اذلة اقوم (وحاميه) انه لما تم شرط الانحار فمع كونه
معه ثبت كونه محمدا فاهم وقد روى بوجوب ان ياتوا به فكتب معرفه
(وسادسه) كان القران يورل تحت استلهم وينوقع الودعه بهم
فكانوا يردون بصيرة لان الاحبار عن العيوب كان يصم حسب ذلك الى
الاصحفة (وسب مهال لمران لمارل هه ما معر قوا فنداهم الى
صلى الله عليه وسلم من اول الامر فكانه فنداهم بكل واحد من محوم امران
فدعروا حه كان حصرهم عن معر صداد كل لولا دبته فهد الطريق الى انقوم
ما جره من المعارضه لا حنة (وثالثها) ان الدماره بين الله وبين النبى
وتلح كلامه اليهم فمصم فبوزل انقران دفة واحدة كاندروا
هده النصيب عن حصر بل عليه السلام بمحلا فلما نزل مرقاة فكتب
بفى ذلك النصيب اعبر عليه (امة الله) سب تكرار بين
التوحيد وسال ائمة وقصص الانبياء فى مواضع ان العرب كانوا مشركين
ونبيى يكررون هده الاشياء فغيرا سرت بهضهم مثل اهل الهند والصين
والمجوس كانوا مثل العرب فى الانكار ومضهم كاهل اشد كاهل الاقره
واسر به فى عتد هده الاشياء فلا حل اسر بر وانا كبد كر ريان هده
الاشياء ولما كرر اعصص اسر اسر اصب منها راسخا اسر ان لم كان
باعتبار الالافه ايضا وكان التحدى بهذا الاصت وكررت اعصص اسر

محنة الحزنا واضحا بوجهه الدمر حذرا حذرا في كل من حوله
ليس الا ان يشر لنا هذا الامر صدق الفناء حرج عن بعدد الشريعة
وسهلا انه كان يجرى قولوا ان الله طبع على قلوبكم وما تفقهوا
استعملتها وما غيبت الا بعد الاخرى خاصة لها اول يقولوا ان طريقتي كل سبع
يحتاج طريق الاخر فقصهم بقدر على النظر في المسند وعصمهم على
الموخر فلا يلزم من عدم القدرة على نوع عدم القدرة مطلقة اول يقولوا ان
داره اسلاخه صفة في بيان الفحص وما صدر ذلك - نه - مره لمحمول
على اعنت والاعنت في تكررت الفحص انحصارا واحدا لا يبق عذر من
هذه الاعتدال الا انه ومعه انه صلى الله عليه وسلم كان يصحى صدره
بانه اذ هو وسرهم لا حذر الله من ولعمري ان يفتي صدره بانه يورث
فبعض الله قصه من قصص الانبياء خاصة طوره في ذلك الوقت نشيت
فانه حذر الله تعالى ولا يفتي ذلك من تساهل ما انت فيه فذلك
وحاشا في هذه الحق وهو صفة وذكرى للذين من وسهلا ان اسباب كلوا
بحصول امر الابداء من ابدى الكفار اول قولوا ان طريقتي كل سبع
كان المصود تشبههم فكان الله عز في كل موسم من هذا الفحص
ما ياسبه لان حال السالف تكون لله تفق (وسهلا ان تصفوا واحدة تسلي
على امور كثيرة كذا ذكر تارة وبفحصها بعض الامور قصدا وبفحصها تبعد
وتفكر مرة اخرى (اعمل الناسي) في رده شهابه على السالف على السالف
(اسهله لاولي) كاسم ان صدره ان في اندرجه معصوى من الاعداء الحارحة
عن المساعدة ووجدنا ذلك وهو كور دلالا فقص على الاعتراف لا يصبر
الامر كان له معرفة تامة للسلف العرب ولم ان يكون جمع الكفر التي توجد
في الاسفل الاخرى مثل اليوناني والاطلي وشتر ثمان في الدرجة الثانية
من اسلاخه كلام الله على انه عكس ان يورثي لمطالع الطلقة والمضيق
بالجدة باعطاء قصصه وصدقات السنة في الدرجة معصوى (والجواب) عدم
تسايم كور عدائه التران في مدرجة اعداءه كانه محضه لا تحصى على الامر
الاول وان في من الفصل الاول وقولهم لانه لا تظهر الاثني كان له من
تامة للسلف العرب حتى لكل القريب غير تام لان هذه المعجزة كانت
لتجيز السلف والعصاة وقد ثبت عجزهم ولم يدر صوابا واحدة من
وعرفها من السلف بالسابقهم وبغيرهم من اعطاهم ربه في نبي

(واحاطتهم)

واحاطتهم بالسلف الكلام وعرفها بالموافق من العرف شدة الوفاء
من اهل الكتاب واعلم عظمها معجزة يقينا ودليل كامل لا تفتن كما زعموا
وصدورت صف من الاسفل الكثيرة التي يبيها ان القرآن كلام الله ولا يدعي
اهل الاسلام ان سب كور القرآن كلام الله محض في كونه بليه فقط وكذا
لا يدعون ان معجزة التي صلى الله عليه وسلم مضمرة في بلاغة القرآن فقط
بل يدعون ان هذه اللاخه صف من الاسباب الكثيرة لكون القرآن كلام الله
وان القرآن بهذا الاعتبار ايضا معجزة من المعجزات الكثيرة التي صلى الله
عليه وسلم كما عرفت في الفصل الاول وسنعرف في الباب السادس ان شاعره
تسلي وحده المعجزة طاهرة في هذا الزمان ايضا لانوف انوف من
اهل الكسان وما جرى علم انسان وعرف انهم الذين تانت من ظهورها
الى هذا الحسين وقد مضت مدتها الف وما بين ونسب من المعجزة
وقد عرفت في الامر الثاني من الفصل الاول ان قول الانعام مردود
وما قال ابو موسى المنصور جرحا راهبا للمرتبة ان الناس فادرون على مثل
هذا القرآن قصاصة ونظما وبلاغة فهو مردود ايضا كقول الطلسم
على ان مرداد هذا مكان وجلا محتونا استعمل على معانده اليهودية
استب كثره الياضة فهذه هي مثل هذه الهست بانات كثيرا مثلا كان
يقول ان الله قادر على ان يكذب ويظلم ولو فعل لكان الهسا كان باطلا
وان من لاسر السلطان كافر لا يورث ولا يورث منه وقوله يلزم ان يكون
جمع الكتب المحرر غير مسلم لان هذه الكتب لم تكتب بلاغته في اندرحة
افصوى بعث الروح التي ذكرها في الامر الاول والثاني من الفصل الاول
ولا يفت ادعاء مصعبها الا بجزء ونحو صحها هذه الالسن عن معارضتها
ما ادعى احد هذه الامور بالنسبة الى هذه الكتب وعليه الاثبات والافلا بد
ان يمتنع عن مثل هذا الادعاء الطال على ان شهابه بعض المسيحيين في حق
الكتب المذكورة يدها في هذه الالسن مثل القرآن في اللسان العربي
في الدرجة العليا من اللاخه غير مقولة لانهم ذالم يكونون امي اهل اللسان
ولا يعمرون غلبا في لسان العرب المذكور والمؤث ولا يدين الفردو التنية والجمع
ولا يدين الرفوع والنصوب والخروج فضلا عن ان يميزوا الالمن عن اللحن
وعدم تغيرهم هنا لا يختص بالمر في بل فيه وفي المعاني وايوناني والاطلي
على طريقة واحدة وصف عدم التغير هذا حجة كلامهم سيما اذا كان هذا

(٦) (٧)

سأله ابراهيم حلي الدنيا
تؤمن عندك قال لا عقل
ابراهيم ماذن لا بدخل
احد على اعتقادك في الجنة
التي سعتها عظمية جدا
الا انت و ثلاث من
معتقدك في مبهوتا

واليونانيون لان تحصيل السمتهم واضح في اهل انكلترة وحصل اليقين
بمشاهدة قسرة قائم في اللسان الفارسي (انتهى ثم قال) (اجمع في لندن
الكتب الكبيرة من هذا النوع بحيث كاد ان تنفي الكتب الخلق بعد برهة
من الزمان غير مبررة) انتهى كلامه وقولهم على انه يمكن ان توجد الخطأ
الاطلة الخ لاوردوله في حق القرآن لانه ممنوع من اوله الى اسره ذكر هذه
الامور اسجة واشهر من ولائحد انه طويلة فيها تكون خالية عن ذكر
امر من هذه الامور (الاول) الصفات الكاملة الالهية مثل كونه واحدا
وقديما وازليا وابدا وقادرا وعالما وسعيا ونصيرا ومكثرا وحكيما وخيرا
وسائق السموات والارض ورحيما وصوبرا وعادلا وقديوسا ومحيا
وميتا وغيرها (الثاني) تنزيه الله عن المماثل والشائش مثل الحدود
والجز والجهل والاصل وغيرها (الثالث) الدعوة الى التوحيد الخالص
والتنع عن الشرك مطلقا وعن التثنية الذي هو شدة الشرك بقية كما علمت
في الباب الرابع (الرابع) ذكر الاتي به عليهم السلام (الخامس) تنزيههم
عن عبادة الاوثان والكفر وغيرها (السادس) مدح المؤمنين بالاتباع
(السابع) تم شكرهم (الثامن) تأكيد الاعمال على الاتي به عموميا وعلى السبع
خصوصا (التاسع) الوعد بان المؤمنين يفلحون النكرين عاقبة الامر
(العشر) حقيقة القيامة وحزاء الاعمال في يومها (الحادي عشر)
ذكر الجنة والنار (الثاني عشر) تم الدنيا وبيان عدم ثباتها (الثالث عشر)
مدح النبي وبيان ثباتها (الرابع عشر) بيان حلة الاشياء وحرمتها
(الخامس عشر) بيان احكام تدبير المنزل (السادس عشر) بيان احكام
سياسات المدن (السابع عشر) انظر بعض على محبة الله واهل الله
(الثامن عشر) بيان الاشياء التي هي دريعة الوصول الى الله (التاسع عشر)
الزجر عن مصاحبة المخار والفاسق (العشرون) تأكيد حلوص النية
في الصلوات الدينية والذلية (الحادي والعشرون) التهديد على الربا
والسحرة (الثاني والعشرون) التأكيد على تهذيب الاخلاق بالاجال
والانصاف (الثالث والعشرون) التهديد على الاخلاق الذميمة بالاجال
(الرابع والعشرون) مدح الاخلاق الحسنة مثل الحلم والتواضع والكرم
واشجاعة والخفة وغيرها (الخامس والعشرون) تم الاخلاق القبيحة
مثل القسب والتكبر والجهل والحمية الظلم وغيرها (السادس والعشرون)

الحسن من اهل انكلترة فانهم مشاركون في هذه السذاجة بغيرهم
من المسيحيين ومنازرون منهم عادة اخرى ايضا وهي انهم اذا خرجوا الى العاط
معدومة من لسان الغير يظنون انهم يخرجون الى المعرفة واقفا على مسائل معدومة
من علم يمدون انفسهم من علم هذا العلم والقرنساويون واليونانيون
طاعنون عليهم في هذه العادة ويشهد على الدعوى الاولى ان الارب
سركيس الهادوني مطران الشام جمع باذن البابا اريافوس الخامس كثيرا
من الفسفين والرحيب والملك وعلى اللسان العراقي والبرقي واليوناني
وغيرها يصلح الترجمة العربية التي كانت مبنية على حلاط الكثرة والفتنات
العزيرة فاجتهدوا في هذا الدار اجتهادا تاما في سنة ألف وستة وخمس
وعشرين من البلاد فاصطروا لكنه لم يبق لصلا صلاح التام في تراجمهم
القصائد التي هي لازمة لسجية المسيحيين اعتدروا عنه في المقدمة التي
كتبوها في اول تلك الترجمة فانقل عذرهم عن المقدمة المذكورة بمسارعة
والعاطم وهي هذه (ثم انك في هذا العمل تجد ثناء من الكلام ضروفا في
قوانين اللغة بل مصداقها كالجس الذي يدل المؤت والعدد المراد بدل
الجمع والجمع يدل الذي والجمع مكان الجر والجمع في الاسم والجر في العمل
وزيادة الخروف عوض الحركات وما يشاهد ذلك وكان صدق لهذا صكه
مساحة كلام السجيين وصداقهم بوع تلك الامة بخصوصا ولكن ليس
في المسانعة في هذا بل في الاطمين واليوناني والعراقي تعاملت الامة والرسول
والابا والولون عن قياس الكلام لا بما يودح القديس ان تعبد انما الكلام
الالهية بل حدود الحقيقة التي حدتها الرافض الصوفية فقدم لنا الاسرار
السماوية بغير فساد وبلادة) انتهى كلامهم ويشهد على الدعوى
الثاني ان البابا لستنان المياح الف كتابا في اللسان الفارسي سماه بليل الطالبي
وهو مشتمل على اسوال سياحته وكتب فيه من سالت كل اقليم مساح فيه
ما راى فيه من الخاسن والذمام وكتب محاسن اهل انكلترة وذماهم
فاخرجهم الذميمة الخلق من كلامه لتساق الامة به في هذا العلم (فقال الدمنة
خطأهم في معرفة حد العلوم ولسان المر لانهم يحسبون انفسهم عارف
كل لسان ومن اهل كل علم اذا عرفوا اللطام معدومة من ذلك اللسان
اوصائل معدومة من ذلك العلم ويولفون انكس فيهما ويشرون هذه
الزجر ماث بعد الصبح ووقفت على هذا المعنى مشهودة امر مساويين

واصل صارت في الفارسية
هكذا انهم خطا في ايشان
درشنا ختن حد علوم
وزبان غير يعني بحر دا
دالتق چند لفظ حدود
زبان داني بر زبان وبه
دالتق چند مسئله
صاحب السلم ميداند
وكتابه دارا تاليف کرده
بطريق چهاه نشران
من خرمات مينايان
معنى مراگوايي مرانس
ذكر يك که تحصيل زبان
نادر اسكلش مزوج است
معلوم شده واز تصريفات
که در فارسي می کسند
يقين پير منه انتهى
كلامه بلغة فهم قال اقسام
ابن لوح كتب در لندن
قراهم آمده اند که كتب
حقه زيديك است که بعد
انك زمان غير مير مانند
انتهی كلامه بلغة

ول كان رسولا صاحب اعجاز ايضا على رعيهم ثلاثون درهما عنده
كان احب و عظم رتبة من هذا الاله المصلوب اول قيافا رئيس الكهنة
اسدي نت نيوتة شهادة يوحنا الانجيلي اعني قتل الاله وكذبه وكفره
واعانه ووقع في حق هذا الاله المصلوب ثلاثة امور عجيبة من ثلاثة ابياء
على عدة الشيطان اعطى ابياء الاسرلية لم يعرفه معرف جديفة لي ثلاثين سنة
مالا يصير هذا الاله مريدا له ولا يزال عليه الاله اثالث في شكل الجماعة
وان يديه الثاني رسي بسلامه وروح متعفة ثلاثين درهم على مرتلة الوجة
ووعده وان رسولنا لثالثا تقيته وكذبه وكفره اعادنا الله من امثل هذه
الاعتقادات السوء في حق الانبياء عليهم السلام ولا يزال احد في على ما نقلت
هذه المخرجات على سبيل الازام والله ثم بالله لا اصدق في حق الاباء هذه
الكسدة يلت وهم ربون منها واقول العذر اندي نقلت من حال يوحنا
عليه السلام ان حاله في عصره في العهد الجديد وكذا لا يوجد في القرائن
هذه المسائل العجيبة التي عجزت في كثرة عقول مل عقول العالم وتقدمها
امرفة اعتدقة المعصية اثنان اعني فرقة كانت التي عدد هب بحسب ادعاءه
بعض الاباء في هذا الزمان ايضا غيروا في مليون (١) ان مريم عليه السلام
قد حلت بها امه بلا قرب ازواج كما كتبت هذه الحقة على البيرويين من
ممة فرقة (ومثل ٢) ان مريم والدته الله حقيقة (ومثل ٣) ان كل خير من الخيرات
وان كانت مقدار مليونات غير مودة بخير في انشاء الرائي في ان واحد
في امكنة محسنة لي السبح اكامل بلا هوته ونامونه اندي تولد من العذراء
اد ارض ان مليونات من الكهنة في اطراف احلم شرقا وغربا وشما لا وجنوبا
قد سوا في كل واحد (ومثل ٤) ان خيرا واحدا اذا كسره الكاهن ولو ال مائة
انف كسره يصير كل كسرة منه ايضا مسيحا كاملا وان كان وجود الجيوب
ثم اعطى ثم اعطى ثم وجودا لحسن ثم الكسرة كسرتها من المواد ث
يشاهدها ليس فتنطل حكم الحس متقدم في هذه الامور كسرتها
(ومثل ٥) انه لا يد له طبع الصور والنماثيل ويسجد قد امهين
(ومثل ٦) انه لا خلاص بدون الايمان بالبابا و كسان غير صالح
في نفس الامر (ومثل ٧) ان اسقف رومية هو البابا دون غيره وهو راس
الكهنة ومعصوم من الخطا وان (٨) كنيسة رومية هي ام الكنائس كلها
ومثلها (ومثل ٩) ان البابا وناطيقه خزانة من قدس جزييل من استغفنا كانت

وعظ التقوى (السابع والعشرون) الرغب ان ذكر الله وعدته
ولا شك ان هذه الامور مجودة فعلا ونقلا وجاء ذكر هذه الامور في القرائن
مرارا كثيرا والتقرير ولو كانت هذه المضامين فيجدة فلي مستور يكون
حسنا ثم لا يوجد في القرائن (١) ان النبي اعلا في راسه (٢) اوزني روحه
التيير وقته بالحيطة (٣) اوعيد الحمل (٤) اوارث في اخر عمره وعيد الاصنام
و في المصاد لها (٥) وانفري على الله الكذب وكذب في البيع و خدع
كذبه نيا اخر مكينا والله في نصب الرب (٦) اوان داود وسليمان
وعيسى عليهم السلام كلهم في اولاد ولد الزنا وهو فارض بن يهوذا
(٧) اول الرسول الاعظم ابيه الله اذكر الاباء زني ابيه الاكر روحه ايه
(٨) وابنه الذي يزوجه ايه وجمع هذا التي المعصية الثاني ماصدر من ابيه
الخبيريين وما حري عليهم احد فبراه دعا على الاكر وقت موته لاجل هذه
الحركة الشبهة ولم يفتل في حق الاخر انفس انضامل مثاله بالبركة التامة
عند الموت (٩) اول الرسول اعظم الاخر اذكر ان في ابض الرائي بروحة
العمر زني ايه الحبس بينه الحبيبة وسمع وما يجري عليها احد سله امنح
من الحد لانه صكان مني بلزنا ابض قد عهم مكيف يحري على اميرسي
على اولاده وهذا انقدر من بين اليهود والنصارى ومصرح في كسائهم
العتق المسجلة دالفر يقين (١٠) اوان يحيى عليه السلام الرسول الذي هو اعظم
الانبياء الاسرلية شهيدة صبي عليه السلام وان كان الاسر في ملكوت
السموات اعظم منه بنهاده صبي عليه السلام ايضا لم يعرف الاله الثاني
ومر سله الذي هو عيسى باعتبار الملاقة المجهولة معرفة جيدة الى ثلاثين
سنة مالم يصير هذا الاله مريدا له وهذا مالم يحصل الاصطباح منه
ومالم يزل على هذا الاله ان في الاله الثالث في شكل الجماعة وعدد ماراي
نزول الثالث على الثاني في الشكل المذكور تدكر امر الاله الاول الاسرار (١١)
الثاني هوربه ومالكه وحائق الارض والسموات اول الرسول الاخر السارق
الذي كان عنده الكسرة لسرفة اعني يهوذا الاسخر يوطي الذي هو صاحب
الكرامات والنجرات واحدى الحوار بين الذين هم اعلى منزلة من موسى
بن عمران وصاروا لاسباه الاسرلية على رعيهم باع ديه ببناء ثلاثين درهما
ورصى تسليم ايمه يادى اليهود على هذه النقطة القليلة حتى اخذوا الاله
وصلوه على هذه النصفة كانت عصية عنده لانه كان صيدا مملو كالصا

الكبرى للقضاء فانه لو لا تسليمه لم يكن له ملك المسيح ومملكه ولاه
 مسا وليس عليه اللام في الاتي به وعلى صورة الانسان الذي هو صورة
 الله وكان تحت يوحنا القديس صاحب الكرامات والخرات ماله ان هذه
 الوسطة الاولى عندهم ملهونة والصغرى مباركة معصية واما الانجيلان
 الشوك المصفور الكيلار على راس المسيح عليه السلام قدما ايضا للنص
 الاعلى هو سيلات الدم عليه فانه لا يعظم ولا يمد ويمنع بالذره وهذا
 احشيت بعد الان خو لوال هذا سر مثل سر الثالث والاستخالة خارج
 من ادراك العقول البشرية والغش منه تعظيم صورة اقنوم الاب لاكن
 قد عرفت في الامر الثالث والرابع من مقدمة السات الرابع ان الله يرى
 من الشبه ومارة احد ولا ينفرد من يراه احد في الدنيا ماد كان كذلك
 ما يات من الماتم رآه صورته ومن ان علوا من هذه الصورة منطقة بصورة
 تعلى وانست مطابقة بصورة شيطان من الشياطين او بصورة كافر من الكفار
 ولم لا تصور كل انسان سواء كان سلب او كافر الا ان الانسان على صورة
 الله تحسب نفس الثورات والنه ان الان يبعد لهده الصورة الوهمية
 الجودية التي لا حصر لنها وتعقر صورة الله التي هي الانسان وبعد
 رحله لذلك الانسان لكي يقل حداه وماله بل فرق بين هؤلاء اهل الكتاب
 ومشركي الهندو حيث عوامهم كوامهم وشوامهم كخوامهم في هذه
 العبادة وعلماء مشركي الهند يقولون مثل قول عاشر في الاعتدال (ونيل
 ١٦) ان اله هو الذي الاعلى في الحكمة على نفسه توه تي الكسب واحترعت
 هذه الفيدة في الاحمال الثخرة والالاقدا كستاي وبه الذهب وغيرهما
 من القدماء الذين لم يكونوا بالاولات ولم يذنبوهم ان يفسروا حجج الكسب
 المقدسة من تلقاء انفسهم وتفسيرهم قلت ههنا جمع كندنس عصمهم
 لعل الناموات حصل لهم هذا انفسه الاعلى عند لغة تفسيرهم بعد
 ماصنه وهما (ومثل ١٧) ان الاساقفة والشمامسة ممنوعون عن الزواج ولذلك
 يقولون مالا يغسله المتزوجون وتقوم في كثير من الاحيان بعض مصلحتهم
 اجتهادا بالاولات فاقبل بعض اقوالهم عن كتاب الثلاث عشرة رسالة
 في الرسالة الثانية في الصفحة ١٤١ و ١٤٥ (امديس برزودوس يقول)
 وعط عدد ٦٦ في تشيد الانساد (نزعوا من الكيسة الروح الكرم
 والمصحح الذي هو بلاه فس قتلوا وهما الزاني المضاجع مع الذكور والامهات

والاخوات وكل انواع الانسان والعاروس يلا جوس اسقف صلبا
 في بلاد البور كالسنه ١٣٠ يقول بايت ان الاكلير وسبين لم يكونوا
 تدروا اللغة ولا يجي اكلير وس ساتب لانساه الزعة هناك اكثر صددا يسير
 من ابيه الكهنوت ويوحنا اسقف ستر ربح في الجبل الخمس عشر كسب
 انه وحدث قسوس فلايل غير معتدين على محاسبة مكاره مع النساء والاديرة
 الزاهل مدد نسفة من اسوت المخصوصة للزنا) التهمى كلامه له صد
 مخصص وكيف اعتد المصنف في حقهم اذا كانوا شابين شرف في الخير وما عا
 (روسل ريعتوب عنه لسلام من ناله اسرية اياه ولا يهوف من العقوب
 على اللام من راحة له ولادود صيه السلام مرارة حة اورامع كونه
 ذار حجاب كبرة ولا وط عليه اسلام مرارة حة خمار اخر ياتنه وهكذا
 مما كل حال الاداء وانهم على عفة دهم هكذا كيف يرمى منهم اعصمة
 راحق ان عاروس سلا حوس ويوحنا صادق في ابناء الرعية هناك
 اكثر هدا اسر من اس الكهنوت وان اديرة الزاهل متدانة على السوت
 المخصوصة للزنا وان له هذه المسائل كبرة اعوى الكسب حرب لها حوما
 عن التخطوا من قول لعل هذه المصامير العادة ان ختمهم وماله ووجودها
 في العرا لاصبره واباه كلام لله وقلوه لكنهم لا و حدوده خنيا عنها
 وصر امانها وكيف يعرفون ويثرون لان المصامير الحسنة المأبودة عندهم
 هي هذه المصامير وامنهم لا المصامير التي ذكرت في العرا واما بعض
 المصميين التي توحده في انترال في ذكر اخية والكار وظهرهما وتعموا لها
 صفة فاذكركم ان الله تعالى في سبعة اربعة نحو اياها منظر
 (انهم في نية) ان العرا يحا الكسب امه الكسب في واحد في مواضع
 ولا يكون كلام الله (والجواب) اولا ان هذه الكتب لم تنت استيدها
 الفصل الى مصنفها وكذا لم ينت ان كل كتاب منها اياها في قدست
 اياها مخففة اختلا متواليا في مواضع كبرة ومملوءة بالاعلاخ الكثرة بغيا
 كما عرفت هذه الامور في اسب الاول وقدنت اهر ب فيها ايضا كما عرفت
 في السب سلبى فلا تضر بخ منها العرا في المواضع المذكورة بل يكون دلا
 على كون المواضع المذكورة غلب او محرفة في كتاب المذكورة كسار
 ادسلاح والخر من ان عرفت في ان من الاول وقد عرفت في الامر
 الرابع من الفصل الاول من هذه السب ان هذه السبعة قصيدة لاجل

التي هي على ان يحذف القرآن صلوة او يحرقها هاهنا هو يد (ويطولون) الهائي
 ان المحللة التي بين القرائين وبين كتب العهدين في رجم تفسيرين على ثلاثة
 انواع (الاول باعتبار الاحكام المتسوية) (والثاني باعتبار معنى
 احد الان التي سماها ذكرها في القرآن ولا يوجد ذكرها في العهدين) (والثالث
 باعتبار ارباب بعض الخلاف في القرآن بحال بيان هذه الكتب ولا يحل
 لهم ان يصنعوا على القرآن باعتبار عددها وتوابع (اما الاول فذلك قد عرفت
 في الباب الثالث مما مر من بعد ان التمسح لا يخص بالقرآن بل ورد في الشرائع
 السابقة بالكثرة ولما لا استحسان فيه وان الشريعة اليهودية صنعت جميع
 احكام النوراة لا تسعة احكام من الاحكام العشرة المشهورة وقد وقع
 فيها انحصار على ارباعهم واسكنيل ايضا نوع من انواع الشخ
 فصارت هذه الاحكام ايضا متسوية بهذا الوجه معد ذلك ليس من شارب
 المسيحي العقل ان يفسر على القرآن باعتبار هذا النوع (واما الثاني فهو
 كالاول ايضا وشواهد كثيرة التي معها على ثلاثة عشر شاهدا
 (انشاهد الاول) الآية التاسعة من رسالة يهوذا هكذا (واما يوحنا بن زبدي
 الثلاثة طرأ خاصم ابيس هاهنا هي حكمة موسى لم يخص بالقرآن بل ذكره
 بل قال ينهركون الرب) فصفحة صفة يوحنا بن زبدي هي حكمة موسى لم تذكر
 في كتاب من كتب العهد العتيق (الثالث هذا الثاني) يوحنا بن زبدي له
 هكذا ١٤ (ونسأ عن هؤلاء اصبحت اخذوا من ادوم قائلين هذا
 قد جاء الرب في ربوات قد بسبه) ١٥ (ليعصم ديمونة على الجحيم
 ونسأ عن جميع فصحهم على جميع اهل محوهم اني محروما وعلى جميع
 اكلمسان لصحة اني تكلم حيا عليه حطاه فصار) ولا اثر هذا الخبر ايضا
 في كتاب من كتب العهد العتيق (انا هذا) الآية الحادية والعشرون
 من الباب الثاني عشر من الرسالة اسرته هكذا (وكان الظلم هكذا
 يخفيا حتى قال موسى الامر بعد وصر بعد) وهذا المثل المذكور في الباب
 التاسع عشر من سفر الخروج لكن لا يوجد فيه ولا في كتاب من كتب العهد
 العتيق هذه العبرة (حتى قال موسى الامر بعد وصر بعد) (الثالث الرابع)
 الآية الخامسة من الباب الثالث من الرسالة الثانية الى تيموثاوس هكذا
 (وكافاوم بنيس ويبريس موسى) انا وهذا المثل المذكور في الباب التاسع
 من سفر الخروج ولا اثر ليهود في الاسمين في هذا الباب ولا في باب اخر

ولا في كتاب اخر من كتب العهد العتيق (لست هذا منس) الآية السادسة
 من الباب الثاني عشر من الرسالة الاولى الى اهل قورنثوس هكذا
 (وبعد ذلك طهر دعة واحدة لا اكثر من حيث نحتاج اكثرهم باقى الى الان
 ولكن بعضهم قد عرفوا) ولا يوجد هذا في الاصحاح من الاناجيل الا في
 ولا في كتاب اعمال الطواريق مع ان لوقا احرص الناس على تحرير مثال هذه
 الاحوال (ابعد السادس) في الاصحاح خمسة والثلاثين من الباب العشرين
 من كتب الاعمال هكذا (مد كربين كلمت الرب يسوع انه قال مصوط
 هو الههنا اكثر من واحد) وهذا القول لا يوجد له اثر في انجيل من الاناجيل
 الا في واحد (لست هذا السامع) الاسم الذي ذكرت في الباب الاول من انجيل متى
 بعد ذلك بل لا توجد في كتاب من كتب العهد العتيق (الشاهد الثاني) في
 الباب السابع من كتب الاعمال هكذا (٣٣) ولم تكن له مدية اربعين
 ستة خضر على انه ان يتخذ اخوته من اسرائيل (٢٤) (وانما انا واحد
 مصلو ما سامي عن واحد المظلوب اذ نزل المصري) ٢٥ (فقلن
 ان اخوته بهمون لطف على يد بطليموس نساء واما هم لم يفسدوا) ٢٦
 (وفي ايوم الثاني ظهر لهم وهم ايضا ممنون فساء فهم الى السلافة فانا
 انا الرسل انتم اخوة قد تملسون بفضلكم بعض) ٢٧ (ما يدى كان
 بعد فرجه دونه فانا من ملك رئيسا وفاسد) ٢٨ (ان يدان تغلق
 كما خست امس المصري) وهذا السال المذكور في كتاب الانجيل وما جاء ذكرها
 الخروج اكرر بعض الاشياء فذكرت في كتاب الانجيل وما جاء ذكرها
 في كتاب الخروج وعدة الخروج هكذا (١١) (وفي لك الابام لم شمس
 موسى خرج الى اخوته وانصر بعد هم وراى رجلا من اهل مصر
 بصرب رجلا من اخوته المصري ودفعه في الرمن) ١٣ (ولما خرج من اليوم الذي
 ودفع الى رجلين عبرانيين يجمعون فقالا لهما لم منهم لم تضرب حبك)
 ١٤ (فقل له ذلك الرجل من حبك مساطة علينا او فاسد لعلك تريدني كما
 بالامس قتلت المصري) (الثالث التاسع) الآية السادسة من رسالة
 يهوذا هكذا (والملائكة الذين لم يحفظوا رباستهم بل تركوا مسكنهم معطهم
 الى ديمونة اليوم العظيم يقود ادينة تحت الظلام) (الشاهد السادس)
 في الآية الرابعة من الباب الثاني من الرسالة الثانية لبطرس (الله

سلاطين السرب، وسماه ليس معصرا في ان الكنت الكبير،
 الانبياء لا توجد عندنا بل منه هذا ابعد ان الاتساع لم يكونوا كثيرا
 من احصاءهم عن الحوادث الابنية (انتهى فهذا القول يدل صراحة
 على ما جلت والابنية الاتيون من ادب العشر من من ارجيل يوجد هكذا
 (وايت اشر كثيرة صنع يسوع قدام ملايمه) لم تكتب في هذا الكتاب
 واذا تلاحظت واستشروا من الباب احدى والعشرين من التيل يوحنا
 هكذا (واشي) اشر كثيرة صنعها يسوع ان كتبت واحدة واحدة فليس
 يدل ان اعد لم يصح اكتب لكتونة (وهذا الكلام وان لم يجل
 عن الدقة الساعره به لكنه لا شك انه بعيد ان جمع حالات عيسى عليه
 السلام ما كتبت ما اعاصر يا عاصر النوع انه في على قرآن ساهه تعديل
 اصاعير باعتبار النوع الاول ملائحات (وما النوع الثالث) فلان مل
 هذه الاحداث يوجد بين كتب العهد العتيق بعضها مع بعض و بين
 الاناجيا بعضها مع بعض و بين الانجيل و العهد العتيق كما عرفت في
 الفصل الثالث من اب ادول و يوجد في اسحق اسحق التوراة اعني العبرانية
 واليونانية والسمرية وقد حصل لك الاطلاع على بعض الاختلافات
 ايضا في اسد ابني . لكن اتسعين من عاداتهم اهم يلصقون علوم
 اسطين في كثير من الارباب هذه الشهادة لاسد ان ادكر بعض هذه
 الاختلافات ولا اخاف من احويل السمر لانه لا يخلو عن العتق اذهنة
 (الاختلاف الاول) ان الزمان من حادي آدم ان ذم الطوبى باعتبار العبرانية
 الف وسفندة وست وخمسون سنة ١٦٥٦ و باعتبار اليونانية اعدن ومائتان
 واثم وستون سنة ٢٢٦٢ وعلى وفق السمر به الف وثلاثمائة وسبع
 مئتين (الاختلاف ادي) ان الزمان من اصبوح الى ولادة راعهم باعتبار
 السمرية مائة واثم وتسعون سنة وحدث رايون بية نصف وتس وسبعون
 سنة ١٠٧٢ و باعتبار السمرية مئتان واثم ستون سنة ٩٤٢
 (الاختلاف الثالث) يوجد في نسخة يونانية بين الرصد وشال على
 واحد وهو قنين ولا يوجد في اعرابية والسامرة ولا في امر الاول من
 اعدن الزمان ولا في تاريخ يوسيمس لكن لوطا الانجيني اعتمد على اليونانية
 مراد فدان في بين نسب المسيح فكتب على المسيحيين ان يعتقدوا بحصة
 اليونانية وكون غيرها غلطاً لا يلزم كسب انجيلهم (الاختلاف الرابع)

لم يثبت على ملائكة قدسا خطأ والى في سلاسل الظلام طرحتهم في جهنم
 وسلمهم محر وسين للصاه (وبعد احوال الذي غنه اطرس و يهويا
 الحواريل لا يوجد في كتب من كتب العهد العتيق بل الطاهر انه كان
 لان الطاهر ان المراد بهذا الملائكة الخمسين الشياطين والشيطنين
 لسوا نحو سبسين وقد اذنه كاشهد عليه ان اب الاول من صكة ان
 ايوب والابنة اذ به عذره من اب الاول من ارجيل مرقس والابنة اذ به
 من البس اذ من من ارسنة الاولى لطرس وغيرها من الابيات (اعد
 السادي عشر) الابنة اذ به عذره من ارجل المنة وارجع على وفق
 الترجمة العربية ومن ارجل المنة مئة عني وفق الرابع الاخر هكذا
 (ودلت بالقيود رجلاه واحد عذرت عني) وحال كور يوسف معدوا
 مذكور في باب التاسع والثلاثين من سفر التكوين وليس بل رحله بامبيد
 واحدة نعمة باخيد مذكور في جيه ولا لرم هذا ان الامر ان المصنوع
 وان كانا عني (اسفاهد الثاني عشر) في الابنة الرابعة من اسد ابني
 عشر من كات هو شع هكذا (وغالب الملائكة وتغوي سكي وسله) اع وصل
 مصدر عذ الملك بهفوب مذكور في باب الثاني والاربعين من سفر التكوين
 ولا يوجد فيه نكا بهفوب (السافه الثالث عشر) وحدي في الانجيل في كرا مائة
 واطم واليامة وجره لا تزال فيها وادس كل بالاجل ولا ارها في الكنت
 الخمسة لموسى لا يوجد هلموى لواعيد ادب مة للصحة والهديات
 الدنيا وبة للماصين وهكذا يوجد مواضع صكة نعمة وطهر مجاز كرا مائة
 اذ ادكر بعض الاحوال في كسب ولا يوجد كره في الكنت اب الفهم
 لا يرم منه كدس الكنت بلساخ و الا لرم ان يكون ارجيل كاد
 لا شله على اذ لا ت ان لم تدر في التوراة ولا في كتاب اشر من كس
 العهد العتيق ما عني ان . تكتب المصم لا يرم ان يكون مستلا على الحلات
 كلها الا ترى ان اسما ح اولاد آدم وشت وتوس وغيرهم وكذا احوالهم
 ليست مذكور في التوراة وفي تفير دواني وزجر ديت ديل شرح
 الابنة الخامسة والعشرين من اسد الرابع عشر من سفر الملوك اذ في هكذا
 (لا يوجد ذكر هذا لرسول يونس اذ في عذره الابنة وفي اللاع الشهور
 الذي كان الى اهل نثري ولا يوجد في كتاب من الكتب احصاء رانه
 عن احوال الاشنة اذ في حراها يور عام السمسار على محارة

ان موضوع ساء الهه يمكن ان يسمي السبعه باعتبار العراية حل حال
 وبعبارة السبعه من اجل حريزيم وقد عرفت حال هذه الاختلافات
 في الباب الذي فلا طول الكلام في توضيحها (الاختلاف الخامس)
 ان الزمان من خلق آدم الى ميلاد المسيح ساء العراية ٤٠٠٤
 وباعتبار اليونانية ٥١٧٤ وباعتبار السامرة ٤٧٠٠ وفي الجبل
 الاول من تيموثيهى وامكان (ان ملر احد اربيعه يصحح سلاط
 بوسيمس واليونانية وعلى تحفينة من جنف انه لم ان ميلاد المسيح ٥١١١
 ومن الغرض الى الميلاد ٣١٥٥) انتهى وجنر لس روجر في كتابه السدى
 قابل فيها انرا ح الا ليل من جن حصة وشعرين قولاً من اقوال
 المؤرخين في بين السدة التي من خلق العالم الى ميلاد المسيح وان سة
 لعب وثمانية وسبع واربعين ماضوا الى ابطوني القولان مذهباً وتم اصحح
 عن اعطى ليل واما ليل رجة كلامه واكتفى على انها ان ميلاد المسيح ان
 المدة التي بعدها لا اختلاف فيها للمؤرخين فلا حاجة الى عمل مية الاخرى
 (امعاء لمؤرخين) (المدة التي من خلق آدم) (اسماء المؤرخين) (لمدة التي من خلق
 الى ميلاد المسيح)

(تم الى ميلاد المسيح)

- ١) مار ياقوس سكوتوس (٤١٩٤) (٢) زنديروس كودومانوس (٤١٤١)
- ٢) نو مابيديت (٤١٠٣) (٣) سيكايل حسلى نوس (٤٠٧٩)
- ٥) سى بانديك كيرس (٤٠٦٤) (٦) جيكن سيليوس (٤٠٥٣)
- ٧) هدى كيرس بوندانوس (٤٠٥١) (٨) وليم سلك (٤٠٤١)
- ٩) ارازمس ر هوات (٤٠٢١) (١٠) احكو كيرس كيرلوس (٤٠٠٥)
- ١١) ارج شيبشر (٤٠٠٣) (١٢) ديوني سيوس تاو يوس (٣٩٨٣)
- ١٣) شيب ين (٣٩٧٤) (١٤) صكر ن زيم (٣٩٧١)
- ١٥) ابلي اس يوس يوس (٣٩٧٠) (١٦) جوهانس كلاور يوس (٣٩٦٨)
- ١٧) كرسيناوس لوتكونوتاوس (٣٩٦٦) (١٨) غلب ملا نغوز (٣٩٦٤)
- ١٩) جيكن مينيلى نوس (٣٩٦٣) (٢٠) انون سوس سال مرون (٣٩٥٨)
- ٢١) اسكي ليكر (٣٩٤٩) (٢٢) مينيموس يرون د يوس (٣٩٤٧)
- ٢٣) اندريس هلوى كيرس (٣٨٣٦) (٢٤) اراج العلم اليهود (٣٧٦٠)
- ٧٥) اراج العلم للمسيحين (٤٠٠٤٠)

(ولا يطاق قولان من هذه الاقوال ومن لم يامل في هذا الامر في حين)

(س)

من الاحيان يعمد ارحم ان ينجيب في غلغلة الاشكال ركن العلم هار
 المؤرخين المتدسين لم يريدوا في حين من الاحيان ان يكسوا ارج
 باطلهم ولا يمكن ان لا احد ان يعمد العمد (اصحح) انتهى كلام جارلس
 روجر فظهر من كلامه ان مرفد اصحح الان محلي جبراً وان المؤرخين
 من اهل الهند المنبثق ان كتبوا ما استوارجاً باده وان الزمان
 انهم في اليهود يعمد انرايم العمد في المذهبين بوصف ايها اللب
 انه لو فهمت محامه امر ان اتحد لتاريخ من توار يجمع المذهب التي حها
 كما عرفت انك لا حل هذه المذهب في امر ان لا والله ان نقول ان مقدسهم
 فخصوا وكما كتبوا سماء اذ لا حطت توار يجمع العالم حرقه ان نخر
 عند صيهر في امتن هذه الاقوال لس له الارزية النفس وتخص وبذلك
 لا يعمد على هذه الاقوال الصعبد قال العلامة نون الدين احمد على
 المقررى في الجبل الاول من تار نغمة سلا من العقيده امة وعد ابو محمد على
 ان احمد من سجدس حرم (واما نخر يعى اهل الاسلام فلا تقع على دلم
 عدد مرفوف عندنا ومن ادعى في ذلك حصة آلاف سنة او اكثر اوافق
 عند قال ما بات قط عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وبه لمة تصحح من صبح
 عنه عليه السلام خلافة من قطع على ان الدنيا امة الا بعد الله تعالى قال الله
 تعالى هذا الشهد تهر حاق السحرات والارض ولا حرق الله هم قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ما انتم في الامم قبلكم الا كالشمعة البضة
 في التور الاسود والشمعة الوداد في التور الابيض وهذه نسخة من
 تهره وعرف مقدار عدد اهل الاسلام وسعد ما يذاهر من حضور
 الارض وانه اكثر عمل ان الدنيا امة الاسلام الله تعالى (انتمى كلامه
 مدخله وهو مختار الغير العشاء العر التام عند الله وهو اعلم (الاختلاف
 السادس) ان الحكم المدي عشر الزمان على الاحكام المشرة المشهورة
 بوحس في السامرة ولا توجد في امبرانية (الاختلاف السابع)
 الامة الارمنية من اساب اث في عشر من سسر الخروح (في الامة الثانية)
 هكذا فكار جمع ماسكر سوا اسرائيل في ارض مصر اربعه
 وثلاثين سنة) وفي اسنمسة واثوانية هكذا (فكار جمع
 ماسكر نواسرائيل واثام واحد اهر في ارض كعس وارض مصر
 اربعانة وثلاثين سنة) واصحح ما فيها وما في امبرانية غلط بقا

العاشر من سفر العدد في الترجمة اليونانية هذه، العبارة (واذ انقحوا امرأة
ثالثة رفعت الحرام اخرى للارنحل واذ انقحوا امرأة ثالثة رفعت الحرام السابعة
للارنحل) ولا توجد في العبرانية والصحيح ما في اليونانية (الاختلاف
السابع عشر) توجد في النسخة السامرة في امداب العاشر من سفر العدد
ما بين الآية العاشرة والحادية عشر هذه العبارة (قال الرب تخاطبوا موسى
لكم بطس في هذا الجبل كثير امارحوا واهلموا الى حل الامور اثنين
ومالبه الى الرباه والى اماكن الطور والاسفل قبالة النبيان والى شط الحمر
ارص الكنعانيين والى والى اشهر الاصحى نهر الفرات هوذا اعطيتكم
الارض فادخلوا ورووا الارض التي حلفوا لى لا ياتكم ابراهيم واسحق في
ويستوب الله سيحكم ايها وتخلكم من عدكم) انتهت ولا توجد هذه
العبارة في العبرانية قال المنصر هدر على في الصفحة ٦٦١ من المجلد الاول
من تصوره (توجد في النسخة السامرة ما بين الآية العاشرة والحادية
عشر من امداب العاشر من سفر العدد العبارة التي توجد في الآية السادسة
والسابعة والثامنة من الباب الاول من سفر الاستثناء وطهر هذا الامر
في عهد يوكوبس) (الاختلاف الثامن عشر) في السلب العاشر من كتاب
الاستثناء في العبرانية هكذا ٦ (ثم ارنحل بنوا اسرائيل من يبروت مي يمتن
الى موسرا ومات هناك هارون وقبره هناك ثم جبرمده السامرة الى ٧
(ومن ثم اتوا الى خدامادو ارنحلوا من هناك وحلوا في بطايت ارض الميما
والسواقي) ٨ (في ذلك الزمان اصترل صبط لاوى ليصلى التايوت الذي
فيه يتي الرب ويقوم قدامه في الخدمة ويسارك باسمه حتى الى هذه اليوم)
وهذه العبارة تخالف عبارة الباب الثالث والثلاثين من سفر العدد في تفصيل
الراحل توجد في السامرة في كتاب الاستثناء ايضا العبارة التي في سفر
العدد وعبرية سفر العدد هكذا ٣٠ (وارنحلوا من خشمونا والتوا
مشرون) ٣١ (ومن مشرون تزلوا في خشمنا) ٣٢ (وارنحلوا
من بني خشمنا وتوا اجل جيليا) ٣٣ (وارنحلوا من ثم وزلوا
في بطايت) ٣٤ (ومن بطايت اتوا لفسروتا) ٣٥ (وارنحلوا
من عفرونا وتزلوا في عصفير) ٣٦ (وارنحلوا من ثم واتوا بريبة
سين فلهذه هي قانس) ٣٧ (وارنحلوا من قانس في هور الطور
الذي في اقصى ارض ادوم) ٣٨ (ثم سعد هارون الحبرالى هور

(الاختلاف السامر) في الآية السابعة من امداب العاشر من سفر التكوين
في الله اية هكذا (وقال غابر لها بل احيه ولما صار في الحقل) وفي
السامرية واليونانية هكذا (وقال غابر لها بل احيه لانه قد سال عرج
الى الحقل ولما صار في الحقل) والصحيح ما فيهما عند تحقيقهم (الاختلاف
الثامن عشر) في الآية السابعة عشر من امداب العاشر من سفر التكوين
في الله اية هكذا (وصار الطور ارض ارضين يوما ولبه على الارض)
وفي السامرة واليونانية (وصار الطور ارض ارضين يوما ولبه على الارض)
والصحيح ما في اليونانية (الاختلاف في العاشر) في الآية السابعة من امداب
العاشر من سفر التكوين في العبرانية هكذا (حتى يجتمع المشية)
وفي السامرة واليونانية (حتى يجتمع المشية) وفي السامرة هكذا
(حتى يجتمع الرعاء) والصحيح ما في السامرة (حتى يجتمع المشية)
(الاختلاف الحادي عشر) في الآية السابعة والعشرين من امداب العاشر
والاثنين من سفر التكوين في العبرانية هكذا (وصار ارضين ارضين اية
صحيح السامرة) وفي اليونانية هكذا (وصار ارضين ارضين اية
اسرائيل وكان فيهم في ارضهم) والصحيح ما في اليونانية (الاختلاف
الذي عشر) في اول الآية الخامسة من امداب العاشر والاربعة من سفر
التكوين توجد في اليونانية هذه الجملة (اسيرهم صواعي) ولا توجد
في العبرانية والصحيح في اليونانية (الاختلاف في امداب العاشر) في الآية
الحادية والعشرين من امداب العاشر من سفر التكوين في الله اية هكذا
(مدهوا عظمي من ههنا) وفي اليونانية (مدهوا عظمي من ههنا) (مدهوا
عظمي من ههنا عظمي) (الاختلاف في امداب العاشر) في آخر الآية
الثانية والسبعين من امداب العاشر من سفر الخروج في امداب العاشر
(وولدت ابيص غلاما ثانيا ودعا اسمه امداب ارضي من اجل ان له ابي
اثنان وخلصني من سبع فرعون) ولا توجد في العبرانية والصحيح ما في
اليونانية (وادخلها من ارض ارضية في ارضهم) (الاختلاف في امداب
عشر) في الآية السابعة من امداب العاشر من سفر الخروج في العبرانية
هكذا (فولدت له هرون وموسى) وفي السامرة (فولدت له هرون وموسى)
(فولدت له هرون وموسى وموسى اخهم) (فولدت له هرون وموسى وموسى اخهم)
(الاختلاف في امداب العاشر) توجد في امداب العاشر من امداب العاشر

الجيل عن امر الرب فبت هناك في سنة اربعين من خروج بني اسرائيل من مصر في الشهر الخامس في اليوم الاول من الشهر (٢٩) وهرون بن منداب مائة وثلاثة وثمانين سنة (٤٠) وصنع الكهاتني ملك طارده الذي كان يسكن النين في ارض كنعان اسماء بوا امراة (٤١) ثم ارتحلوا من هسود وانطود وزلوا في صملونا (٤٢) وارتحلوا من ثم واتوا فينيشون (٤٣) امح وتغل ادم كلا رك في الصفحة ٧٧٩ و ٧٨٠ من المجلد الاول من تفسيره في شرح الباب العاشر من صكتاب الاستنارة تحرير كني كانت في غاية الاطرب وخلاصته (ان صار ما تثن السامري صحفة وعادتا تعري خلعد واربع المات ما بين الالية الخامسة والعاشره اعني الالية ادماء دسة الى التسعة ههنا احنية محصة لوانة طلت ارتبط جمع العادة اربعة حنا ههنا هذه الاست الاربع كتبت من ضبط الكتاب ههنا وكاست من الساب الثاني من كتاب الاستنارة) انتهى و بعد مل هذا انقرير انظر رص نم عليه وقال (لا تصل في انكار هذا دعرو) اقول لا يدل على الحفاقة الالات الاربع المله الاخرة التي توحد في اخر الالية اشامة (الاحلاف التسع عشر) الالية ط عصف من الساب الثاني والاثني من كتاب الاستنارة في امرانية ههنا كذا امر بوا تصوسه عيه سم من عيسا يكون على اساء ههنا خيل الاصول المستحق (وفي اليونانية واسد مريه هكدا) انه بواهم يسوا له ههنا بواط واليب (وفي تحرير ههنا واسكات (ههنا الميسارة اقرب الى الاصل) انتهى وقال للتفسير ههنا في في الصفحة ٤٩٥ من المجلد الاول هكدا (فلتتر ههنا الالية على وفق السامرية واليونانية وههنا كذا) انتهى كانت والثن العدي عترق ههنا) انتهى وههنا الالية في الفرجة امرية المدودة سنة ١٨٣١ وسنة ١٨٤٤ وسنة ١٨٤٨ هكدا (اسطوا اليه وهو روي من اساء المايح انها الجبل الاعوج بالملوي) (الاختلاف العشرون) الالية الثالثة من اساب العشرون من سفر التكوين في المبرانية هكدا (وقال ان سارة امرأته انها اختي ووحده اني ملك جرابا واحدها) في تحرير ههنا واسكات انها ههنا الالية في اليونانية هكدا (وقال عن مسارة امرأته انها اختي لانه كان خاف من ان يقول انها امرأته ط ما ان هل اللدة يغفلونه لسدها فوجه اني ملك

ساطن فلسطين اساء واحدها) انتهى ههنا الصارة (لانه كان خاف من ان يقول انها امرأته خانا ان اعل السدة يغفلونه بسها) لا توجد في المبرانية (الاختلاف الحادي والعشرون) توجد في الساب الثاني من سفر التكوين بعد الالية السادسة والثلاثين هذه الصارة في السامرية (وقال ملك الرب يقوب بالعتوب فقال لبيك قال الملك ارض طرفك وادع الى انيوس والاحول اني تعصرب العاج والمعر هانهم بلعد ونمة ومعلقة فعدرايت ماصل لك لابل ان الله يبت الي حيث مسحت فانة اعبر ونذرت لي مذرا والآن تم عاجرج من ههنا الارض الى ارض جيلادك) ولا توجد في المبرانية (الاختلاف الثاني والعشرون) توجد بعد الالية الاولى من الالية الثالثة من اساب الحدي عشر من سفر الخروج هذه الصرة في الصفحة السامرية (وقال موسى لمرصون الرب يقول اسرائيل اني مل بكرى فعلت لك ادمي اني لسعدني وانت ايت ان تصافه ههنا اذا سا فلي بك بكر) (وتوحد في المبرانية (الاختلاف الثالث والعشرون) الالية السابعة من الساب الرابع والعشرين من سفر العدد في المبرانية هكدا (يجري الماء من دلوه وفريته بما كثير فيعالي من اساح ملكه وترفع ممكته) وفي اليونانية وبطهر منه اساس وهو يحكم على الاقوام الكثيره وتكون ممكته ادمه من ممكته اساح وترفع ممكته (الاختلاف الرابع والعشرون) توحد في الالية احدية وامشرين من الساب التسع من سفر الاخرون في المبرانية هذه المله (كما امر موسى) (الاختلاف اليونانية والسامرية ههنا المله (كما امر الرب موسى) (الاختلاف المديس والعشرون) الالية العشرة من الساب السادس والعشرين من سفر العدد في المبرانية هكدا (صفحت الارض فاه وانلقت قورج في موت الجماعة مع المائتين والخمسين الذين اخر قتهم النار وكانت آية عظيمة) وفي السامرية هكدا (وابتلثهم الارض ولما مات الجماعة واحرقف الد قورج مع ثنتين والخمسين قصاص صيرة) وفي تفسير ههنا واسكات (ان هذه الصارة مساسبة للسياق والالية السابعة عشر من الزبور والثامنة والسادس) انتهى (الاختلاف السادس والعشرون) استخرج محققهم المشهور ليكلز اختلافات بين السامرية والمبرانية ومصحح الية افسم (القسم الاول الاختلافات التي فيها اسامرية اصح

من سفر الخروج هكذا (وقال الرب لموسى ادخض عند مدعوتى
لا تقي قتلته وقلوب عبده لكي اشته به اناى هذه) ٢٠ (وقضى
ارب قلب فرعون ولم يطلق بنى اسرائيل) ٢٧ (وقضى الرب قلب فرعون
ولم يشاء ان يرسمهم) وفي الاية العشرة من ابياب الخدي عشر من سفر
الخروج هكذا (وقضى الرب قلب فرعون فلم يرسل بنى اسرائيل من ارضه)
وهذه هذه الايات ان الله كل قد قسى قلوب فرعون وعبيده ، سكر
محررات موسى صبه اسلام في ارض مصر والاية الرابعة من ابياب اربع
والعشرين من كتاب الانبياء هكذا (ولم يهكم الرب قلب قبي
ولا عيوننا نطرون به ولا انا انعمون به حتى اليوم) والاية العشرة
من الكتاب السادس من كتب اشعيا هكذا (اعم قلب هذا الشعب ونقل
انامه وعرض عيونهم لئلا يصبر ليشبه وسمع بذه ودمهم قسبه ويتوب
مشعبه) والاية العشرة من " ب قلب دى عشر من الرسالة
الرومية هكذا (كما هو مكتوب لضعفهم الله روح مسخ وعيوننا لا نطرون
به واقبال لا يسمعون بها حتى اليوم) وفي ابياب الثاني عشر من انجيل
يوحنا هكذا (لم يقدر وان يوثقوا لان اشعيا قال ايضا قد اعمى عيونهم
واغشاها قلوبهم لئلا يصبروا ويؤمنوا بهم ولا يسمعوا بقلوبهم ولا يسمعون
باصغابهم) صم من التوراة وكذا اشعيا وان نحي ان الله على عيوب بنى اسرائيل
واضاحه فلو يهملون انهم لئلا يتوبوا فيشبههم الله فذلك لا يصبرون
الحق ولا يتذكرون فيه ولا يسمعون ولا يزيد معنى حتم لله على القلوب واسمع
على هذا والاية السابعة عشر من الكتاب الثالث والعشرين من كتب
اشعيا في الترجمة العبرية المطبوعة سنة ١٦٧١ ومئة ١٨٣١ ومئة ١٨٤٤
هكذا (لما دعا صلات يارب عن طرفك اقبلت قلوب ان لا نبحث لك ما نبحث
سبب عيبك سبط مبرالك) والاية التاسعة من ابياب الرابع عشر من كتاب
حزقيال في الترجمة المطبوعة هكذا (والى اداصل وتكلم بكلاما الرب
اضلاد لك التى وامد يدى عليه واهلكه من بين شعبي اسرائيل)
فوقع في كلام الله عيا صراحه (اصلا يارب واقتضت قلوب) وفي كلام
حزقيال (لا ازل اصلا ذلك اشعيا) وفي ابياب الثاني والعشرين من سفر
الملوك الاول هكذا ١٩ (ثم ظل يبع اوصاف من اجل هذا فاستمع قول
الرب وايت الرب جالسا على صكر مسيه وجمع اجناد اسمه فيها ما

(قال محققهم المشهور هورن في المجلد الثاني من ترجمه المطبوع - سنة
١٨٢٢) ان المحقق المشهور ليكلر قال المبراة بالسامرية بالجد
والندقيق واشخرج هذه المواضع في هذه المواضع للسامرية بالنسبة الى
الاصولية نوع صحه) انتهى ولا يطل احد انحصار مواضع المتألفين بين
العبرانية والسامرية في السنين على ما حقق ليكلر لان الاختلاف الرابع
والثامن والعشر والخامس عشر والسابع عشر والثامن عشر والثاني
والعشرين والرابع والعشرين والخامس والعشرين ليست د احدة في هذه
السنين بل مقصود ليكلر لضعف المواضع التي فيها مدافعة كثيرة بين السامريين
عنده ولم يدخل في هذه السنين مما ذكرنا الا اربعة اختلافات هذا احداثا
جميع الاختلافات المذكورة في النواحد السنة والعشرين بعد اسقاط
المتن لك صار اثنين ومائتين شاهدنا من الاختلافات التي بين النسخ الثلث
للنواحد فكتفى عليها ولا ذكر الاختلافات التي بين المبراة واليونانية
بالنسبة الى الكتب الاخرى من العهد اعني خوفاس الطوليل وهذا
انقد ريكلي للرب وطهر ان قول الله عن يامسر النوع الثالث ايضا
ساقط من الاختلافات على سقوطه باعتبار التوراة الاولى (الشبهة الثالثة)
يوجد في انفراد ان اسيدانية والصلال من جانب الله تعالى وان الجدة مسنده
على الانهار والخور والقصود وان الجاهل على الكفر ما موز به وهذه
الاصامين فيجدة تدل على ان اتران اس ككلام الله وهذه اث هذه
ايضا من اقوى شهورهم فلما نعدوا رسنة من رسائهم تكون في رد
اهل الاسلام ولا توجد فيها هذه الشبهة واهم في بيانها على قدر
اختلاف اديانهم تقررات عتقة بغير الناطر من نصوصاتهم بعد ملاحضة
هذه التقررات (اقول في الجواب عن الامر الاول انه قد وقع في مواضع
من كتبهم المقدسة اشكال هذا المصنون فيلزم عليهم ان يقولوا ان كتبهم
المقدسة ليست من جانب الله بقاء وانا اتفل بعض الامان عنده ليصهر
الحال على الناظر الاية السدنية والشعرون من ابياب الرابع من سفر الخروج
هكذا (وقال له الرب وهو راجع الى مصر اطر جمع النجاشات التي
وضعتها يدك اعلمها قدام فرعون وانا اقصى قلده فلا يضلني النعم) ثم
قول الله في الاية الثالثة من ابياب السابع من سفر الخروج هكذا (انا اقصى
قلب فرعون واكثر اناى وعائني في ارض مصر) وفي ابياب السابع عشر

واللائين من رب السم من ماني اوريا هكذا (آمن ثم الرب لا يخرج
 الشر والخير) في سورة المدونة المطبوعة سنة ١٨٣٨ (الماخبر وشرباز ومان
 حدا صادري نفي شود) والاشقة هم انكارى و لمراد ان المخر والشر لا هم
 يصدران عن الله تعالى وفي الآية الثانية عشر من الباب الاول من كتاب
 ميج في التواحم المذكورة هكذا (فان الشر نزل من قس الرب ان باب اورشليم)
 وفي الترجمة المدونة المطبوعة سنة ١٨٣٨ (ما هر يدى برور واره اورشليم
 ار خداوند تبارك و تعالى) فمهر ان شاق الشر هو الله تعالى كما هو شاق ادم
 وفي ان ان من من الرسد لرومة هكذا ٢٩ (لان ادم عروهم بسقى
 علم فصد هم ان يكونوا شر كما الله اسد ليكون هو كرا لاخوة كثيرين)
 ٣٠ (وادى سقى دميهم هؤلاء دماهر ايه) الخ وفي الباب التاسع
 من الرسالة المذكورة ١١ (ومما لم يوجد الله ولا مفعلا خيرا وشرا كى
 يثبت قصد الله حسب الاختيار ليس من الاعمال بل من احدى مدعو) ١٢
 (قيل ايه ان اكبر يستند الصغير) ١٣ (صك كما هو مكتوب اجبت
 بصوت وانفقت عيسو) ١٤ (ما ذا تقول اصل عند الله ظلمنا
 حاث) ١٥ (لانه نقول لوسى ارحم من ارحم واتراف على من اتراف)
 ١٦ (وادى ليس لرب ولا لى بسقى الله الذى يرحم) ١٧ (لانه يقول
 انك لم ترحم الى لهذا يبعثه فكل اى اطهر بك فوق ونكى بسقى
 باسقى فى كل الارض) ١٨ (طاف هو يرحم من يشوبسقى من بسا) ١٩
 (فقه قول لدا لوم بعد لاي من مقاوم مشته) ٢٠ (يا من انت اداها
 الانسان الذى تحب الله اهل اهلته تقول لى طاه لما دا صتمسنى هكذا)
 ٢١ (ام بس للبر اى طاهر على الصدين ان يصنع من كلمة واحدة ايه
 كرامة واخر لاهوان) فهدى المدونة من معدسهم كاف لايات القدر
 وكور الهداية والصلال من جائه ولتم ما قال شعيا عليه السلام فى الامة
 التاسعة من اسباب الخدم والاردين من كتابه (انو بل لم ينفذ حاله
 خرف من حراف الارض هل يقول لاطين لى له ما ذا تصنع هل يقول عهك
 ليس الدان لك) وياضر الى هذه الايات لعل مقتضى مرقه بروقتست لوطر مال
 الى المخر كابدل عدله طر كلا منه ذكر فى الصمعة ٢٧٧ من الجحد
 المسح من كاهك هر لة اقوال انتقدى المدو من مل عتهه قوانين
 (طبع الانس كاهرس ان ركه الله يبنى كاهر مدقه وار ركه الشيطان)

حواله من يمينه وعن شمانه) ٢٠ (فقال الرب من يخدم انك
 ملك اسرائيل فبعد لبس طيراموث حطاد وقال بهضهم قولا
 وقال بهضهم قولا اخر) ٢١ (فخرج روح وقام فدام الرب وقال انا اخذته
 فقال له الرب بماذا) ٢٢ (فقال انا اخرج ماكون روح صلاته فى اقواه جميع
 اديانه فقال له الرب تخذ روح وقصر على ملك اخرج وافصل كذلك) ٢٣
 (والان قد جعل الرب روح صلاته فى اقواه جميع انبيائك) وكانوا نحو
 اربع مائة (هؤلاء والرب قال عليك بالشر) وهذه الرواية مصرحة فى ان الله
 تعالى يجلس على كرسيه ويعتقد عنده محمل المشاورة للاغواء والخطى
 (كما يعتقد محفل بارنت فى لندن لاجل بعض امور السلطنة) فمضى
 جميع اخاد السجدة فبعد المشاورة يرسل روح الضلالة فيبعث هذا الروح
 فى اقواه ويضل الناس فانظر ايتها القس اذا كان الله واجتاد السجدة
 يريدون اغواء الانسان فكيف ينفذوا الايمان الضعيف وهم متاعا سر
 وهو ان الله شاو وارسل روح الضلالة بعد المشاورة ليعدهم انك
 اطهر بهذا الرسول سر محمل الشورى وبه اصاب عليه وفى الباب الثانى من
 الرسالة الثانية الى هل تسالونني هكذا ١١ (ولاجل هذا) اى علم
 قبولهم محبة الحق (سرى سل اليهم على الضلال حتى يصدقوا الكذب)
 ١٢ (لكى يمان جميع الذين لم يصدقوا الحق بل سربوا بالام) فخذ منهم
 يتادى ان الله يرسل الى الله لكى نعل الصلال اولا فصدقون الكذب
 ميد بينهم واذا فرغ السخ عليه السلام من توبىخ الذين الى لرب اهلها
 فقال (اجهدك ايها الاب رب السم والارض لاني لاني اجبت هذه
 من الحكمة والمهم ما واعلتها لاطال بيم الاب لان هكذا اصارت السرة
 اما لك) كما هو مصرح فى اسباب الخدمى عشر من انجيل متى فالسج عليه
 السلام يصرح ان الله اخى الحق من الحكمة واظهره للاعصا وتخدم على
 هذا الامر ويقول وكان رضاه لله هكذا الآية الابعة من الباب اتم من
 والاردين من كتابه فى اتر جده المربية المدونة سنة ١٧١١ وسنة ١٨٣١
 وسنة ١٨٤٤ (هكذا المصور الثور والخالق اصاه الصانع السلام والخالق
 الشر ان الرب الصانع هذه جميعها) وفى اتر جده المربية المدونة سنة ١٨٣٨
 هكذا (سارمة نور واقر شندة تلو يكي من صليج دهنه وطهر كندة
 شر منك حدا وندم ابن همه اشيا را يوجو دى ايم) وفى الآية الخامسة

ان تلجئة تشتمل على اللغات الرومانية والحسانية والاولى افضل
 من الثانية ويحصل كلا النوعين للمؤمنين قال الله في سورة التوبة * وعد الله
 المؤمنين والمؤمنات حدت تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ومساكن
 طيبة في حدائق عدن ووصوان من الله انصكر ذلك هو الفوز العظيم *
 وقوله ورضوان من الله الاية معناه ان رضوانا من الله كما مر في كل
 ما خلف ذكره من العشرات والانهار والمساكن الطيبة وهذا القول يدل
 على ان افضل ما يعطى الله في الجنة هي اللذات الرومانية وان كان
 يعطى اللذات الحسية نسبة اذ قد ورد ذلك قال ذلك هو الفوز العظيم لان
 الايمان مخلوق من حور حرين لطيف مدلولي وكثير على حسياتي
 وافضل اليهم حصول سعادة وشغوة فاذا حصلت الخبرات الجسدية
 وانضم اليها حصول السعادات الروحانية كان الروح مازا بالسعادات
 اللائقة به واجدد واسلا الى السموات اللائقة به ولا شك ان ذلك هو
 الفوز العظيم وان قال علماء بر ونسنت ان اجتماعهم ايضا في الجنة فيجمع
 في عقولهم اقوال لهم لا تضطر بها حانه لا يحصل لكم ان شأنا الله (وقد مر مر
 في ايات الاول ان الانجيل عندنا عبارة عن ازل على عيسى عليه السلام فقط
 علوه في قول من الاقوال لسيحية ما يحسب انهم طبه حكم المراد مع
 قطع النظر عن انه مروي برواية الاساد ومن ان يحسب انهم القدماء
 لا تضطر القرآن كما عرفت في جواب النبهة السابقة اقول ان ذلك القول
 يكون مؤلانا وكون اهل الجنة كائلا كنه في زعمهم لا ينساق في الاكل
 والشرب على حكم حكمهم الا يرون ان اللائقة الثلاثة الذين ظهر والا ابراهيم
 واحضر لهم ابراهيم عليه السلام عخلا حنبدا ومجنا ولسا اكلوا هذه الاشياء
 كما صرح في الساب الثامن عشر من صغر التكوين وان الملكين الذين ساء
 الى لوط عليه السلام وصنع لهم ما لمية وخيرا فطيرا الا كما صرح في الساب
 التاسع عشر من سفر التكوين والخباهم لم اعترفوا بالخطر الحسد في فاني
 انصعاد في اللذات الحسية ثم لو كانوا مكرين للخطر مطلقا كشركي
 العرب او كانوا مكرين للخطر الجسدي ومعتزين بالخير الرواني كاتبع
 ادم وطوفان لاسعد بهم وحده تحسب الطاهر وعندهم تجسد الله
 وما تملك عنه الاكل والشرب وسائر اللوازم الجسدية باعتبار انه انسان
 ولسا لم يكن عيسى عليه السلام مريثا مثل يحيى في الاحتياج عن الاطعمة

يعني كائني الشيطان وهو لا يختار ان يكون من عبده بل يجهد الى كل
 ان يات بهم بخصه وينطقه (٢) (اذا وجد امر في الكتاب المقدس
 بل افعلوا هذا الامر فافعلوا ان هذه الكتب تأمر عدم فعل هذا الامر
 الحسن لانه لا يقد على فنه) انتهى فافهم من كلامه انه يعتقد الجبر
 وقال المفسر طائس انكس كلام في الصفحة ٣٣ من كتابه اسمي
 بمرآت الصد في المصنوع سنة ١٨٥١ طبع على مرفقة بروفتت هكذا
 (وعاطفهم القدماء علوهم هذه الافوال المكرهه) ١ (ان فنه موجود
 القصص) ٢ (وان الانسان ليس بخيارا على ان يختب من الاثم)
 ٣ (وان العمل على الاحكام الضميرة غير ممكن) ٤ (وان الكفار وان كانت
 ضميعة لا توصل الانسان الى النقص في عصر الله) ٥ (وان الاعمى
 فقط يعني الانسان لانه تدين بالايدي فقط وهذا التعليم اتبع وتعليم ملو
 باصمائية) ٦ (وان ان اصلاح ادب يعني لو طر قال امواقعه والسطو
 بفتنا به يحصل لكم اتجاه للاصنعة الصوم ولا يؤخذ لغوى ولا مصنعة
 الاعتراف ولا مصنعة الامور الحسنة وانكم نتيجة يعني الاشياء كالصبيح
 نفسه اذا واو بالانسان اذنبوا وامواقفهم بجهلهم الايمان وان اذنب
 في يوم واحد الف مرة ان اول نقل آموافقه والماقول ان انكم يصيرون
 انهم ودهرار ما قال علماء بروفتت في الامر الاول في حق اخر ان مردود
 شهدة عن انفس القديسة والقولي متناههم ولا يلزم من "حق الشر ان يكون
 الله شريرا كالايدي من "حق السواد واب من وغيرهما من الاعراض ان يكون
 اسودا وايض والحكمة في خلق الشر كاهي في خلق الشيطان ادى هو اصل
 الشرور ورأس المفسد مع علم الله ان لا يزل الشيطان يصدر عنه تدا وكذا
 وكاهي في خلق الشهوة: خرس في طبع الانسان مع عدم الاليل يبرتب عليهم
 في كل فرد من افراد الانس وكذا كان الله قادر على ان لا يخلق الشيطان
 او يخلق ولا يعلبه القدرة على الاخوان ويمتعه عن الشر ومع ذلك خلق
 ولم يمتد عن الشر لحكمة ما عكس ذلك قادر على ان لا يخلق الشر لكنه
 في خلقه حكمه ما (واما الجواب عن الامر الثاني) فهو انه لا فيج في كون
 الجنة مشتهة على الجور والقصور وما ترقيم عند الغفل ولا يقول اهل
 الاسلام ان سدات الجنة مقصورة على الذين احصا في الجنة فقط كما يقول
 علماء بروفتت فاطف او تبيطوا للموام بل يعتقدون ان نص القرآن

النفسة وشرب الخمر كان المنكر من يطعمون عليه به اكله وشرب كاهو
مصرح في احدى عشر من اثني عشر من عندنا هذا الطعن من دود
نك نقول انه لانه ان عيسى عليه السلام باعذر الجحفة كان ان ان
فكر ان الاطعمة النفسة وشرب الخمر ما كانا ماضين في حقه عليه السلام
عن اللذان الروحانية مع كونه في هذه الدار الدنيا بل كان على حصرة
علة الاحكام الروحية فيه فكذلك اللذان الجسدانية لا يكون ماضة
عن اللذان الروحية لاهل الجنة مع كونهم في الساسة الاخرى (واما الجوارب
عن الامر الثالث) دحي في الباب السادس ان شهادة الله لان الجهاد في معصية
التي صلى الله عليه وسلم صدهم من اعظم المصاعف ما ذكره في الطاعن هناك
(السبهة الرابعة) ان القرآن لا يوجد فيه ما يخصه الروح ونعمه (والجواب)
ان ما يخصه ونعمه امر ان الاعتقادات الكاطلة والاعمال الصالحة والامر ان
مستقل على يد كلاً من عين على اكل وحده كما عرفت في جواب السبهة
الاولى ولا يلزم من عدم بعض الا من الذي هو متغنى الروح وحلى
عليه بروتست فخصال القرآن كلاً يلزم تحصيل انواره والانجيل والقرآن
من عدم بعض الامر الذي هو معصية الروح على زعم علماء مشركي
الهند من البراهمة كما صفت منهم انهم يقولون ان دمج الجوارب لاجل
الاكل واللبنة خلاف مقتضى الروح وغير مستحسن عند عقل جدا ولا
تصور ان يحصل له الا حارة فيه من جانب الله ما كتاب المتخيل عليه
لا يكون من جانب الله (السبهة الخامسة) يوجد في القرآن الاختلافات
المنوية مثلا قوله لا اكره في الدين وقوله في سورة انه شية وذكر ان
انت مدكر لست عليهم معصية وقوله في سورة انور قل اطيعوا الله
واطيعوا الرسول وان تولوا معه على ما حمل وعليكم ما حلت وان نطعموه
فمنه وما على الرسول الا الالاع بالبين وهذا ما لا يتخلف الا ان
فيه امر الجهد ووقع في اكثر الآيات ان المسيح اسال ورسول فقط
ووقع في الموصفين بضده انه ليس من جنس البشر بل منزله اعلى منه
الاول قوله في سورة اسماة الم المسيح عيسى بن مريم رسول الله وكله اليها
الى مريم وروح منه والذي قوله في سورة النجم مريم امنت عمران
التي احصت فرجها فصح فيه من روحه (وهذان لا اختلاف من اعصم
الاختلاف في ربح الفسيفسيتين وهذا اكنى عليهما صاحب ميراث الحق

في اهل البيت من ائمة اثنا عشر (واقول) في الجواب عن الاختلاف
الاولى ان هذا ليس باختلاف بل هذا الحكم كان في الجهاد فلما نزل حكم
الجهاد نسخ هذا الحكم والسخ ليس باختلاف معنوي والا يلزم ان يكون
بين الانجيل والثورة في جميع الاحكام السوجة اختلافا معنوا وكذا
في نفس احكام الثورة وكذا في نفس احكام الانجيل كما عرفت في ابواب
الثالث عمالا من عليه صلى الله عليه وآله في قوله تعالى لا اكره في الدين ما من بسوح
وقد عرفت الجواب عن الاختلاف الثاني في الامر السابع من مقدمة الكتاب
وظهر لك هناك ان القويمة المذكورة لا بد لان على ان يصير من
ليس من جنس البشر وهم هذا المعنى وهم صنف وطى فاسد وانجب
من هؤلاء العلماء انه لا يرون الاختلافات ولا علاج التي وقعت في كتبهم
كما عرفت نصف منها في الفصل الثالث من الباب الاول (فصل الثالث)
في اثنا عشر الاحاديث اسوية الروية في كتب ائمة من كتب اهل
السنن والجمعة وهذا الفصل مستقل عن ثلاث فوائد (الفائدة الاولى)
جمهور اهل الخل من اليهود والنصارى كانوا يقضون مسلمة وحلفا
الى والمان لا سانية كالحكوب بل جمهور يهود مصر ونهب اضرة ازيد
من المكشوب ومرتقة كالا فتنهم مساوية له وتعمد ان كتاب واحد واحدا
التسام والامان للامان وجمهور يرتقت من المسيحيين انكره كما
انكره اصناف يوثقون من رقة اليهود وهؤلاء المنكرون من يرتوتست
كانوا مضطرين في انكارها لانهم لو لم ينكر هذه لمامكن لهم بيان اصول
مذهبهم وعصبيتهم الجديدة فكسهم مع ذلك يحتسبون اليهم في مواضع
كبيرة ويوجد صد اعتبارها من كتبهم المدة كاسطهر لك جميع هذه
الامور ان شاء الله تعالى قال ادم كلاً في شرح ديب جنة كلك عزرا
في الحمد ان في من تسميه المصوح سنة ١٨٥١ (فانور اليهود كان
مفسد على نوعين مكتوب ويقولون له انوارا وغير مكتوب ويقولون له
الروايات الدينية التي وصفت اليهم بواسطة المسيح ويدعون ان الله
كان اعطى موسى كلاً التوعين على حل الطور ووصل اليه احدها
واسطة السكينة وثانيه بواسطة المسيح بان تخلوها جيلا بعد جيل ولهمدا
يصدقون ان كلهم مساويان في المرتبة ومن جانب الله واجبا التسليم
بل يسمون النبي ويقولون ان الفسيفسيتين المكتوب ناقص معن في كثير من

عن الجبل صعد القاتون المكتوب اولا ثم الروايات الثانية التي هي معاني
 القاتون المكتوب كما وجدتهما من الله وطعم هارون بعد ما قام وخلص على عين
 موسى ودخل المذاكر ولينا مار اينا هارون ونعم كلانم ابومها وظاما مجلس
 احداهما على سار موسى والاخر على بين هارون قد دخل المشايخ السحون
 وتعلموا الله توبين وحلوا في ادينة ثم نزل الله من ابدى كانوا مستغافين
 لتعلم ثم قام موسى وفر اهدرون ماتهم وقام ثم قرأ ابيد راروات مار وظاما ثم
 قرأ المشايخ اسسون ما نزلوا على الناس فصيح كل من هؤلاء ان من هذا
 القاتون اربع مرات وحققوا - ههنا جدينا ثم اخبر هؤلاء بعد ما حرجوا
 سار موسى اسرايل فسفر اسرايلون المكتوب بواسطة الكذبة ولعلوا معنيها
 بالرواية ان ابليل الثاني وكانت الاحكام في المن المكتوب ستانة وثنت عشر
 ففسقوا القاتون ثم - فرموا لولاس موسى جمع من اسرايل كلهم في اول الشهر
 اسادي عشر من السنة الاربعين من حرج مصر وادبرهم عنونه وامر بين احدا
 ان لسي قول من اسرايلون الالهى ابدى وصل بواسطتي ايه يحيى الى
 وبني وكذلك ان كل واحد اسيراض على قول من اقوال القاتون يحيى
 الى لارمع ذلك الاعراض وكان متعلا بالعام الى حياته الذي دعى من اول
 الشهر اسادي عشر الى السادس من الشهر لاني عشر وعيم الساتون
 المكتوب وضيم المكتوب واعطى بنى اسرايل من الساتون المكتوب ثنت
 عشرة نسخة مكتوبة يده بان اعطى كل فرد قدرة نسخة نسخة لنق
 محفوطة فيما بينهم جيلا بعد جيل واعطى بنى لاوى نسخة اخرى ابصر
 لتبقى مع موطنه ابصر في الهكل وقر القاتون اسير المكتوب اعني الروايات الثانية
 على يوشع وصعد على جبل نبوي ايام الساتع من الشهر ومات هناك وقوض
 يوشع بعد موث موسى هذه الروايات الى المشايخ وهم موصوا الى الانبيا
 فكان بنى وصلها الى بنى الاخر الى ان اوصل ارميا الى باروخ وباروخ
 الى عزرا وعزرا الى جميع النماء الذين كل شمعون صدق احرهم وهو اوصل
 الى ابيتي كونس وهو الى يوفى بن يحنان وهو الى يوسى بن يوسير وهو الى
 شهل الاربلى ويوشع بن رخبيا وهما الى يهوذا بن يحنان وشمعون بن شطاه
 وهم الى شبننا وبنى طليرون وهما الى هلال وهو الى اندشمون والمغنون ان شمعون
 هذا هو شمعون الذي اخذ رت النخى على الدير اسما من مريم الى البركل
 بعد ما تمت ايام تطهيرها وهو اوصل الى كليل ابيه وهذا كليل هو الذي تعلمه

المواضع ولا يمكن ان يكون اصل الايمان على الوجه الكامل بدون اعتبار
 الرواية الثانية وهذه الرواية واضحة واكمل وتشرح القاتون المكتوب
 وسلكه ولهذا يردون معاني القاتون المكتوب اذا كانت عن لغة قر والبن
 الك نبنة واشتهر فيما بينهم ان العهد الاخذ من بنى اسرايل نيل ما كان
 لاجل القاتون المكتوب بل كل لاجل هذه الروايات الثانية مني ديتهم
 بهذه احدثه نبذوا القاتون المكتوب وحملوا الروايات الثانية مني ديتهم
 واما سار كما ان الروايتين اكلوا كيرين في ملتهم احتار واحد الطريقة
 ويفسرون كلام الله على حسب هذه الروايات وان كل هذا المعنى الروايتي
 متخالف لمواضع كثيرة وصلت حالتهم في زمان ربنا الى من سنة الزمهم
 الرب في هذا الامر باهم يحدون كلام الله لاجل سنتهم ومن عهد الرب
 امر طواجه جدا حتى سقطوا هذه الروايات ان يد من المكتوب وفي كتبهم
 ان القاط المستبح احب من القاط التوراة واعطى التوراة معضها جديا
 ومعضها غير جيدة والقاط المشايخ كلها جيدة والقاط لهم احمود حندا من
 اعطى الانساده ومرت ادم بالله ط المشايخ هذه الروايات الثانية التي وصلت
 اليهم بواسطة المشايخ واعطى في كتبهم ان اسرايلون المكتوب كاله وصنا
 وطالمون انذ من روايتهم مصبوطة فيهما مثل الحشر ذات الابر وايضا
 في كتبهم ان اسرايلون المكتوب كالمج وست وطلمون مثل الغفل والابر
 العدد وطلب اقوال الاخرين منها انهم يسمون روايات للسانية ارب
 من القاتون المكتوب ويسمون كلام الله على ما فهم شرحه من هذه
 الروايات فكان القاتون المكتوب عندهم بمنزلة السند الميت والروايات
 السانية بمنزلة الروح ادى به الحياة ويقولون في كون هذه الروايات اسلا
 ان الله اعطى موسى التوراة ماعطاه معاني التوراة ايضا وامر ان يكتب
 الاول ويحفظه الثاني وبلغه بالرواية السانية معط وهكذا تنقل جيلا بعد
 جيل ولذلك يصلقون على الاول بعد القاتون المكتوب وعلى الثاني بعد
 القاتون الساتني والثاني الذي يكون مطابقا ليهذه الروايات يستعملها
 قوانين مرسى التي حصلت على حل سنه وبذعنون كما ان موسى حصله
 التوراة في الاربعين يوما التي كانت المكالمة منه وبين الله على جبل سيناء
 فكذلك حصلت له هذه الروايات الساتنية ايضا وحيا بهما موسى
 من الجبل وبلغهما الى بنى اسرايل بان طلب هارون في ادينة بعد ما رجع

وطههم ان هذا الشرح كال التوراة ولا يمكن ان يكون شرح افضل منه ولا حاجة الى شرح اخر وانما انصم سبق كرا اورشليم يتل للصموم طلموت اورشليم وقد انضم به كرا بابل يقال للصموم طلموت بابل) انتهى مطهر من تحرير هذين المسمريين اربعة اشياء (الاول ان اليهود يضربون الربوبية المسيحية كالتوراة بل كثير ما يصورونها نصبي زائدا منه ويذهبون اليها بغير الروح والتوراة بمنزلة الحسد وقد كان حال التوراة هكذا فكيف حال الكتب الاخرى التي ان هذه الروايات جعلها يهودنا حتى دوش في آخر القرن الذي وكانت مجموعة بالجمع الثاني ان الكتب وسماها سنة ووقع على اليهود في انشاء هذه الدفاتر عتيقة ودها حبيبة مثل حادثة بحث مصر وايسوس ويططوس وغيرهما بحيث انقطع التواتر في هذه الحوادث ووجدت الكتب كما عرفت في السب الثاني ومع ذلك عندهم اعتبارها اريد من اسورة (والثالث ان هذه الروايات في كثير من النسخ مبرورة برواية واحدة واحد مثل كيتيل القول والثاني وانهم من النسخي وانما ان هؤلاء ما كانوا من الانبياء عند اليهود وكانوا عند المسيحيين من انشدادكم راد كيرك المسيح ومع ذلك هذه الروايات عند اليهود مني الايمان واصل العتيقة وعندنا الحديث الصحيح المروي رواية الاسناد لا يكون مني اعني (والرابع ان كرا بابل لم تكتب في القرن الذي قبله بل في القرن الذي قبله من قبل هورب كانت مجموعة بالرواية المسيحية فقط الى مده هي اريد من ابيون فاذا عرفت حال اليهود يلحقون عمق فرفة ورونتنت فاعم الان حال جمهور انقيما السجينة طالما يوسى اليس الذي تار بجه معتبر عند علماء كاهن ورونتنت في الباب التاسع من الكتاب الثاني من تاريخه المطبوع سنة ١٨٤٧ في الصفحة ٧٨ (في بيان حال يفتوب الحوارى ان كليس نقل حكاية فانه للحمط في كاه السامع في بيان حال يفتوب هذا واطهرا كليس نقل هذه الحكاية من الروايات المسيحية انى وصلت اليه من الاباء والاجماد) ثم نقل في الباب الثالث والمشمريين من الكتب التي قبلت قول اريوس في الصفحة ١٢٣ (كنيسة افسس انى نهها بولس واطم فيها يوحنا الحوارى الى عهد سلطنة ترماس شاهد ذواين لاحابيث الحواريين) ثم نقل ٣ في ثلث الصفحة قول كليس (اسموا اتي حتى يوحنا الحوارى حكاية لست مكادينة

بولس وهو وصل الى شعور انه وهو ال كيتيل اسد وهو الى شعور انه وهو ال رب يهودا حتى دوش انه وجم يهودا هذا هذه الروايات في كتب سجاد منه) انتهى (عقال ان اليهود عندنا هذه الكتب لبعضها ولغيرها ويتقدمون ان ما دعه هو كله من جانب الله اوسى الى موسى على حمل صنتاه مثل افاتون الكتب ولهذه الروايات التسليم مثله وعند صنف هذا الكتاب صلوا وانحيايتهم روايا تاما بايديهم والتدريس وكنت عليه علمهم للكتاب شرحين احدهما في القرن الثالث في اورشليم والثاني في ابناء القرن السادس في بابل واسم كل من هذين الشرحين كسكر الان معنى كرا في اللغة الكمال وقد حصل التوضيح التام للشرح في هذين الشرحين في طهر وانا جمع الشرح والقرعة في هذا المجموع طلموت وينت لاليز طلموت اورشليم وطلموت بابل وكل مذهبهم الرابع ان كل طلموت في هذين الصلوبين انفس كتب الانبياء خارجة عنهما ولم كان طلموت اورشليم طمنا وذلك لان اصناف طلموت بابل عندهم زائد) سهي وقال هورب في الباب السابع من الحصة الاولى من انجند اندي من تفسيره المطبوع سنة ١٨٤٢ من كتب منغل على روايت اليهود لخدمة وشروح تنور الكتب القديمة وطلهم في حقل الله لساعطي موسى اسورة على حل طلموت سنة اعطاه هذه الروايات نص في ذلك ابيون ووصلت من موسى الى حارون والعارور يوشع وشهم الى الابد الاخيرين ومن هؤلاء الانبياء الى المنسوخ الا حري وهكذا وصلت من جيل الى جيل الى ان وصلت الى شعور وهذا شعور هو شعور الذي احدث من المني على يديه ووصلت منه الى كيتيل ومنه الى هورفا حتى دوش) ابي المديس (وهو جدها في آخر القرن اثناني بمشقة اربعين سنة في كتب وهذا الكتاب من هذا الوقت فمنا بعد طملي مستعمل في اليهود وكثيرا ما كبر من هذه الكتب زائدا من الفنون المكتوب) انتهى (عقال على منا شرحا لسمي كل منهما كرا احدهم كرا اورشليم الذي كتب في اورشليم على رأي بعض المحققين في القرن اثناني وعلى رأي مادرمون في القرن الخامس والثاني كرا الذي كتب في القرن الذي دس في بابل وكرا هذا مجموع الحكايات الواجبة كند عند اليهود معتبر عظيم ودرسه وتدرسه راخان فيهم ورجعوا اليه في كل مسكل مدعين بانه من شديهم ويقل كرا لان معنى كرا الكمال

عن أبيه شيء كثيرة نقلها عن الحوار بين باروات الثانية وكتب هذا المصنف مثل الحوار بين ابني وصلت اليه بالرواية الثانية بعبارة سهلة في خمس كتب ثم نقل ١٠ في الباب الرابع عشر من الكتب الرابع قول اريستوس في بيان حال بوليكارب في الصفحة ١٥٨ (علم بوليكارب دائما ما تعد من الحوار بين وبنه الكنيسة بالرواية وكانت مستهفة صدقة) ثم نقل ١١ في الباب السادس من الكتب الخامس عن قول اريستوس فخرست اسقفة الروم وقال في الصفحة ٢٠١ (الان ان تهرس اسقفا الذي عشر من السلطة اني وصل النابوناسقفا الصدق والزوالن الثانية من الحوار بين) ثم نقل ١٢ في الباب الحادي عشر من الكتب الخامس قول كلجيس في الصفحة ٢٠٦ (ما كنت هذه الكتب المطلب الرقة بل اعلن كرسسي ولا يكون ترانقات لسياني جعلها حل طريق التفسير كانها شروح للمساكن الالهامية التي صرت نهها معطسا ببنه مائة لمعتها من الصدوقين الديريين ومنهم يوفى كوس الذي كان في يونان والثاني الذي كان يقيم في مكينا كريسثا كان احدهما سرايا والآخر محصورا وكان اسقون من سكان المشرق كان واحد منهم اسقور باولا واحد منهم صريانيا من اهل فلسطين والشيخ ندي وصلت اخرا الى خدمته كان مختبئا في مصر وكان افضل من الشيخ كلهم وما طلت شيئا اخر بعد لان احدا ما كان اوصل منه وهؤلاء لشيخا جمعوا الروايت امصادقة التي هي مفقوة من طرس ويهوب ويوحنا ويوس جيلا بعد جيل) ثم نقل ١٣ في الباب العشرين من الكتب الخامس قول اريستوس في الصفحة ٢١٩ (سمعت بعصل الله هذه الاحاديث بالامس تمام وكتبها في صدرى لاني اعرضها وعادني من قديم الايام اني اكررها بالديانة) ثم قال ١٤ في الباب الرابع والعشرين من الكتب الخامس في الصفحة ٢٢٢ (كتب بول كريسثا الاسقف رواية وصفت اليه بالرواية الثانية في كتابه الذي ارسله الى وكركيسة الروم) ثم قال ١٥ في الباب الخامس والعشرين من الكتب الخامس في الصفحة ٢٢٦ (نار كنثوس ونهيسو فلوس وكامبيوس من اسقفة فلسطين واسقف كنيسة اسقور واسقف تولماني كلاوس والانشطه من الاخرون الذي حاقوا مع هؤلاء امصادقة قدموا امورا صالحة في حق الرواية التي وصلت اليهم في باب

مل هي صادقة محققة بقيت في الصدور ومحمولة) ثم قال ٤ في الباب الرابع والعشرين من الكتب الخامس في الصفحة ١٢٦ (تلاميذ الشيخ مثل الطواريين الانبي عشر والسبعين رسولا وكثير من اناس آخرين لم يكونوا غير واقفين عن الحالات المذكورة) اي الحالات التي كتبها انجيليون (لكن كتبها منهم متى ويوحنا حنط وعمر من الرواية الثانية ان تحريرهم ايضا كان لاجل العصر ورز) ثم قال ٥ في الباب الثامن والعشرين من الكتب الخامس في الصفحة ١٣٢ (كنسار ييوس في كنسار هالثا هو حري ان كنت ووصل اليه هذا السبل من بوليكارب بالرواية الثانية ثم قال ٦ في الباب الخامس من الكتب الرابع في الصفحة ١١٧ (لم ارحال امصادقة اورشليم بالترتيب في كتب لكنه ثبت بالرواية الثانية انهم بخواصة قدلة) ثم قال ٧ في الباب السادس والاربعين من الكتب الثالث في الصفحة ١٢٨ (وصل اسبا بالرواية الثانية انهم لما اذ هووا كتب ييوس الى الزيم ليقلوا بانسالة بين ابني اسبا لا حل كونه مسجوب ومر يا يسبا في حمة الفكر بين هقوي الكنائس المتخلفة في النساء العربى صا نجه واعواله واحدهم عن الدعوات التي كانت منتشرة في ملك الايام او كانت حدثت ووصلهم بالاصو في الروايات الثانية لاصو فاقوا باواسم ايضا لاجل زيادة الجملة ان كتب هذه الروايات واثبت شهادته عليها) ثم قال ٨ في الباب التاسع والستين من الكتب السادس في الصفحة ١٤٢ قال (بي ييس في دياجدة ككتابه اكتب لانفسا حكم جميع الاشياء التي وصلت من الشيوخ الى وحفظتها بعد التحقيق التي لم يثبت زيادة تخفيفها لشهادتي عليها لاني مارست من قديم الزمان سمع الاحاديث من الذين يملون كثيرا ويطلون مصاح اخرى ايضا لم سمعت الاحاديث من الذين لا يملون الا الصيخ الحقة اني هي مر وبنه من رب الصادق ومن لمية من منى المشايخ سالت عنه هذا ان اقدروس اوبس من اوبس او ثوما اوبسور اوبس او ثفص اخر من بلا ميد رب اوارسيديون او القسيس يوحنا مر يد ربا مادا قال لان افانذ التي حصلتها من السنة الاحيد ما حصلتها من الكتب) ثم قال ٩ في الباب الثامن من الكتب الرابع في الصفحة ١٥١ (مسي ييوس من مورخي الكنيسة مشهور ومثقت

(ان اريتيوس قال في الباب الرابع واستبين من الكتاب الرابع ولومر مننا ان الحوار بين ليريوكا الكتب لنا فنقول انه اما كان لازما علينا ان نطبع الاحكام التي نمت بالرواية للسليمانية التي هي متولة من الحوار بين وكانوا سلوها للناس اذ ليس سلوها للكنيسة وهذه الروايات هي التي يعمل بحسبها الوجوديون اذ ليس سلوها للكنيسة وهذه الروايات هي التي يعمل بحسبها الرسامة ٦ (ان توتوين قال في الصفحة ٣٦ و ٣٧ ان عامة اهل لسعة انهم يتكلمون وطبع في اسد رهند في الصفحة ٣٦ و ٣٧ ان عامة اهل لسعة انهم يتكلمون) اكتب القديسة صفة و يستدلون ويقولون انه ليس غير الكتب القديمة المكتوبة غيا فالان لا يعمل على الايدى ويقال بحسبه ويخرون بهذه الحجة ان الاقوياء يقولون الضميمة في شكائهم و يوقعون المنوسطين في الشك وانما يقولون لا تخبروا هو لاه اما ان يد طروا مستدلين بالكتب القديمة لانه لا ترتب على الصفحة التي تكون بالكتب القديمة صفة باليد فاندرا ن دصر الدماح والطن خاين فلذلك طريقة الرجوع الى الكتب القديمة على انه لا يحصل انفصال امر من هذه الكتب وان حصل شيء يكون على الوجه القاص ولوليك هذا الامر ايضا كانت طريقة البحتة في تلك الصورة ايضا ان يحقق اولان ان الكتب القديمة حلاقتها من اى الناس و يبلغ الى شخص ال اى شخص في اى وقت الرواية التي سرنا سبها مسيحين لان للوصح الذي يوجد فيه احكام الناس المسيحي وعقائده يوجد فيه صدق الاجل ومعانيه وجمع روايات الذين المسيحي التي هي لسانية) ثم قال في تلك الرسامة ٧ (ان ارحس قال انه لا يظن بان من الناس الذين يسمون من الكتب القديمة ثم يقولون ان الكلام في بيتكم فاطر واجبه لانه لا يظن بان يترك الرواية الاولى التي في اكنيسة اوستند غير ما بلغ اليها كاس الله رواية سلسلة) ثم قال في تلك الرسامة ٨ (كتب بلسابوس ان المسائل الكثيرة محفوظة في الكنيسة يوجد بها احداث بعضها من الكتب القديمة وبعضها من الروايات السليمانية وفوتهم في الذين مديونية ومن كان له فوقها على الشيريينه اليسوبية لا يمتزج على هذا) ثم قال في تلك الرسامة ٩ (قال ابي مابيس في كتابه الذي العهد في عقيدة المبتدئين ولستعمل الرواية السليمانية لان جمع الاشياء لا توجد في الكتب القديمة) ثم قال في تلك الرسامة ١٠ (ان كيرلس صر في شرح الاية ٣

٣ هذا بحسب الصفحة
المطبوعة في الرواية اما
بحسب تراجم پروكسنت
هذه الاية الخامسة عشرة

عبد العاصم من الحوار بين متولة بالرواية السليمانية جيلا بعد جيل وكتبوا في اخر الكتب ان ارساها يقول انه الى اكنائس ثلاثين للذين يقولون عن الصراط السقيم سر يعا موضع الفرار) ثم قال ١٦ في الباب الثالث عشر من الكتاب السادس في بيان حال كنائس اسكندر مانوس الذي كان من اربع تابعي الحوار بين في الصفحة ٢٤٦ (انه قال في كتابه الذي الف في بين عبد العاصم ان الاحساء طلب من ان اكتب لتضع الاجيال الابنية الروايات التي سمعتها من الاساقفة) ثم قال ١٧ في الباب الحادي والثلاثين من الكتاب السادس في الصفحة ٢٦٣ (امر بكا تومس في رسالته التي هي موجودة الى هذا المين وكان ارساها الى ارسيدس ليس بين التطبيق بين ياني متى ولوقا في نسب المسيح بلطبار الرواية التي وصلت اليه من الالاه والاحداد) انتهى كلامه وعلم من اقواله السبعة عشر ان القديس له السهيبة كانوا يصيرون الرواية السليمانية احث را عصيا وقال حان ملز كانه في كتابه الذي طبع في البلد عربي سنة ١٨٤٣ في رسالته العاشرة التي ارساها الى حيمس وون ١ (اني كنت فيما قبل اصف ان متى ايمان كانا تخلص كلام الله الذي هو مكتوب فقط بل اعم مكتوب كان اوزير مكتوب يعني الكتب القديمة والروايات السليمانية على ماشر حيمس كمنصة كانه) ثم قال في تلك الرسالة ٢ (ان اريديوس قال في الباب الخامس من المجلد الثالث من كتابه انه لا يوجد نصايي الحق امر اسهل من ان يخصصوا في كل كنيسة الروايات السليمانية التي هي متولة من الحوار بين واطهر وه في العالم كله) ثم قال في تلك الرسامة ٣ (ان اريديوس قال في الباب الثالث من المجلد الاول من كتابه ان السنة الاقوام وان كانت مختلفة لكر حقيقة الرواية السليمانية في كل موضع متحدة كائس اخر من ليست متلفة في التعليم واستناد لكنائس مراس واسانيا والشرق ومصر ولب) ثم قال في باب الرسامة ٤ (ان اريتيوس قال في الباب الثاني من المجلد الثالث ولما كان نحر ير حال سلا سلا الكك نس كلها نفص الى التطويل طلقك ترجع الى رواية وعقيدة كنيسة الروم التي هي قديمة وصحيحة ومشهورة جدا وبنها بطرس وبولس والكنائس كلها موافقة لها لان الروايات السليمانية المتولة من الحوار بين جيلا بعد جيل كلها محفوظة فيها) ثم قال في تلك الرسالة

(ان اريتيوس)

الحق امر سهل من ان يتخصصوا في كل كسبة الرواس السانية التي هي
مقولة عن الحوار بين طاهر وه في نص لم كله وقال ايضا بفرصت ان
الحوار بين لم يتركوا الكتب لتسا مقول انه اما كان لا رما عليه ان يصعب
الاحكام متى نفتت بالروايات السانية التي هي مقولة عن الحوار بين
والرجس وتولين يومان على حكوى الاحاديث وبلسبيوس قال المثل
الخذود من الكتب النقدية والماخوذة من الاحاديث كل هما متساو
في القوة وكرز اسم قال كلهما مستويان في الاعتبار واية القدسة
من الابن وادانت شي بارواية السانية فلا يطلب راما عليه وايدة القدسة
سرح ان الاشياء الكثيرة نسلم الكتب العامة ان الحوار بين قروها وانها
لست تكون في نص لرد الجميع لا يخلو عن نصص وجهل وبكذب
هذا الامر انجيلهم ايضا في الاية (١) الزاوية والاثين من الباب الرابع
من انجيل مرقس هكذا (ويذون مثل لم يكن بكلهم وما على امراد
فكل عصر لاملية كل شي) ويعد ان لا يكون هذه التعريفات كلها
او مصصه مروية وان يكون الحوار بين محادين الى التعريف ومعاصرنا
لا يكونون كذلك (٢) والاية الخمسة والعشرون من الباب الخامس
واشترى من انجيل يوحنا هكذا (واشياء اسر كثيرة مصصه دسوع
ان كنت واحدة فسدت اطل ان العالم يصعب بيع الكتب المكتوبة
وكلام الانجيل وان لم يخش عن السعة واحلو لكنه لا شك ان قوله واشياء
كثيرة يشتمل جميعها في المسيح فخرات كانت او غيرها وبعدها لا يكون شي منها
مرويا لرواية (٣) والاية الخامسة عشر من الباب الثاني من الرسالة الثانية
الى اهل تسالونيكي هكذا (اشئوا اذا ابهت الاخوة ونسكوا باسعا لهم التي
تعلمونها سواء كان بالكلام ام برسالتك) وقوله سواء كان بالكلام ام برسالتك
يدل صراحة على ان بعض الاشياء وصلت اليهم بواسطة التحرير
وآخرها بالانعام متفهمة فلا بد ان يكون كلامها متعبرين عند المسيحيين
كما صرح كرر رسم في شرح هذا الموضع على ما عرفت (٤) وفي الاية الزاوية
وانثاين من الباب اسد على عشر من الرسالة الاولى الى اهل
قورنثوس في الترجمة المطبوع سنة ١٨٤٤ هكذا (هنا سائر الاشياء
ما وسبكم بها اذا قدمت اليكم) ومن السيرة ان هذه الاشياء البقية
اوصفهم شعاعها عند ما جاء اليهم وهذه لم يكتب وبعد ان لا يكون شي

الزاوية عشر من الباب الثاني من الرسالة الاولى الى اهل تسالونيكي
طاهر من هذا صراحة ان الحوار بين لم يلقوا الاشياء كلها البتة بواسطة
الحوار بل مدوا اشياء كثيرة مدوا الخبر ايضا وكلت هما متساو
في الاعتبار ولذلك فلا بد ان احدهما رواية الكنيسة تشبه الايمان والثالث شي
بالرواية السانية فلا يطلب راما عليه (ثم قال في لاه الرسالة ١٢ ان الكتب
كتب في حق انجيل الذي حصل له الاسطى مع من البتة عين انه وان لم
يوجد السند الخبر يرى في هذا السند لكنه فلا يخلو عن هذا الرسم احد
من الرواية السانية لاه الاشياء الكثيرة نسلم الكتب العامة ان الحوار بين
قروها وهي لست بكنونة) ثم قال في تلك الرسالة ١٤ (ان الاسقف
ووسنت خال ميسر المتدعون الكتب القديمة على وثق رواية الكنيسة
العامة) انتهى كلامه من ان قوله الاية عشر ان الروايات المسانية
مسي ايمن فرقة كالكلام وكانت معنوه عند المداه وفي الصفحة ٢٣
من المجلد الثالث من كالكلام (اورد رب موسي قدسي شوهه كثيرة على
ان حق السلام المقدس لا يجمع يدون معونة الحديث والرواية الكلية
واقتهى مشايخ كالكلام هذه اعد في كل وقت) (وقال زواين طبرج
لادرنا لشي الذي علم المسيح الحوار بين الى الكنيسة التي ساهها الحوار بين
وعلموها بخبر رواياتهم السانية) انتهى علم من هذه الدارات
المذكورة ان اليهود عندهم تعلم الروايات والاحاديث الزائدة من تعليم
انواراه وانهم رافقه ماء المسيحية من كل كليس واربينوس
ومعسي بوس وبوايكارب وبول كرئيس واركنوس ونيسو ملوس
وكاسوس وكلاوس وكليس اسكندرا بوس وابريكانوس وزواين
وارجن وباسليوس وابي مائيس وكر براسم واكسار ووسنت الاسقف
وغيرهم كانوا يصفون الروايات السانية ويعتبرونها واكتنوس كان
من وصباء في اخر عمره الثالث بالروايات السانية تشد فوبا وكليس قال
في وصف مشايخه انهم حفظوا الروايات المسادة الروية عن بطرس
ويعقوب ويوحنا وبولس جيلا مدجيل وابي مائيس قال اسقف
حصلتها من السنة الاحب ما حصلتها من الكتب وارنيوس قال سمعت
الاحاديث من قبل الله بالامتن التام وكتبته في صدرى لاقى القسطاس
وعادنى من قديم الانام انى اكرها دة بالذات وقال اعضائه لا يوحنا لاهي

منهم مرويا (٥) والآية الثالثة عشر من الباب الاول من رسالة الثانية الى تيموثاوس هكذا (حكيم بصورة الكلام الصحيح الذي سمعته حتى في الاعتراف والخسة التي في المسيح يوحنا) فتوبه الذي سمعته حتى دخل على انه سمع بعض الاشياء شفاها (٦) والآية الثانية من الباب الثاني من الرسالة المذكورة هكذا (وما سمعته مني في يهود كثيرين اودعوا ناسا انما يكونون كغواصين يملأون اذنينهم) فهاهنا منهم بامر تيموثاوس ان يقرأ الاطلس الاثنا عشر الحديث الى سمعها منه ولم يسمع الاثنا عشر من غلابد ان تكون هذه الروايات من رواية (٧) وفي آخر الرسالة الثانية ليوحنا هكذا (ذا كان كثير لا كتب اليكم لئلا اربادكم يكونون يورق وجرب لاني ارجوا ان تأتي اليكم واكلمكم لئلا يكون من حقا كاملا) ٨ وفي آخر الرسالة الثانية هكذا (وكا لى كثير لا كتبه لكسني لست اريد ان كتب اليك بصرفه وكسني ارجوا ان اراك في قريب فتكلم معهم) فهاتان الايتان يدلان على ان به حقا قال في المشاهدة انية كثيرة على ما وعد و بعد ان لا تكون هذه الاشياء كلها او بعضها من رواية مشهور مدكر تان من اكر من فرقة بر ونسب اعتبار الاحاديث مطلقا في الله المسيحية فهو اما حائل او منصف صيد وقوله مخالف لكتبه العديدة والظهور صمد من القدماء وهو واحد في زمره السيديين على قول بعض القدماء ومع ذلك لا بد من اعتبارها في كثير من هوسات فرقة مثل ان الابن مساو للاب في اسوه ولسا الروح القدس ميثاق من الاب والابن وان المسيح ذو طبيعتين واقدوم واحد وانه ذو اياتين الهية وانبائية وانه بعد ما مات نزل الى جحيم وغيرها من هوساتهم مع ان هذه الحكايات لا توجد بعينها في العهد الجديد وما اعتقدوا هذه الامور الامم الاحاديث والتقليدات وايضا يرم عليه ان ينكر كثيرا من اجراء كتبه المقدسة مثل ان ينكر التجليل من قس ولو غا ونسبة عشر بابا من كتاب اعمال الجواريين لانها كانت بالروايات الثلاثة لا بالمشاهدة ولا بالوحى كما عرفت في الرسالة الاولى ومثل ان ينكر نجسة ابواب من الخامس والعشرين الى التاسع والعشرين من سفر الاشغال لانها جمعت في عهد حرقيا من الروايات الثانية التي كانت جارية بينهم وما بين زمان الجمع موت سليس عليه السلام مدة ثمانين وسبعين سنة الاية الاولى من ابدن الخامس والعشرين من السفر المذكور هكذا اهد (ايضا مثال سليمان التي استكنته اصدقاؤه حرقيا ملك

(يهوذا)

يهود) وعمل دم الثلاثة المسمومين غنم المصروع سنة ١٨٥١ الذي شرح هذه الآية (يعلم ان في آخر هذا السفر انه لا جمعت بامر حرقيا اسلعت من الرواية الثانية ان كانت جارية من عهد سليس جدهم اهدموا هذه الاشياء منها وجموعهم صمد هذا السفر ويصكر ان يكون المراد ان حياه حرقيا اشياء وشب وغيرهم من الانبياء الذين كانوا في ذلك العهد ذكروا لان اصحفة مثل السفر الذي في سندنا والاكتيف صمد كتاب المقدس) انتهى فتوبه جمعت بامر حرقيا في اسلعت من الرواية الثانية صمد في ذلك فتوبه وقوله ويكر ان يكون المراد ان حرقيا لا يجردهم احسن انهم على الملأ يدور ابدن الكلام وان صمد حرقيا يقول احتلوا حيا بابا وبه كيف صمد هاهنا كتاب المقدس من دود لان اليهود كان عندهم اعتبار الروايات ازيد من اعتبار التوراة فانما صار عندهم اعتبار انما جميع من روايات التوراة مع الله الف وسبعين سنة تقريبا وكذا صار قصص كرامات معترف بها حيث بعد ان سنة ثمان مائة في التوراة الاثنا عشر الخمسة التي جمعت بعد ما بين وسبعين سنة ولقد نصف بعض المحققين من علماء روتنس واعترف ان الروايات الثلاثة اصبحت من الاكثوب في الصفحة ٦٣ من العهد الثاني من كتاب هرلد هكذا (ان داكر ريت الذي هو من فضلاء روتنس قال في الصفحة ٧٣ من كتابه ان هذا الامر طاهر من الكتب لمد من الذين المسمى صار معوصا الى لاسهة الاويري وحي الجواريين بالرواية الثانية وكانوا سامورس بالبعثا وصوا عدي وبعوصوا الى اهل الدائر ولا نشأ من كتاب مقدس سواء كان كتاب بولس او غيره من الجواريين انهم كانوا مع بين او مشعر دين حرج مع الاشياء التي لها دخل في الآخرة وجموعنا كانوا معهم منه لاني لو جد فيه حتى صرور له دخل في الجحيم في غير الاكثوب وقال في الصفحة ٧٣ و ٧٣ من كتاب الكسور زي بولس وقوله من الجواريين انهم كانوا سامورس الا حيا من بواصة صمد برك ذلك طموا اسصفة الرواية الثانية ايضا وبولس الذين لا ينفصونهم والاحاديث المسمومة في امر الايتان سند كالاكتوب انتهى كلام فاكثوبين وقال اسقف مون تلك ان الاحاديث الجواريين صمد ككتوباتهم ولا ينكر احد ونشأ ان تقر اهدا بين الذين

(١١) (٣)

الذي يوجدون شرطا وقربا في هذا الزمان ادى هو زمان شيوخ العلم في المسيحيين فضلا عن انثرون الساسة المسيحية من اجل السامع الى اجل الخامس عشر اثنى كان الجهل فيها بمنزلة شعر اعداء في تلك انثرون على اعتراف عداء روثنت وعلني انه لا يوجد حد في جميع ديار اوربا كلها عشرة من جماعات الانجيل والتوراة او كليهما بحيث يساوي حنطهم لاحدهما او لكليهما حنط هؤلاء العديدين واللميرين للتران وقد عرفت في العائدة الاولى قول اريستوس (انه قال سمعت بغض الله هذه الاساطير بالامم من اثم وكسها في صدى في القرطاس وعاد في من قديم الالام اثنى اكرها بالذماتة وقال ابص السة الاقوام وان كانت مختلفة لكن حقيقة الرواية السبانية متحدة في كل موضع كنس الجرم من لست مختلفة في التعليم واتخذ لكسايس فرانس واسبانيا والسرقي ومصريوليبيا (وقال ولهم مية في اسب الدث من تاريخ كلبيا المصروع سنة ١٨٤٨) (القدماة المسيحية ما كان عندهم عصية مكتوبة من صفة الاعمى التي اعتقادها صروري النحاسة وكانت لهم للاطفال والذين كانوا يدخلون في الملة المسيحية تعاليم لسان وهذه التعاليم كانت متحدة في با ومعدا لم لا متطوهر بالكتانة وقابلوها وجد متدة وما وجدوا فيها غير الاخلاق الغلب العنفي وما كان فرق في اصل المصلب) انتهى صكلامه معل ان الامر ادى يكون منتهى يسته يكون محفوظ ولا يطرقي فيه حائل بمرور مدة طوبه وهذا الامر طهر في انثران وقد مصت مدد الف ومائتين وثنين سنة وهو كما انه محفوظ بواسطة اركنة في كل قرن عندك محفوظ في كل قرن ابصا لوطلة صدور اولوهم من الرجال واكنه فرق المسيحيين في هذا الزمان ابصا بحيث لولا حنط حال كسار عنانهم وخواصهم مصلح عن عولهم وجدانهم ايه لا يحصل لهم تلاوة كسهم المدة قال الميامن مائتين مائة من علماء بر و تمنت في خاتمة كنده اسمي بالذليل من طعه الانجيل المطبوع سنة ١٨٢٩ في الصيغة ٢١٦) (اني ذات يوم سالت كاهنا) من كهنة كالك (ان يجني بالصدق عن مصعته اكنالك المحدث وكثرة فراه في مدة حياته فعلى به كل قره احبنا ودرعاه اسد بل بقر انه ويكن منذ اثنى عشرة سنة لاجل الهساك في خدمة اربعة لم يبق له فرصة المصحة فيه ولا يخلو ان كثيرين من الشعب يعرفون جهنة هؤلاء الاكابر من ولكتهم مع ذلك يغادرون الى ارشادهم

الزيد من تحريرهم وقال جلث ورتبه ان هذا اله اع ان اثنى انجيل فانوني واني انجيل منس حاووني يره الى الرواية السبانية اثنى حادثة ان تصف لكل نراع) انتهى كلام كالك هرلد وقال انفس طامس انكس كاهن في اصة ١٨٠ و١٨١ من كتابه اسمي عرأت الصدق المطبوع سنة ١٨٥١ (يشهد اسف ماني سبك من علاه روثنت ارس مائة امر فرها الله في ادر وتومر الكسبة بها ويقل في حقه ان انكس المقدس ما ينه في موضع وما علها) انتهى فعلى اعترفي هذه العاصل ست نه امر ثبتت الرواية السبانية وواجه التسيم صمد فرقه روثنت (المنة الثانية) هذا الامر طهر بالخرية الحكيمة ان الامر اعجب او الهتم مسته يكون محفوظ لاكثر الدس وخلافه لاسي محفوظ غنا عدم اذ عثم وبذلك اذا سالت الناس ادين لا يكونون متمودس على اكل طعام واحد مخصوص او اكلة مخصوصة مادا الاثم اس او فسل اس لا يكون هذا محفوظا لا صكة فرهم غاسا اعدم الا شتم اهتدا لا امر وعدم كونه صعب او عطي وهكذا السال في اكثر الاقل العادة والذوق والممة واذا سالت عن حال الكوكسادى كالك من ذوات الادناس وطهر في شهر صر سنة ١٢٥٩ من الهجرة وشهر طارت سنة ١٨٢٣ من الميلاد وكان طهر في الجوالي شهر وكان في غاية الطول يكون محفوظ للكثيرين من سطره وان لم يكن شهر طوره وعامه محفوظ لهم وقد مصت عليه مددة اريد من احدى وعشرين سنة وكذلك حال الزلازل والصعية والتمارات الشديدة والامور الدرة ولدا كل اهمم المسلمين صعط افراان في كل قرب يوجد فيهم من صمد ابران في هذا العصر ابصا اريد من مانه الع في اندس الاسلامة كلها وان راب ساطنة اهل الاسلام من انرافضار امسال ك ووقع العور في امور الدنية في اكثر افضارهم ومن كان شاكافي هذا الامر من اسبعين فيبرم ولدا حل في الجا مع ادرهم فقط فيجد في كل وقت اكثر من الف حاص من حفاة القران الذين حدهوه بالتحويد اثم ولو تقع قرى مصر لا يجد قرى من قرى اهل الاسلام يكون حاله من صمد ابران ووجد كثير من اثنى عولهم من اهل مصر ابصا حافدين للقران فان ابص اعترف اثنى ان هؤلاء الحمارين والندبين ما ينجون في هذا الامم من ابا والسافة والعوس

العلم لمعنى ويكون النكاح ذكرا وانثى بهما بوجوب علم العدائنة ويكون
الذكورة دعة وصفة وجبر الواحد لا يوجب احد عاين المذكورين ويشتر
في تحمل ذى شئ بعيد وامبول الدين والخالص ليدل القطعي عليها
كان او غلب بأول ان انكر الدين ولا يترك ولا يعمل به وامل باسباب
المنصى وسرق بين الحديث الصحيح والقرآن ثلاثة اوجه الاول
ان المراد منه معول بنواتر كان على رسول الله صلى الله عليه وسلم
وما يدل باقوه لصاحبه احرم من ادله خلاف الحديث الصحيح لان نفيه
بالنبي ايضا كان حارما من ادق الفقه الماهر بلعد العرب واسوب كلامهم
والثاني ان القرآن كان كله موافقا لقرآنهم بانكار جهة مهابص بخلاف
الحديث الصحيح فانه لا يلزم الكفر الا ببيان صريح وهو لتواتر دون
المشهور وجبر الواحد وثالث ان الاحكام تعلق باسطة العرب وصمد
ايضا كصحة المصلحة وكون عبادته محرمة بخلاف الحديث فانه لا ينفق
الا حكمه بطله وتاخرت ماد كرت في العوض الثلاثة تحقق للشاه لا يلزم
من اصدار الحديث الصحيح باصر بن المذكور شئ من السابح والاشهاد
(الفصل الرابع) في دفع شهادت الحسين واورد على الاحاديث وهي
جسة شهيد (انه قد روى ابن رواد الحديث اروح محمد صلى الله عليه
وسم واخره) والحديث به والاصح به لانه قد روى في عدة (وسقط) ان هذه
الشبهة ترد على ما روى في قمر بانيق لانه روى احاديث صحيحة واقراله
بمدح في هذه الاحاديث ام عسى عنهم سلام وانوا الجعلي يوسف
الخير ولا يبيده ولا يصدر لهنهدهم في عدة وان فخر انه ينجح ان ايمان
اتار محمد صلى الله عليه وسلم واصح به كاف لا يجل ان يسهل ان يبيده
ان هذا الاحتال سقفة لانه صلى الله عليه وسلم ان ثلث عشرة سنة كان
في غاه لالا من يده انقرو وصحابه رضى الله عنهم كانوا انصا ميادين
بما في الماشهر الى الدة المذكورة حتى تركوا الاوطال وهاجروا الى الحنة
والمدية ولا صور ان ينجح احد منهم الى هذه المدة طمع الدنيا على ان هذا
الاحتال قائم في الجوار من ايضا لانه كانوا امس كين صيادين وكانوا
سحموا من اليهود ان يسبح بكور صاحبنا عصم الشان فلما ادعى عيسى بن
مريم عليهم السلام انه هو المسيح الموعود آمنوا به وهموا به بخصص لهم
بما دعا له صابا به ويجوز عن منقفة الشبكة والاصطيد ولقد صدقهم

في النعم عن صاحبة اكسب المدة ان ترشدهم اليها) انتهى كلامه
لنقصه (الله ذلة اسائه) الحديث الصحيح ايضا معتمد على اهل الاسلام
على انوجه احدى معصم ولما كان قول رسول الله صلى الله عليه وسلم
(اتعوا حديثي عنى فاعلمتم من كذب عني صمد فاصيتوا معدة من الدار)
مواترا وراه اثنان وسنون صحاب منهم عشرة بالشرية كل اهل الاسلام
معتن بالاحاديث السوية من القرآن الاول وصحة ان اتخذهم في عدة
الاحاديث ربه من ائمة المسلمين كائن المصنف في عدة القرآن
في كل من ائمة من ائمة السنيين في عدة كسهم المدة لكن احدة
المدونة في الكسب في عهدهم لبعض الاعداد منها الاخرى عدة ائمة لاجل
ان لا تحذف كلام الرسول بكلام الله وانما هو اصح منه كاهمري واليه
ان صحيح وصمد وعمرهم رجهم الله شرعوا في تدوينها لكسهم ما كرهوا
مراثة على تراب الله العبد واد كل هذا الترتيب حاصص مع تبيين
على هذا الترتيب فاذن انما رجه الله الذي ولدسته جسوس سعين
من الصحرة مشف الموصا في ائمة وسننهم ابو محمد عبد الله بن عبد الله بن
ان حريج في مكة وعند الرجر بن الزواى في الشام وسنن بن توري
في الكوفة ودد سلفي المدة ثم صنف اخرى والمصنفين هما انقصر
دهما على ذكر الاحاديث الصحيحة وركب عده من الصنف في واحد
الاخذ الحديث في امر الاحاديث اخذوا عديا وعد صنف من عندهم
السان في سنة الرمال مع به حال كل راور من ان المحدث باه كسب كان
حاله في الدابة واللعظ وروى كل من اصحاب اصحاب التمام بالاسند
مهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وصح احاديث اخرى ثلاث
تصا ثلث وسابا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ويعصم احديث
الصحيح ال ثلاثه عدم مواتر (١) وسه (٢) و (٣) ابو احمد (٤)
فالنوار ما غفله عدة عن عدة لا يجوز الغفل توافهم على الكسب
مشاهه كسفل اعداد وصحة الصلوة وقفا ير الزكوة ونحوهما
والسهم ر ما صكك في عصر الحنة كاحاد الاحاد ثم اشتهر
في عصر النامين او عصر تبع النامين وبلغت الامة بصور في احاد العصر بن
الاحمير بن قصار كالمواتر كان في باب الزينة وحرال وعد مائته واحد
عن واحد او واحد عن جسة او عدة عن واحد والتواتر منهم - يوح

عيسى عليه السلام (ألقى إذا حطت على سريره تخلو، أتم أيضا على التي
عصر سريره الذي هو أسطاسرايل الثاني عشر) كما هو مصرح في الباب التاسع
عشر من أنجيل متى، وكذا وعدهم (أن من ترك لأبلي ولاجن أنجيل
مثلا يخدمه صنف الأ في هذه الزمان ويحدا حيث الأبدية في الدهر الأتني)
كما هو مصرح في الباب العشر من أنجيل مرقس، وكذا وعد أسايل طحري
تخلو أنهم يصيرون سلاطين يحكم كل منهم على سبط من أسطاسرايل
وإن مات منهم مني لأجل أنه قد يحصل لهم في هذه الأبدية مائة ضعف
هذه التي تورسح في أذهانهم هذا الأمر حتى طلب يتقوه ويوحنا
اساردي أوعلت أمهنا على الاختلاف رواية الأتحليلين منصف التوراة
الطلي بآب يحس أحدهما على بسين عيسى عليه السلام والأخر
على سدره في منكوته كما هو مصرح في الباب العشر من أنجيل متى
والباب العشر من أنجيل مرقس لكنهم لما رأوا أنه لم يحصل لهم أسعدنة
الطبية ولا مائة ضعف في هذه الأمان لم يحصل له أيضا شيء من الدولة
الديناوية وهو ممكن كما كان يخاف من اليهود وعمر من موصح أن هو وضع
وراء أن اليهود في صدد أن يأخذوه ويخلو بهموا أن همهم كان
خطأ والواعيد المذكورة كسر أبخسه أضيان ما فرسي واحد منهم
يقل هذه الأسعدنة الطبية وهذه الأصعد الموهومة سلاطين در هذا
أحده من اليهود على شره فليبه بأدهم وزك صائرهم حين
ما أخذ اليهود وعروا أكره ثنت مرات ولهم ارشد الخوارين واعطهم
الذي كان مني كنيسته ورائي خرافه وخليعه اعني حضرت بعتر من
وحدهم التي لأصرفه وصاروا الدين مطاق من تخيلاتهم بعد ما سلب
على زعمهم ثم لأزاه من آخرى بعد اديار جمع رساهم من أاسرى وتخلو أنهم
يصيرون سلاطين في هذه المروءة فلوهم كمنسبين في وقت مصوده فليبين
هل في هذا الوقت زد الملك إلى اسرايل (كما هو مصرح في أبايات الأول
من كتاب الانجيل) وبه اذ تصعود وقفا في حين آخر هو انه لم من السلطنة
الديناوية التي لم تحصل لهم إلى زمان اصعود وهو أن المسيح يترن
في عهدهم من السماء وإن أقيب مذ فربة كما عرفت مفعلا في الفصل
الثالث والخامس من السال الأول وأنه بعد زواله قبل أسحال وحبس النجاشد
إلى ألف سنة وأدهم يحلسون على الأسمه بعد زواله ويصنون هشة من ضية

الى المدة المذكورة في هذه الدنيا كما هم من الباب التاسع عشر والعشرين
من كتاب الملك هديات والاية الثانية من الباب السادس من الرسالة الاولى
الى اهل صور نبشوس ثم يحصل لهم السرور الدائم في اخانة الى الابد عند
القيامة الثانية فاحل هذه الامور باقوا في مدحه ونعمر به سالاته كما قال
اذجيل الرابع في اخر اخباه (ان اشياء اخر كثيرة صنعها يسوع ان كنت
واحد واحد فليست اطلق ان العالم تغلب بعب النكس) ولا شئاته
كذلك محض ومحنة شاعرة في حجة وكانوا يبالون باسمال هذه الاموال
ليهدوهم في حقه وهذا امر على سبيل الارم لا لاعتد دكاسرحت
مراياهم ان هذا الاحتمال في حق عيسى و-وار به المنة عليهم السلام
سافط وكذلك اجمعهم في حق اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم سافط
وقد نذر في حقه لاجل تعدد الاموال الى مايتوبه به الفرقه الاما مبنة
التي عشره في حق اصحاب الله صلى الله عليه وسلم اجمعين والحوار
عنه ان اما وتحققنا هككده اما الراما فلات موشم
المورخ قال في المحدث الاول من تاريخه (ان الفرقه الاسويية التي كانت
في القرن الاول كانت تفضل عيسى عليه السلام اسان فتد تولد من
مصر وم يوسف النجار مثل الاسي واطاعه البشر بعة الموصيه به
لست في حقه في يهو د فقط بل تحب صلي غيرهم اصبا
واصل على احكامه صروري للحجرات ولما كسار بوس بكر
وحوب هذه اهل وشعهم في همدان اب مخاضة شديدة كانوا
يتوبونه ذما شادا ويخفون بخر به تمعداياه) انتهى وقال لاردر
في الصفحة ٣٧٦ من المجلد في من تفسره (ان القدماء اخبروا ان
هذه الفرقه كانت تزد بوس و رسائله) انتهى وقال بل في تاريخه في
بيان هذه الفرقه (هذه الفرقه كانت تسلم من كنت اسعد النبي التوراة
فقط وكانت تذر عن اسم داوود وسليمان وارياو حويل عليهم السلام
وكان من اسعد الجدد عند هاجيل مني هذه لكنهما كانت حرقته في
شيو من الواصم واخرحت ان من الاول منته) انتهى وقال في تاريخه
في بيان الفرقه اسويين ان هذه الفرقه كانت تفضل الى الاله ايسر
احد هما حتى اتفروا بينهم فالتواشر وكانت تقول ان انوارا وصار كس

سائر وأيسركم الذي يسمع به وذلك هو راعوا اسمعوا لشؤون الله يدور
 المحمديون الذين كانوا يحدون الشهود بالمرور والتهور
 عن المنكر والحدود لله ونشر المؤمنين في عهد الله اختص
 المؤمنين المؤمنين وعدا موقعا ودعوا لثمة أوصاف لهم فثبت الله
 كانوا كذلك ويعززون بانه (٥) وقال الله في سورة الحج : الذين لم يكن لهم
 في الأرض غاموا أصلا وألوا ركوبهم وأمرنا بالمرور وبهوا عن المنكر وفي
 عاقبة الأمور : فقله الله ان مكناهم صفة لم تقدم وهو قوله الذي
 احترحوا فيكون المراد به المهادرين لا الانصرار لانهم ما احترحوا من ديارهم
 بوصف الله المهادرين بانه ان مكناهم في الأرض وادعواهم مساعد
 اتوا بالأمور الأربعة وهي إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة والامر بالمعروف
 والنهي عن المنكر لكن قد ثبت ان الله مكناهم في الأرض وادعواهم مساعد
 في الأرض فوجب كونهم آيين بالأمور الأربعة وانما كانوا كذلك ثبت
 كونهم على الحق وفي قوله الله عاقبة الأمور دونه عني ان لم يقدّم ذكره
 من محكمهم في الأرض كان لا محالة ثم ان الأمور ترجع الى الله تعالى فلهذا
 ما به هو امدى لا يراد منه (٦) وقال الله تعالى في سورة الحج : وسجدوا
 في الله حتى جهادوه هو احديكم وما جعل عليكم في الدين من حرج منه
 لكم اراهم هو سمعكم اراهم من قول وفي هذا كون الرسول
 سجدوا احديكم وكونوا شهداء على الله فوجوا العداوة وتواركوا
 واستمعوا بالله هو مو يسكنهم فثم الموتى ونعم النصير : قد روى الله
 في هذه الآية احديكم بالله (٧) وقال الله تعالى في سورة التور
 : وصد الله الذين آمنوا بكم وعادوا انصا لستجملهم في الأرض كما
 استخلف الذين من قتلهم وليكنسهم بهم دينهم امدى ارفعني لهم وليبدلهم
 من بعد حوهم انما يصدوني لا يفسد كوني في شأني كما كرم بعد ذلك ما واثق
 هم الله سمعوا : ونقص من قوله لكم النجى وكما صير الخطاب جديلا
 على ان المراد بهذا الخطاب : بعض المؤمنين الموحدين في زمان نزول هذه السورة
 لا الكل وبعد الاستخلاف يدل على ان حصول ذلك لم يعد كوني بعد الرسول
 صلى الله عليه وسلم ومعلوم انه لا ينفك عنه لانه خاتم الانبياء والمرسلين
 الاستخلاف طريقة الامامة واعمالها بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر
 ان قوله لا يفسد كوني وقع كمالها على صفة الجمع والجمع حقيقة لا يكون محولا

على اهل من تلا في فضل على ان هؤلاء الامم الموعود بهم لا يكونون اهل
 من تلا في فضلهم يمكن لهم ان احترحوا بعد لهم محصول الدعوة والشوكة
 وساد في العالم جيل الى انهم يكونون اهل بالدعوة شوكته فخذ الامرهم
 في العالم وقوله دينهم الذي اوتىني لهم يدل على ان الدين الذي يظهر
 في عهدهم يكون هو دين الرحمن لله وقوله ليبدلهم من بعد حوهم انما
 يدل على انه في عهد حلالهم يكونون آمنين غير خائفين ولا يكونون في الحوف
 وابنه وقوله يصدوني لا يفسد كوني في شأني يدل على انهم في عهد
 الامم ابصار يكونون مؤمنين لا مشركين عدلت الآية على صحة امامة الامم
 الاربعة رضى الله عنهم سيما انصاف الامم الاثني عشر ابا بكر الصديق
 وعمر اباورق وثلاثون دارا ورين رضى الله عنهم لان مقتوحات الصلوة
 والاعين الدم وطهوراتين ولامن اثنى عشر في عهدهم لم يكن مثلهما
 في عهد امير المؤمنين على رضى الله عنه لانه لم يجز له ان يصلوا في
 عهد : اشترى فثبت ان ما يهود به الشيعة في حق الامم الاثني عشر رضى الله
 عنهم او الخوارج في حق الثمانيين وعلى رضى الله عنهم قول ضمير قال
 للامم (٨) وقال الله تعالى في سورة التين : في حق المهادرين والاصحاب
 الذين كانوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلح الحديبية : الذين
 الذين كرموا في قلوبهم الجبن حتى ظنوا انهم سجدوا لله على رسول
 وعلى المؤمنين والذين كذبوا بآياتهم وكانوا احق بهم واذهب الله
 بكل شيء عاليا : يدل في حقهم اربعة امور الاول انهم شر كما للرسول
 في قول السكينة (وانني انهم مؤمنون) (وبدلت ان تلك الفتوى
 لدرجة غير متكئة عنهم) (وازام انهم كانوا احق بكلية التورى واهبهم
 ولا شك ان المانكر وعمر رضى الله عنهما في هؤلاء المهادرين فثبت لهما
 ولست ادرهم هذه الامور الأربعة ومن اعتقد في حقهم خبر هذه عقيدته
 عليه خمسة لمرأى (٩) وقال الله تعالى ايضا في سورة الفتح : محمد رسول
 الله والذين معه اشداء على الكفر رحماء بينهم تزيهم تركما صعدا يندعون
 فصلا من الله ورحمة ربهم في وجوههم من الراسخون : قدح انصافه
 كونههم اشداء على الكفر رجاء فيهم وكوسهم راكعين وساجدين
 ومبتغين فضل الله ورحمته في اعتد من مدعى الاسلام في حقهم غير
 هذا فهو مخطئ (١٠) وقال الله تعالى في سورة الحرات : ولكن الله

حسب ابيكم الايمان وزيده في قلوبكم ومكرمكم اليكم الكرم واعصوا
وامعصوا اولئك هم الراشدون * فمدار الصفحة صعدوا بحج
الايمان كارهى انكر والمعصية والمعصيان وكانوا راشرين فاعتاد
صده هذه الاشياء في جمعهم حده (١١) وقال الله تعالى في سورة الحشر
* للفرقة المهاجرين الذين اخرجوا من ديارهم واموالهم مبعوثين فضلا من
الله ورضوانا وينصرون الله ورسوله اولئك هم الصادقون والذين تبوءوا
الدار والايمان من قبلهم يحسون من هجر انهم ولا يجدون في صدقهم
حاجة بما اوتوا ويؤثرون على انفسهم وكان لهم حصاصة ومم يوفى
سخ نفسه فاولئك هم المفلحون قدح الله المهاجرين والافاضل بسترته
اوصاف الاول ان هجرة هؤلاء المهاجرين ما كانت لاجل الدنيا بل كانت
لاجل ابنة امر صداقة والثاني انهم كانوا انصاريين بدين الله ورسوله
واسانث انهم كانوا صادقين قولاً وفعلًا وارباع ان الانصار كانوا يحسبون
من هجر انهم وانفدس انهم كانوا يبسرون اذا حصل شي لله حري
السادس انهم كانوا غفوسهم على احسبهم مع احبهم وهذه الاوصاف
التي تقدمت على كل الانبياء ومن اعتمد في حصرهم غير هذا فهو خطي
وهؤلاء الغراء من المهاجرين كانوا يقولون لا يكره رضى الله به ما لم يبعده
رسول الله والله يشهد على كونهم صادقين فوجب ان يكونوا صادقين
في هذا القول ايضا ومنى كل الامر كدلت وحسب المكرم بصحة امانته
(١٢) وقال الله تعالى في سورة ال عمران * كنتم حبراً من امر الله
بأمرون بالعرف و نهون عن المنكر وتؤمنون بالله * مع انها حجة بسلالة
اوصاف الاول انهم خيامة وانى انهم كانوا أمرون بالعرف و نهون
عن المنكر (والثالث انهم كانوا مؤمنين بالله وهدى الايمان الاخر لكي يثوب
التطويل اكنى على اثني عشر موصفاً على عدد الحوار بين نصبي عليه
السلام وصدد الاثني عشر من الانبياء رضى الله عنهم اجمعين والتخل
بخسة اقوال من اقوال اهل البيت عليهم السلام على عدد خمسة اطهارين
عليهم السلام (١) في جمع الاثني عشر موصفاً من صفات النبوة قول
على رضى الله عنه هكذا (فقد رفلان فلفد ا قوم الاود ٢ ودلوى احمد
واظام ٣ السنفو خلف ٤ اللدصة ذهب ٥ بنى الثوب ٦ فليل انصب اصالب ٧
خيرها وسبق ٨ شرها ٩ ادى الى الله طاعتها ١٠ اوائها تحفه رحل وتكبه

(في طرق)

في طرق منسحنة لا يهتدى فيه الصلح ويستيقظ الهندى) انتهى
والمراد بطلان على محذرا ككرا اشار حين منهم اجرائى او كرا الصديقين
رضى الله عنه وسلى محذر بعض انصار حين عمر اندروى رضى الله عنه
قد كرا على رضى الله عنه عشرة اوصاف من اوصاف ابي بكر او عمر
رضى الله عنه ثلاثة من وود ما فيه ولسا شب هذه الاوصاف له بعد
بماتة قرار على رضى الله عنه فبقي في جملة ثلاثة من (٢) وفي
كف سمة الذي هو نصيب حبيبى عسى الاربعة الاثنا عشرى الذي
هو من اصلاء عتد من هذه الامامية (من الامام ابو جعفر عليه السلام
عن حبيب اريف عن جعفر عن قتال بن قيس عن ابي بكر الصديق بن قيس
الراوى يقول هكذا اخبرنا الامام عن مكانة عدل نعم الصديق نعم الصديق
نعم الصديق من لم يل له الصدق بقى فلاح صدق الله قوله في الرب والآخره)
فمن باقر الامام الهام ان بكر الصديق رضى الله عنه صدق حق
ومكره كادب في الدنيا والآخره (٣) ووقع في بعض مكاتب على رضى الله
عنه على ما مل منه رجوا مع البلاغة في حق ابي بكر وعمر رضى الله
عنه ما كذا (لعمري ان مكالمها من الاسلام لطيم وان المصائب بهما
خرج في الاسلام شدد جهت الله وحراهما الله باحسن مفعلا) ورس
صاحب اصون ادى هوم كرا صفة الامامية الا عشرة بنى الامام
الهام محمد اسفر رضى الله عنه هكذا (اله قال حده حاشوا في ابي بكر
وعمر وعثمان الا اخبروني انهم من الهام حريى الذين اسروا من ديارهم
واموالهم يمشون فصلا من الله ورسولنا وبصرون الله ورسوله والا
ما فاتهم من الذين تبوءوا الدار والايمان من قبلهم يحسون من هجر اليهم
ما ولا مال اما تم بعددتم ان تكونوا احد هذين لمرقين والاشهد انكم
لستم من الذين قال الله تعالى * والذين حاوا من بعدهم يقولون رسلنا
ولا حواءنا الا من سب قوما بالايمن ولا نجعل في قلوبنا غلا للذين امنوا رشا
الذين رؤوف رحيم * فالحق في الصديقين والعروى ورسى الثورين رضى
الله عنهم خارج عن اربع الدلائل الذرية مدحهم الله شهادته الامام
الاحمد رضى الله عنه وفى نسخة المسود ان الامام اهدم الحسن العسكري
رضى الله عنه وعن ابيه الكرام * ان الله اوحى الى ادم ليعيش على كل
واحد من محبي محمد وآل محمد واصحاب محمد ما لو سمعت على صكك عدد

لم يكن له نبيده كاسه وتركها لا تصير كما قد صرقت في نسب الثاني من قول
 آدم كلاك (ان هذا الامر محقق ان الانجيل الكثرة الكاثرة كانت
 رابحة في اول القرون المسيحية وكثرة هذه الاحوال الكاثرة غير الصحيحة
 بحيث لو طاعى تحرير الانجيل وبوجد دكر اكثر من سبعين من هذه
 الانجيل الكاثرة ولا حراه الكثرة من هذه الانجيل باقية وكان فارق
 مرسوم جمع هذه الانجيل الكاثرة وطهرها في ثلاث مجلدات (الهي
 الشبهة الثانية) ان كل عاقل ادان ان انعصم علم ان اكثر الاحداث
 لا يمكن ان يكون معية واحدة فقط قد لما في بعض الامر (والجواب)
 لا يوجد في الاما ديث الصحيحة يكون مصونه بمشاهدة الله وامام بعض
 المجرات ان هي خلاف العادة وبعض حوال الله والحليم اوالا كثة
 التي لا يوجد بها في هذه الدنيا من كل استعداد لهم ان لا ينتم
 بمشاهدة الله في فعلهم في هذا البرهان وعليه جوابه وان كان لاجل
 انها خلاف الله اولا يوجد لها في هذا العالم فلا يصيرنا لان اخرة
 بركات على عيسى الله لا يكون مخرجة اسس صبر ورة العصفاف تا
 وان لا عليها جميع شيا مخرجة ثم صبر ورتو كما كانت بلا رادة حمر
 وهكذا جمع مخرجات موسى عليه السلام على خلاف عيسى الله دة وقباس
 الدنيا اخر على هذا اما قياس مع اندر في يوم بوطام البرهان انقصي
 على ان شئ يقصع مع في الله لا اخر ايض وهو في قيام البرهان
 لا يجاسر على انكاره في العالم اخر البرهان الى اختلاف احوال
 القابم من بعض الاشياء توجد في بعض دون بعض من كان من اقليم
 وسمع حاد بعض الاشياء الخفية بحصة بهيم اخر يستمد من حصة نيرا
 ما يكر شرط لا يكون معية با واثر وقد يكون بعض الامور مسعدة
 في بعض الاجسام دون بعض كان فضع المسعدة الخفية لهذه السمره
 التي تقصع المراكب السماوية او المخرجة التي تقطع بالبريت السماوية كال
 من المستمدات صد النسيم في الجند المراكب المدفانة والغريبت السماوية
 وكذا وصول الخير في دة لودة في بين الى مسافة عدة نوا مسعدة انسا
 المعروف كان من المسعدان قبل اتحادهما وما بقيت مسعدة بعد احتراع
 هذه الاشياء وانما هو لكن الاصل في ان عادة التفكير فيهم يقصون
 عين الانصاف ويحكمون على كل شئ يرى مستعدا في ارا انهم انه محال

ما خلق الله من طول الدهر من اخره وكانوا كثار الاداهر الى اربعة شهود
 وانما باله حتى مستحقوا به الجنة وان حلا من بعض ان محمد واصحابه
 او واحد منهم بعد به الله عذرا بالوقسم على من تخاف الله لا هركه
 اجمعين وهم ان محبة النجدة ما يكون باسد الى الال والاصحاب رضى الله
 عنهم لا ناسه الى احدثهم وان بعض واحد من الال والاصحاب كافي لهلاك
 نجات الله من سوء الاعتقاد في حق الله في الاكر رسول الله عليهم اجمعين
 واما نسب على حهم وبصر الى اثبات الكثرة والاحداث الصحيحة تنق
 اهل بى بى وحبوب تميم الله في رضى الله عنهم (الشبهة الثانية)
 ان موافق كرس الله من ماراوا الى اثبات المحمدية وبمخرجات الاحداث
 عندهم وما سمعوا اقول محمد صلى الله عليه وسلم به لا وسعدت سمعوا
 بادوات معدد مائة حسنة او مائة من وفات محمد صلى الله عليه وسلم
 وحمود ما واستطوا معدد مائة لعدم الاعتبار (وجواب) قد مر
 في الفصل الثالث الرواية الثانية في معية محمد ونبش نخساج الى انصاره
 ناس من عهد الانجيل الاول وان عرقه يروى ونش نخساج الى انصاره
 في دور كثيرة على اقرار ماني سرك الاسقف غندار سانه وان حدة
 اناب من سمر الامال جعلت من الزايات اللسانية في عهد حرقا بعد
 مدنة ماني وسبعين سنة من موت سلب عليه السلام وان انجيل
 مرقس ولوفا ونسعة عشر بابا من كتاب ادع الى كرس لرواية اللسانية
 وان الامر المهم منسبه يكون مخطوط ولا طريق فيه بل مجرد مد
 وان ان بعض كانوا شروحي ندوين الاحداث في انكس لكنهم
 دونوه على غير ترتيب ابواب الله وان طمعه تسع انا بعين دونوا على
 ترتيبه ان اصرى ويا في موافق الكس اصحاب فصروا على ذكر
 الاحداث الصحيحة وتركوا الضعيف وروى كل من اصحاب الصحاح
 الاحاديث انصبا دهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد صفت
 في اسيد الرحال في عظيم الشان بط به حال كل راو من رواية الحديث
 وكذا قد اعترف ان اهل الاسلام كيف يسرون الحديث الصحيح فلا يرد
 صليهم حتى وقولهم سمعوا بالنوا واستقصوا مقدار انصاف ادم الاعتر
 غلط ذنبهم ما سقطوا ادم الاعتر واحد من الاحداث اثبت سمعوا
 بالنوا لان الحديث الثواتر عندهم واحد الاعتبار ثم تركوا الضعيف التي

من وقت الى وقت تسره) ١٢ (و تخبر من شمرأ كله وتلصده بذي الشرح من
الانسان في صيوتهم) مامرقة خر قبال عبيد السلام بتلاثة احكام
الاول ان يرفد على حايه الايسر منه ثوبونهين يوموا يحمل اثم آل اسرائيل
ثم يرفد على حايه الايمن اربعين يوما ويحمل اثم آل يهوذا والى الثاني ان يحيل
بوجهه الى محاصره اورشليم ويكون خراجه مندودة ولا يلبثت من جانب
الى الجانب اخر حتى تتم ايام المحاصرة وذلك ان كل آل بنيامين وتسعين
يوما كل يوم خيرا ملصقة بدار الافساد واساء صنعهم يستهزئون على هذه
الاحكام ويستطردون ان يكون من جانب الله ويقولون انها وهدية بعيدة
عن اعقل ولا يامر الله ان كل نبيه القدس الى مدة ثلث مائة وتسعين
يوما حبرا ملصقة بدار الانسان اما كل الادام خضر هذا الا ان يقبال
ان امارا في حق الدهر ليس يكون طهرا كايهمهم من طاهر كلام مددسهم
يولس في الاية الخمسة عشر من الدب الاول من رسالته الى تيطس
على ان الله فداخبر بواسعته (ان النفس التي تخطف معنى ثبوت ولاس
لا يعمل اثم لا وبالات لا يعمل اثم الا في وعدل العدل يكون عليه ونعاقب
المدعي يكون عليه) كما هو مصرح في الاية العشرين من الباب الخامس
عشر من كتابه فكيف امره ان يعمل اثم اسرائيل ويهوذا الى اربع مائة
ولابن يوما (٤) ووقع في الدب العشرين من كتاب اشعيا ان الله من اياه يكون
عربا حايه الى ثلاث سنين ويخفي على هذه الحيلة واية صنعهم يستهزئون
على هذا الحكم ويقولون استهزاء المامر الله بيه الذي يكون في قيد اعقل
ولا يكون محتويا ابليس مكسوف الموراء اطبعة بين النساء والرجال
الى ثلث سنين (٥) ووقع في الدب الاول من كتاب هوشع ان الله امره ان يأخذ
لنفسه زوجة رانية ولولد الزنا ثم وقع في ابواب الدلت من الكتب المذكور
ان يمتنق بلصا ماسة محبوبة لزوجها وقد وقع في الاية الثالثة عشر
من الباب الحادي والعشرين من صر الاحبار حكدا (ولا يزوج الكاهن
الامرأة عذرى ويزوج ارملة ولا طمطة ولا ينجس بالزنا طاب يزوج
من هؤلاء البنية يزوج عذرى من قومته) وفي الدب الخامس من انجيل
متى حكدا (كل من ينظر الى امرأة ليستهبها فقد زنا بها في قلبه) فكيف
امر الله بباد كره حكدا امبعادات اخر في شاة فخر جمع الى كتب اشعيا
صنعهم (الشبهة الرابعة) الاحاديث الكبيرة محبة للقرآن لانه وقع

وتبع على بروتست هذه الهدية من اياه صنعهم اديين يصونهم الخلا حدة
لكن الحب من هؤلاء الهدية اتيه لا يرون ان كتبهم مملوءة بالاخلاط المبرحة
كانت لعضها على سبيل التمودج في انفصل " من الباب الاول والامر
مانتهوا باستحسان اياه صنعهم وعاملوا باسطين ما طأ ملت اياه صنعهم
لهم وقد كانت اسعد دار اياه صنعهم عالما اقوى من امسما دانه
الناس قصة وانا انقل معنى المواضع من المواضع التي يستهزئون عليها
ويستهزئون مثلا (١) وقع في الدب الثاني والعشرين من كتاب العدد حكدا
٢٨ (صمغ الزب) الامة وفانت لانه مالددي فصنت هذه شحمرات
قد صر بنى ٢٩ (فقال بصلام للثلاث لاني انا هلت ذلك مني انا) ٣٠
فقات الامة لتعلم لست تاتاك التي ترك مدد كنت فخاما الى يومك
هذا فقل معك بك مثل هذا فعلا لا) قال هوود في الصمعة ٦٣٦ من
الخطبات التي من عبيد الطوع سنة ١٨٤٢ (ان التمدد من رمان قليل
يستهزئون على تكلم انا بصلام) انتهى (٢) ووقع في الدب السابع عشر من
صفر الملوك الاول ان امريس كانت تحب اللحم والخمر لا يلب الرسول الى مدة
وهذا الامر صمعة تندر اياه صنعهم حتى مال محصهم المشهور هوود الى
رايهم وصفه مفسرهم ومترجمهم بوجوه ثلاثة كما عرفت في اعصل الدلت من
الدب الاول (٣) ووقع في الدب الرابع من كتاب خر قبال حكدا ونفس صرته
صرا بترجة امرية لصمعة سنة ١٨٤٤ (٤) (وان تنام على حايك
السرى وتجعل اثم بنت اسرائيل عليها حتى عدادهم ترقد عليه وتعد لهم)
٥ (اما انا اعطيت سبي اناهم على عدد ايامهم ثمة وتبين يوما ويحمل اثم آل
اسرائيل) ٦ (ثم ادا كل هذا الاسم على حايك ايمين ثايفه وتعد اثم آل يهوذا
اربعين يوما يوما عوض سنة جعلته لك) ٧ (وتقل بوجهك الى صرة
اورشليم وذراعك تكون ملوذة ونبي عسها) ٨ (هوذا شدك بوثاق
ولا تلصق من حايك الى الدب الاخر حتى تتم ايام صرته) ٩ (وان
حكمت خططة وشعرا وقولا وعدسا ودخنا وساورس وتخطي في الدوا احد
وتخبر لك حمرا على عدد ايام التي ترقد فيها على حايك ثمة وتسعين
يوما ناكله) ١٠ (وطعامك ادي ناكله تكون مائون عشرين مثالا في كل
يوم من وقت الى وقت ناكله) ١١ (وتسرب مائا بقدر السدس من القصد

ان منها وحده مثالا عن القيلة قائم كان ينبغي ان تحصل الكسفة فله
 وما كان يعرف ان ذلك يحصل له ام لا فهداه الله بقوله • ملوكك فله
 زرعها • فكانه سمي ذلك الخبير بالصلال واك من اصلال بمعنى الصلة
 كافي فوله تعالى • انك لبي صلالك انقدم • اي محمداً بنوخذة انك تحب فهديتك
 ان اشرايع اني بهب تنفرت الى خدمة محمديك • والتاسع ان منها
 وحده صلا اي صانع في قومك كانوا يؤدونك ولا يرضونك رعية فقوى
 امرك وهذا ان اراد صرت والبا علىهم والعاشران منها ما كانت
 تهندي على طريق السجوان فهديتك ادعرجت بك اليه ليله للعراج
 (واحد ادي عشر) ان منها وحده صلا اي نسباً فهدى اي ذكرك
 وذلك انه لبنة المراج لبي ما يحب ان خال سب الهبة فهداه الله تعالى
 لي كمية الله حتى قال لا احصى ثناء عليك • وهاء الصلال بهذا المعنى في
 قوله تعالى • ان فصل احدهم • (وانك في عشر) قال احيد عدد من سره
 وحده كخبرنا في بيان ما ازل عليك فهداك ببيت له قوله تعالى • واننا
 ايك اندكر من قدس ما ازل ابرهم • ويريد • قوله تعالى • لا تنفرك به
 لست بك سهل به اسعد • جمعه وقراه هذا فرائه ما منع فرائه ثم ان عليها
 سانه • وقوله • وحمل • ولا يحمل • سران من قبل ان يقضى ايك وحيد
 وقال رب زدني • وحمل كل تقدر لا تمسك لهم بهذه الآية • وتعب
 تفسير الآية بالوجه اني ذكرتها في ما انا اني ذكرها المعسرون
 قوله تعالى • ما حل صاحبكم وما خوي • اذ المراد به في الضلالة
 والسوابة في امور الدين بلا شهوة ومثله ما كفر ولا اهل من ذلك
 فافسق والمراد في الآية انك ببيت بالكلم المراد • يا ايها الذين
 شرابع الاسلام ومعنى الآية ما كنت تدري قبل الوحي ان تنزه القرآن
 ولا انما انقض واحكام وحدها حتى لا انني مني الله عليه وسلم كال قبل
 الوحي مؤتم • بتوحيد الرب احداً وما كان عارفاً بما قيل شرابع الاسلام
 بل صار عارفاً به بعد الوحي او المراد بالايان الصلوة كافي فوله تعالى • وما
 كان الله ليصبح ابدكم • اي صلوتكم فمضى • الآية ما كنت تدري ما التكال
 اي القرآن ولا الايمان اي الصلوة وما كان وصول الله صلى الله عليه وسلم
 عالم كعبية هذه الصلوة المشروعة في ملته قبل السورة او المراد بالايان اهل
 الايمان عن خلف المصاوي • اي ما كنت تدري ما التكال ومن اهل الايمان يعني

في القرآن ان محمداً صلى الله عليه وسلم ما ظهر منه معجزة وفي الاحاديث
 انه مصدر منه معجزات كثيرة • والله • وقع في القرآن ان محمداً صلى الله
 عليه وسلم كان مقرباً وفي كثير الاحاديث انه كان معصوماً وانه وقع في القرآن
 ان محمداً صلى الله عليه وسلم كان في الاشداد في الجهاد والصلوة كقوله
 في سورة اسحق • ووحده صلا فهدى • وكهوله في سورة السورى
 • ما كنت تدري ما التكال ولا الايمان وذكر حديثه نوراً فهدى به من شاء
 من مدنا • وفي الاحاديث انه تولد في لاء • ولدك طهرت منه معجزات
 كثيرة هداية • هدهم في اني تحفة بين القرآن والاحاديث (والجواب)
 ان الامر بين الاولين كما مر اعظم معاصر النبي صلى الله عليه وسلم ارجعت
 ان انما هي الله في اصاب السادس في المعصية واجب عدها هناك • معصية
 والحوادث من انك ان الضلال في الآية الاولى لس المراد به انما هي الله في
 يكون معنى الكافر به وادعاءهم بل في تعبه هده الآية ووجه الاول ما روي
 من مدنا انه عليه الصلوة والسلام قال صليت مني حدى عدد العلف والامني
 صنيغ وكاد ايدوع يقتني فهداني في الله والثاني ان معصاه وجدك
 صلا من شرعتك اي لا تنزه الا انا • هام او وحى فهداك اليه • ناره
 بالوحي اطلق واخرى بالحق وهو محمداً اليضاوي والكشاف والجلالين في
 البضاوي ووجدك ضالا من علم الحكم والاحكام فهدى في فطرك بالوحي
 والالهام والتوفيق للتفريق وما شهدا المعنى في حق موسى عليه السلام
 انما في قوله تعالى • فهدى اخاه واخاه من الصديق • واسا • به • قبل
 صلا في الله تعالى حتى اظهرت ديبه وساء بهذا المعنى في قوله تعالى • انما
 صلتك في الارض انما هي • حديد • والرابع ان معصاه كسك صلا
 عن السورة ما كنت تفهم فيها ولا حصر مني في ذلك منها • عا • اليهود
 والنصارى كانوا يزعمون ان السورة في بني اسرائيل فهديتك الى السورة الى
 ما كنت تفهم فيها الله والخاص ان معصاه وجدك صلا من المعجزة
 معصية زول لا من معصية • ك • بالادب والسادس ان العرب تسمى المعجزة
 في الغلاء صفة كانه تدعى بقوله كانت لك املاذ كالمعصية فهدى بها معجزة
 تعمل بحر الايمان الا انك كانت معجزة • فهدى معصاه • فهدى بها معصية
 فهدى لك الخلق وطهره وقوله عليه السلام • احكمه صالة المؤمنين واسابع

من الذي يؤمن بك وحذف المصنف كثير في كتبهم المدسة ايضا الآية
الاية واششرون من الزبور النب من والسبعين هكذا (من احسن تلك جميع
الرب فحصب واشتمت النار في يعقوب وطلح اسحق على اسرائيل) وفي
الاية الزاوية من ايد الرب اعشر من كل اشيا هكذا (ضعف بعد
يعقوب وبهرل سمى حمه) وفي ايد الرب والاربعين من كل اشيا
هكذا ٢٢ (لا دهوني يعقوب ولم تخف لاجي اسرائيل) ٢٨ فقيست
الرؤساء القديسين وحلت يعقوب قسلا واسرائيل تخديع) وفي الباب
الثالث من كتاب ارميا هكذا ٦ (وقال الرب في الم بوب اللث هل رانت
ماصلته مع صيد اسرائيل اطاعت لفسها الى كل حل ربيع وتحت كل
شجرة مورقة ورتت ٧ (دعب بعد ما فعلت هذه جميعها ارجعي
الي ولم ترجع مرات اختها يهوذا العا حرة) ٨ (لا من احل ان زنت
اسرائيل المصاصة فانا طلعها ودعوت اليه كلك طلاقهم فتمتع يهوذا
اختها له جرة بل ذهبت وزنت هي اخف) ١١ (وطل الرب قدررت
معها اسرائيل المعاصية فذبا يهوذا العا حرة) ١٢ (ارجعي بالاسرائيل
المعاصية) وفي اسات الرابع من كتاب هوشع هكذا ١٥ (ان كنت بالاسرائيل
نت ربي فلا يات يهوذا) ١٦ (لان اسرائيل كفرة شاذة) ١٧
(صاحب الاول اعرام) ١٨ (في ايد الرب من كل هوشع هكذا ٢٠
(اردي اسرائيل الطير) ٢١ (اسع اسرائيل الان صار في الامم كالان نحس
اعرام اكثر مدح للمصية) ٢٢ (وسى اسرائيل حاصه) ٢٣ (في هذه رات
يحب حذف المصاف والالوم والبياد بالله ان يكون يعقوب عليه السلام
معه وما عله وصعيف الحمد وقبر داخ فة وقلا وتجده ومعاوية راية
تحن كل شجرة وقبر راجع الى الله وكفرة شاذة ومز دل الطير وكان نجس
وتامبا فة الله (الله المجددة) الاحاديت مختلفة (والجواب) ان الانصار عدنا
الاحاديت الصحيحة المروية في كتاب الصحاح والاحاديات التي هي من روية في كتب
غير معتبرة اختار لها عددا ولا تعارض الصحيحه كما ان الانجيل الكثير
الزائدة على السبعين في الزبور الاول لانت رضى عند المسيحيين هذه الا حيل
الاربعة والاختلاف الذي يوجد في الاحاديات الصحيحة ترتفع غالب بادي تاويل
ولس ذلك الاختلاف مثل الاختلاف الذي يوجد في روايات كتبهم
القدسة الى ان كان عرفت مائة واربعة وعشرين منها في ايد الاول

(وبنقنا)

وبنقنا عن كتبهم المقوية الاحلامات اني يكون مثل اختلاف يشونه
في بعض الاحاديات الصحيحة فليخرج لي يكون حاليا عن مثل هذا
الاختلاف والد من نسخهم عام يروى من ملا حدة بقوا كثيرا من هذه
الاختلافات في كتبهم واشتهروا طاهي من شد فدرج ان كتبهم وانحل
ايضا بطريق الامور في كتاب حار كلاك ارك المطبوع سنة ١٨٣٩
في لندن وكتاب اكيه وروايا صنف ١٨١٢ في لندن وغيرهما
تخبرين اختلافا تلوها في ذات الله ومدة في كتب السبعين واكتفي
على نقل هذه الاختلافات لان المترجمين عداهم فله نقلي ان حاوروا
فيها حد الادب لكن هذه التجاوزة قل من المحاوره التي توجد في كلاهم
عند الشيع على الاباء عليهم السلام سيما وقت الشيع على مريم وصبي
عليهما السلام كما شرفه في الاختلاف الرابع واششرون من القول الذي
انتله طروا وانما نقلت هذه الاختلافات ليعصل المصنف لك طرا
اعراضات على وانقلت على الاحاديات البوية اسعف من اسفواضات
ايناه صمهم على مضامين كتبهم القديسة وبانطائها داخل انها مستحقة
عندي لي انقذ من اكثر حرجات امر يقين وعمل الكفر لس كثر (١) الآية
الان منة من الزبور الدانة مدمس والاربعون هكذا (الرب حذر رحوم
مطى عن العصب وعطيم السعة) والاية اناسعة عشر من الساب
الاسدي من سفر صمويل الاول هكذا (وصرب الرب من اهل بيت شمس
لاهم راوا تاوت الرب وصرب من السعب تخمين الف رجل وصعفين)
فاصروا لي شدة رحمة واعدو غطه انه قتل تخمين الف رجل وسبعين
من قومه الخ من على حمه حبيب (٢) الآية اله شرة من الاب الثاني
والاثنين من سفر الاسماء هكذا (وجد في الارض السرفي التكل الخفيف
والبريد المسحة طاف به وعلم وجعله مثل حدة صينه) وفي ايد
الخمس واششرون من سفر العدد (٣) (وقال الله لموسى انصاف رؤساء
الشعب كلهم وصلبهم فنداه فله الشمس فبرك شد فخصي عن اسرائيل)
(وكل من مات ار يعقوب ششرون العا من الشش) فاطروا الى حفظه اشعر
مثل حدة عينة انه امر موسى بصلب رؤساء الشعب كلهم واعلان منهار اربعة
وصشرون الف (٣) الآية الخامسة من الباب الك من من سفر الاسماء هكذا
(احسب في فلك انه كان الرجل يوتد ابه كذلك ادرك الرب الاهك)

اقد جسيهه عى شوب) انطروا الى عظمتيه وحيارته انه صر نحت عى
 اسرائيل كما نصير الخنة اخصة حبشيا (١٣) فى الآية الثامنة والعشرين
 من اهل الاربعين من صكتاب اشعيا هكدا (الرب الذى خلق اطراف
 الارض لا يصعب ولا تعب) والاية الثالثة والعشرون من الباب الخامس
 من كتاب القصص هكدا (انتم ارض ماروز قال ملاك الرب الهو
 اسكانها لانهم لم ياتوا الى معونة الرب فى معانة الاقوياء) فانطروا الى عدم
 ضمه انه كان محتليا الى الايانة فى مقابلة الاقوياء وبلغن من لم ينجى
 الايانة وقع فى الايانة اثا مسعة من الباب الثالث من كتاب ملاخي هكدا
 (صرتم ملطوين للغة لانكم لم هذا القوم كلهم يهوى) وهذا انصا
 يدل على انهم اسرائيل عموه فليتهم (وطهر من همد الانه الارامة
 حال قدره) (الاية الثالثة من الباب الخامس عشر من سفر الامثال هكدا
 عينا الرب فى كل مكان يزقان الصالحين والطالحين) وفى الآية التاسعة
 من الباب الثالث من سفر التكوين هكدا (قدعا الرب الالهام وتال لهاس انت)
 فانطروا الى رقب عنيه فى كل مكان انه احتاح الى الاستهام من آدم حين
 احتق فى وسط شجرة الفردوس (١٥) فى الآية التاسعة من الباب السادس
 عشر من سفر الالام انى هكدا (عينا الرب يحيطان بكل الارض)
 والاية الخامسة من الباب الخامس عشر من سفر التكوين هكدا (عقل الرب
 يخطر الدبة والروح الذى كان يجه بنوادم) فانطروا الى اساطعة صيه
 كل الارض انه احتاح الى التزول وانخر ليمل حال المدينة والزور (١٦) الآية
 الثانية من الزبور الدنة والتسع وثلاثين هكدا (وميزت صدى وسكونى
 واعلمت صى طرفى كلها) يعلم منه ان الله عالم طرق العباد كلها واقفا لهم
 وفى الباب الثامن عشر من سفر التكوين هكدا (٢٠) قتال اربا ان صراخ
 سادوم وعامور قد كثر وخطيتهم ثلثت حد (٢١) (٢٢) اطران صهم
 يشا كل الصراخ الا انى ام لا اعلم ذلك) فانطروا الى كونه عالم طرق العباد
 واقفا لهم كلها انه احتاح الى التزول والطر ليعل ان فعل اهل مسا دوم
 وعامور به يشا كل الصراخ الواصل الهم الام (١٧) الآية الخامسة من الزبور
 المذكور هكدا (دا عجب هذا العلم عندى فهو ارفع من ان ادركه) وفى الآية
 الخامسة من الباب الثالث والثلاثين من سفر انطروح هكدا (اما الان
 فانظر لوعتكم انكم ما علم ما فعله مكر) فانطروا الى علمه الخارج عن الادراك

آدم مجبول على اولاده الى هذه المدة وقد مضت ازيد من اربعة الاف
 وثلاثين سنة وقد مضت من آدم الى يسوع خمس وسعين جيلا على
 ما صرح به لوقا فى الباب الثالث من انجيله وراى ان اولاد آدم كلهم
 مستحقون للذر لولم تكن الكفرة كاملة جينة وما راى غير انه الاله الذى
 حر بايمان يصلب من ايدى اقوام اديب وهر اليهود وما ظهر له
 طريق النجات غير هذا ما مر ان يصلب وتركه ولم يقته فى شدته حتى
 صرخ لا يجل شدة العذاب وتلدى الابن قالا الهى الهى لانا كنى ثم صرخ
 نيا ومات وبعد موته صار ملعون ودخل الجحيم (والعباد لله) على انه
 لم يمت من كتاب من كتب العهد متيق ان ذكر با ابرحيا قتل بين الهيك
 والمذبح ثم صرح فى الباب الرابع والعشرين من سفر الالام انى ان
 زصكر باى يهو يا داغ الطر على فى صحن بيت الرب فى عهد يواش
 الملك ثم صيد الملك قتله يا تصدم دم ركز با غره لا تحلى يهو يا داغ
 بهر خيسا ولعل لوقا لا حل ذلك اكفى فى الباب الخامس عشر من انجيله
 على اسم زكربا ولم يذكر اسم ابيه ما صر والى هذه الامور التسعة
 كيف بنت منها رحم الله نه (١٠) فى الآية الخامسة من الزبور الثلاثين
 هكدا (ان غصه لاطعة) وفى الآية الثالثة عشر من انجيله فى وثلاثين
 من سفر امدد هكدا (فاشدت غضب الرب على بنى اسرائيل فانه هرق
 الفقار اربعين سنة حتى ياد ذلك الخلف كله وهلك اوثك اديب اساق
 قدماه) فانطروا الى غصه الحظي انه كيف عامل بنى اسرائيل (١١) فى
 الآية الاولى من الباب السابع عشر من سفر التكوين (انا الله اقدر)
 وفى الآية التاسعة عشر من الباب الاول من صكتاب انقصة هكدا
 (وكل الرب مع يهوذا وورث ابنال ولم يستطع يستاق صل اهل
 الوادى لان كانت لهم مراكب كثيرة من حداد) فانطروا الى قدرته انه لم يقدر
 على استئصال اهل الوادى لكونه دوى مراكب كثيرة من حداد (١٢)
 فى الآية السابعة عشر من الباب العشر من سفر الاستثناء هكدا (ان الرب
 الهكم هو اله الالهة ورب الارباب اله عظيم جبر) والاية الثالثة عشر
 من الباب الثمانى من كتاب عاموص هكدا ترجمه عريضة سنة ١٨٤٤
 (هالدا امر من تحتكم كاتصر العله المحلة حبشيا) ترجمه عريضة
 سنة ١٨٣٨ (ايك من دور زرى جسيهه شلم جسيهه اراه يوا

وميراثه لشابين امرية (٢٢) في الآية الثالثة من اسباب الخناس عشر من الشاهدات هكذا (ايها الرب الاله انقاد رجلي كل شيء طرفك عادة وحقي) واذنية الخامسة والضرون من اسباب اشريين من كتاب حزقيال هكذا (اذا اغضتهم اتاوصا غبر حنة واحكاما لايسنوبهم) (٢٣) الآية الثامنة والتون من الربور المائة والستع عشر هكذا (ربك صالح ومصلي فقلني سنك) والاذنية الثالثة والعشرون من اللباب التاسع من كتاب القصة هكذا (وسلط الرب رجلا وديابيلين اتيالك وسكان مخيم وبدوا يخضوه) واغروا الى اصلاحه انه سلف الروح الزدي لهيجال العنة (٢٤) بوحده في الايات الكبرية حرمة الزاوا لوروس ان القسيسين مددقون في قولهم يلزم ان الرب نفسه ربي يروجه يوسف الجهار المبكين عجلت من هذا الرا (والجرباه) واللاحدة في هذا الموضع جواروز من اباد وينتهرون استهزاء يلما بحيث يقتصر منه جلود المؤمنين وانا اتقل شيه الكاظم اقال صاحب اكسيهيو موهوا حيف استهزائه قال هذا المجد في الصفحة ٤٤ من كتابه المطبوع سنة ١٨١٣ (ذكر في تحيل اسمه في في وفي أوف ميري وبعد في هذا الزمان من الاتجسيل الكادنة ان مريم صاها اسلام كانت محررة لخدمة بيت القدس وكانت هناك ان لمعت ست عشرة سنة واختار مارد جيروم زاور مدد كور بعد ما اعتقد محنته فميرت بعنصل ان مريم حلت من كاهن من كهه ايت وهو عليها ان تقول اني حلت من روح القدس) انتهى ثم استهزى هذا المجد على تحرير لوفنا استهزاه يلما ثم قال (ان هذا احد ثمت عند اليهود هكذا ان ولد عسكري كاب يحبها ومن حركته ان سبعة تولد سيج اسسوعيين مصفظ عليها يوسف انها راجل هذا الامر وترك هذه الروجة الثانية وذهب الى بالل ودهمت مريم مع يسوع الى مصر ونيل يسوع هناك لثيرة نجات وجاء بعد ثلها الى ابهودية ليريه اناس) انتهى ثم قال (استهزاه كالكين الكدانية الواهة الكثرة بين المؤمنين مثل انهم يعتقدون ان الالههم منوا تولد من دماغ جوسر وكان يمس في محد جوسر والاهل الصبين فون تولد من العذراء التي حلت من شعاع الشمس) انتهى ملخص وباسب هذا المقدم حكاية بعدها جان ملنة في كتابه المطبوع سنة ١٨٣٨ (ادعت جونا اسسوعت كوت الالهام قبل هذا الزمان بمدة قليلة وظل اني هي امرأة الى قال الله

انه لم يعمل ما يعمل بهم ما لم يهر لوزيتهم والانه اراده من الله السادس عشر من سفر الخروج هكذا (فقال الرب لوسى اني امطر عسكم حبرا من السماء فليخرج الشعب ويلتطوا يوما حوم طعما مهم من اجل اني اغضهم) والاذنية الثانية من الباب اشاني من سفر الاستثناء هكذا وذكر كل الطريق الذي ساسك به الرب الالهك اربعين سنة في العفار لهذا وسندك ويسار كل ما في فلكك انخفظ وصباها ام لا) حارب مجدح الى الاخصن بيسلم ما في قلوبهم ما تخفهم بالمطار الخنز واسب منهم اربعين سنة في القمار مسلم من هذه الاملنة الستة حال كونه عالم ابيب (١٨) في الآية السادسة من الباب التاسع من كتاب ملاحب هكذا فاني انا الرب ولا الغير) وفي الباب الثاني والعشرين من سفر العدد هكذا ٢٠ (ما في الله لعلام في الليل وقال له ان كان هؤلاء القوم المتحاذين ليدعوك ما يفتاقهم ولكن لا تقبل الا الذي اقول له لك ٢١ فعند ما علم قدوة زورك انا فانه اخذني مع عصاه موب ٢٢ مصف الله عليه لمذهب) الخ ما نظره الى عدم ثفيره اني في الليل وامر ما علم بالادعلا في مع حصه موب ولدعل ملاب ما امر فمص عليه (١٩) في الآية السابعة عشر من الباب الاول من رسبنة يعقوب هكذا (لس عتده غير ولا ظن دوران) وفدامر بمحافصة الست في اكثر المواضع من كتب العهد القديم وصرح في كثير منها انه ايدى وانفسون بد لوا الست بالاحد وهرم علىهم الاصر اني ما هتير (٢) في اسباب الاول من سفر التكوين وقع في حق السماء والكواكب واخيوانات انسا حستة في الآية الخامسة عشر من اسباب الخامس عشر من كتاب يوب هكذا (واسمى لست لعد هرة قدامه) وفي الآية الخامسة من الباب الخامس والعشرين من كتاب (والكواكب لا توكو بين يديه) ووقع في الباب الحادي عشر من سفر الاحبار في حق كثير من البهايم والحيصور وحشرات الارض انها ليصة نعمة (٢١) في الآية السادسة والعشرين من الباب السادس عشر من كتاب حزقيال هكذا (فاستمعوا يا بيت اسرائيل طريبي ليس بمستقيم ام ليس بالمرى ان طرفكم خيشه) وفي الباب الاول من كتاب ملاحب هكذا ٢ (انني اجبتكم غال الرب وقتلم في اي شئ اجننا اليس انه صسوا ح يعقوب يقول الرب واجبت به يعقوب) ٣ (وبعضت عيسو وحملت ساهه ففرا وميراثه لشابين الرربة) اساروا الى استقامة طريقه انه نفس عيسو ولا سيب وجعل جهاله قرا

في حقها في الآية الخامسة عشر من الباب الثالث من سفر التكوين
حي تفتق راسك ووقع في حقها في باب الثاني عشر من المآهات
هكذا (١) وتظهرت اية عصية في السماء امرأة تفسر بقية الشمس والقمر
تحت رحلتها وعلى راسها اكبل من اتي عشر كوكبا (٢) وهي حلي
فصريح متعظمة ومتوجسة لئلا والى حلت من عيسى عليه السلام
وتعها كبر من السجين وحصل لهم من هذا لحيل فرج كبير وصنوا
ظروف الذهب والفضة انتهى كلامنا ما سمعنا انها ولدت من هذا
الحمل ولدا صار كاملا وفي الصورة الاولى هل حصلت لينة الالوهية
لهذا الولد السعيد مثل ابيه ام لا وفي صورة الحمول هل بدل في معقبيه
اعتقاد الشيت بالربيع ام لا وكذا هل بدل لقب الله الاله بالجلال (٣٥)
في الآية التاسعة عشر من الباب الثالث ونشتر من سفر العدد
هصكنا (اسم الله رحل وكذب ولا ان الانسان فيهم) وفي الباب
السابع من سفر التكوين هكذا ٦ فندم على عمله الانسان على الارض
فأصبح غده داء ٧ وقال فاعو البشر الذي خلصه من وجه الارض
من البشر حتى الحيوات من الذهب حتى طير السماء لاني نادى اتي عليهم
(٢٦) الآية التاسعة والعشرون من الباب الخامس عشر من سفر صموئيل
الاول هكذا (فان عز اسرائيل لا يكذب ولا يندم لانه ليس به من فندم)
وفي الباب المذكور هكذا ١٠ (وكان قول الرب على صموئيل قائلا ١١
تدعت على اتي صيرت شاول ملكا الخ) ٣٥ (الرب اسف على انه ملك شاول
(٢٧) في الآية الثانية والعشرين من الباب الثاني عشر من سفر الملوك هكذا
(من النطفة الكاذبة نعمة للرب) وفي الباب الثالث من سفر الخروج هكذا
١٧ (وقلت اتي اسعدكم من استعداد اهل مصر الى ارض الكنعانيين
والحشيين والاموريين والفريزيين والحواريين والبابونيين الى الارض
التي تخبري لنا وهلا) ١٨ (وهم يصحون صوبك وتدخل انت وشيوخ
اسرائيل الى ملك مصر وتقول له الرب اله المصريين دعنا فخصي مسيرة
ثلاثة ايام في البرية لكي ندبح ذبيحة للرب الاله) والاية الثالثة من الباب
الخامس من السفر المذكور فقال اتي موسى وهارون له اتي لمرحون
(اله السريتين دعنا لندعهم حيرة ثلاثة ايام في البرية ونذبح ذبايح للرب الالهنا
لئلا يصيبوا يا لهو حرب) وفي الآية من الباب الحادي عشر من السفر

(المذكور)

المذكور يقول الله تعالى في خطاب موسى عليه السلام هكذا (فخبرت
في سماع الشعب ان يسل الى حل صاحبه والراة من صحتها اوتى
هبة واوتى ذهب) والاية الخامسة واللاثون من الباب الثاني عشر
من سفر الخروج هكذا (وخل غو اسرائيل كما امر موسى واستعد
وامر المصريين اوتى هبة وذهب وشيت كثيرا من الكسوة) فاطروا
الى غرته من الكدب انه امر موسى وهارون ان يكذبوا عند فرعون فكذبوا
وكذلك كذب كل من حل من حارة وكل امرأة من حاراتها وامر بخلها
واخذ كل مال حارة بخدمته ونصرف عليه وقد امر في مواضع من التوراة
باداه حتى اخار يكون اده حنك الامر وقت حروجه ولسبق يات الله ان يعلمهم
الصدر والطينة وفي الباب السادس عشر من سفر صموئيل الاول (قال الرب
لصموئيل املا قلبك وقل دعت وقول اعطك ان ايسى الذي من بيت لحم فاني
قد رايت لي في بيته ملكا قال صموئيل كيف اذهب فسمع شاول فيعطي
فقل الرب حديك عتقة من ايفر وقل اتي حنت لا قرب ذبيحة للرب
فصنع صموئيل كما امر الرب واتى الى بيت لحم) انتهى كلامنا على امره
صموئيل ان يذبح لانه كان ارسله لبيع داود وجعله ساطعا لالاد
وعرفت في جواب الشهادة لانه في الفصل الثاني من هذا الباب ان الله
ارسل روح اضلا يقيم في اعواء خوارصه نبي كذبة واضلهم فيكونون
من هذه الاضلة الاربعة يظهر تفرقة من الشبهة الكاذبة (٢٨) الآية
السابعة والعشرون من الباب العشرين من سفر الخروج هصكنا
(لا تصعد على مذبحي مدرج لئلا تنكشف عليه صورتك) فلم منه
انه لا يحب ان يكشف صورة الرجل فضلا عن صورة المرأة وفي الآية السابعة
عشر من الباب الثالث من كتاب اشعيا (الرب يفلح صورتك بنسب
صهيون) وفي الباب السابع والاربعين من كتاب اشعيا هكذا ٢ (حذي
الرحله والطحن دقتا امرى عارك اكشفتك الظهري ساقيك حوزي
الانهار) ٣ يكشف صك (ويظهر عارك اشتم ولا يثاوي من شر)
واية الثامنة عشر من الباب العشرين من سفر التكوين هكذا (لان الرب
اعتق جمع من قست ابي مالك من اجل سارة امرأة ابراهيم) والاية السادسة
واللاثون من الباب سبع والعشرين هكذا (فلما رأى الرب ان بل مغفونة
قم وجهها وكانت راحيل عاقرا) والاية الثانية والعشرون من الباب

من ايات الخمس من سفر الاستثناء هكذا (قديرات الرب الاله نخدمه
وعطيتهم وصنعنا صوتهم من وسط القار) ٤٥ وفي الآية الرابعة والعشرين
من ايات الرابع من انجيل يوحنا هكذا (الله روح) وفي الآية السادسة
والثلاثين من ايات الرابع والعشرين من اعيان لوطا هكذا (ابن الروح
ليس له لحم وعصم) واهم من ههنا اثنتان ان ههنا ليس له لحم وعظم
وقد ثبت له في كثرة كل عصر من الراس الى الرجل وقلوبهم لذيان هده
الاصص وقد صرح في مقدمة ايات الرابع ، قاطوا استهزاء لم يسم الى الان
انه يستثنى ام - او حراف او حذ او جراح او حلال في اوقته او حرار
او دلاج او تاجر او غيره لان اقول كما بهم مضطربة في الآية السادسة من ايات
الثاني من سفر التكوين هكذا (وغرس الرب الاله مردوس التمر من اسي)
فيم منه انه استثنى وكند يسم من الآية السادسة عشر من ايات الحدي
والاربعين - كتاب اشعيا وفي الآية السادسة والثلاثين من ايات الثاني
من سفر صموئيل الاول هكذا (وانى به يا امين) وهكذا في الآية
١١ و ٢٧ من ايات السابع من سفر صموئيل الثاني والآية ٣٨ من ايات
الحدي عشر من سفر الملوك الاول والآية ١ من الزبور ١٢٧ ويبر
من هذه الايات انه والآية السابعة من ايات الرابع والستين من كتاب
اشعيا هكذا (والرب يارب اونا ونحن الطمان وثنا حنا ونشر جهنا
اعل يدك) فبهم ههنا وفي آخره والآية السادسة والعشرون من ايات
الثالث من سفر التكوين هكذا (وصنع الرب الاله لادم ووجدته نيا
من حلود والسهم) فبهم انه وجدته في الآية ١٧ من ايات الثلاثين
من كتاب ارميا هكذا (اشقى حرجهم فبهم انه جراح والآية السادسة
من ايات السابع من كتاب اشعيا هكذا (في ذلك اليوم يخافق
الرب موسى مستكر في اوتك الذين هم عبر النهر ياك الوديين الراس
واولبار ارحل من والفة ككلها) فبهم انه سلاق وبهم من الآية
٣١ من ايات التاسع والعشرون والآية ٢٢ من ايات الثلاثين من سفر
التكوين انه قالة وقدم فليها عن قريب في الا - سلاق انهم والعشرين
والآية السادسة من ايات الرابع والثلاثين من كتاب اشعيا هكذا (سيف الرب
املا دما من سحهم من دم الخراف والنبوس من دم الكش الملوكة) واه
جزار والآية الخامسة عشر من ايات الحدي والآية من كتاب اشعيا هكذا

(حاجت من ايات كرات الحد التي سجنه شبه اشعيا في تدوس قدوس
اسل وسحق الاكام وتصفهم حنا ابرار) فبهم انه سلاق وفي الآية السابعة
من ايات الستم من كتاب يوشع هكذا (وايضا بيكر وبكر في ايدي يهودا
فبهم انه حروفي الآية السادسة عشر من ايات الرابع والخمسين من كتاب اشعيا
هكذا (اجمع بيك من الرب) فبهم انه سلاق من ايات ايراني والثلاثين
من سفر التكوين في مصارع ٤٦ الآية السادسة من ايات الثاني والعشرين
من سفر صموئيل الثاني هكذا (اجمع دخال من اعد وسهت دثارهم
من سفر صموئيل الثاني هكذا (اجمع دخال من اعد وسهت دثارهم
تاكل وتطير اشعر منه) والآية السابعة من ايات الرابع والثلاثين من كتاب
اوت هكذا (بكر الشح من سس الله ونحمد الله البلى) والآية
السادسة عشر من ايات الخامس من كتاب يوشع هكذا (واسل السوس
لافرام وسل يهودا ليهودا) والآية السادسة من ايات الحدي عشر من
الكتاب المذكور هكذا (اوت كوت يهر من سدس عرق في طريق الاثوم) وفي الآية
السادسة والسبعة والآية ثمانية الاسد ونشر ٤٨ الآية السادسة من ايات
الثالث من ايات ارميا هكذا بار اصد صاد لي امد في الخامسة) والآية
الحادية عشر من ايات الاربعين من كتاب اشعيا هكذا (اسل الرب هو يري
وصيعة) الخ فبهم من ايات السادس من كتاب اشعيا هكذا (في الآية الثامنة
من ايات الخامس عشر من سفر ايليا هكذا (الرب من الرجل العالي
وفي الآية العشرين من ايات الثالث عشر من ايات السادسة والآية هكذا
(واله اسلام) في الآية السادسة من ايات الرابع من ايات الحدي
(الله محبة) والآية الخامسة من ايات الحدي والعشرين من كتاب
ارميا هكذا (والافكر يمد يده ودمه فويرو حرو وبسبب وسخط
شديد) والافكر يمد يده ودمه فويرو حرو وبسبب وسخط
على هذا صدر خواما من اخطو بل في شفاء اريد منه فبهم كتب
المصريين المذكورين يحد فيها احلاطات اري والآية الخامسة عشر
من ايات الحدي والعشرين من سفر الاستثناء هكذا (كان لرجل
امر انا واحد محبوبة ولا حري مفوضة) الخ والآية السابعة والعشرون
في حلت من ايات السبع من كتاب يوشع هكذا (وعرض عليهم) اي هل جمهورون
يؤم ان يلووا في حدة - حسب اسره ودمه مدح الرب محطين حطامهم فبهم
ما في الموصع ادي يحد الرب وفي ايات السادس والخمسين من كتاب اشعيا

٣٠ طرد رعى الله عنه حين وجهه لا كدرا ثم بهد ابر
وكل كما امر وفي حديث ابي هريرة رعى الله عنه عند اخذ
له صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى يخرج بار من ارض
الجبيل يصيها اعدا في الايل بصري (وقد حرجت لار غنيفة على قرب
من حله من المدينة وكان اعداؤه يوم الاحد متهمل جدي احره
سنة اربع وخمسين سنة وكان جمعته اربله الاله بهمها ثم ظهرت
طهورا اشبهت فيه الطمس ولعمري طهوره طهورا معدي في ذم
اللائه حتى عن البعض وقال انداؤه كان سب السهر وفي يوم الاربعه
ظهرت ظهورا شديدا واشبهت حركتها واصطربت الاصل من
عليها وارتفعت الاصوات لح له ودانت الزاخر كنه حتى اخرج هبل
المريه يوقوع اهلان ووروازل لا شديدا على كل يوم الجمعة صعب
النهان نار في احواد خان سراك امره مع في شمع النار وعلا حتى
عنى الاله وفسكت ثم بطله ضده طاع التهم بطرف الحرة ترى
في صورة المند العصيم عدها مسود محمداه شراره كنفار صعب
الاصوب واراوح ومودس وري حيا، يودود به لا ترق على حبس الاذكه
وايا به ونخرج من مجموع ذلك به اجر ونهر اروق له دوى كدوى
ارعدا حده الصعود والى من يديه وكان ابقى المنة بركة ابي صلى الله
عليه وسلم يسيم به دوكال اصد. وها في السبع وشمس من شهر رجب
ليه الاسراء والمراح وله سبع هصب الدين المستعلا في ايل في ب
حال هذه سار ساء. بيل لا يدر في الاخر سار اجم. وهذا الخرم اجم
المعينة ايضا لان صلى الله عليه وسلم وجهه يخرج هذه النار قبل
طهورها عقدا سائة وحينئذ ترقى في سكا في احدى في ظهورها
مقدار اربعة مئة ويخرج اعماري في غاية درجة القول من رما
التاليق الى هذا الذين حتى اعدت من رجا سنده من الاله
المرحوم ملا ونصبه في مده حياه فلا يحسن ابد منه في كد
هذا الخبر الصريح في دوى مسمى في صكت اعمالي من
حد من مسعود رعى الله عنه في امر ندح من طر يق في قده
صلى بسمن حيار طار هاجرت ربح جراه كوفه محمد ورجل ليس له
هجسيرة فقال الاله اعد لله من مسعود جهات اسما عنه قال

(فقد)

فقد وكن من ذلك فقال ان اساعة لا تقوم حتى لا يقسم
مواويل ولا ح لعدة ثم قال سده هكدا وعكده نحو الشوم فقال
عدو يحنمون لاهل النام ويحنمون لهم اهل النام قلت الروم
يعني قال نعم ويكون عندك ذلك العكس في ردة خديده اى من يمس
منه ردة رة رة شر طة الموت لا ترجع الا عاصمة فقتلوا حتى
يخبرهم هم القيل حتى هؤلاء وهؤلاء كل غير عالى وتعي الشرعة ثم
يشترط المسلمون شرعة الموت لا ترجع الا عاصمة فقتلوا حتى
الليل هيب هؤلاء وكل سوطا وتعي الشرطة ثم بشرط المسلوب
شرعة الموت لا ترجع الا عاصمة فقتلوا حتى يمسوا حتى هؤلاء وهؤلاء
كل غير عالى ومن الشرطة فاذا كان اليوم الرابع نهد اربهم بقعة الاسلام
فجعل الله اربعة صبرهم (اى الروم) فيقتلون قتله امانا لا يرى مثلها
ولما عالى ابر مائله حتى ان اصا نير بحب نهم ونجدهم حتى يخرجوا
فقتلوا الاله كالماتة فلا يحدون في منهم اذا حلوا واحد فاعى عيدهم
اواى مبرات يناسم صبرهم كذا ادا سموا من هم اكر من ذلك مجاهد
الصريح ان الدخان قد حقتهم في ذر رهم غير مصون ماق ابدتهم
ونقلوا اديب عصم الله من قنة الدخان وانهم ان صلبه بر وفتنت
عنى ماهو عاده نهم يملعون العوام غزا صوب بموهة على الاحبار ان
لمت منه الد ردة في لفرس والحدث ماقل ههنا بعض الاحبار ان
السوية الى الاله الاسرائيه عدهم اسلام عن كنههم المدممة ليهل
المخطب ان اعترضتهم دنت شى عيسى عيسى عيسى الاضواء في اقوال
له نية صبرهم اسلام لانهم سبت سبة الاضواء اليهم ثونا قصص
مل كنههم حكيم الروايت اصعبه المروية روايت الاحاد فالطط منها
ليس قولهم يثبت ولا اعتراض عليه حتى عاقل اول الخبر المقول في
الاساس من من سمر التكرير وان في الخبر المقول في الآية انما من
الرب الد مع من كتاب اشعب وانما الخبر المقول في الدب التاسع والعشرين
من كتاب اربم والاربعة المندرج في الدب السادس والعشرين من
كتاب حرقنا والخاص الخبر المندرج في الدب السادس والسبعين
الخبر المندرج في الدب السابع المذكر والسابع والخبر المندرج
في الدب الثامن المذكر في الدب الثامن والخبر المندرج في الدب

ليهم تقويمه وعشرين ساعة وهذه احادثة العصية ليست مكتوبة
في كتب تواريخ الهند ولا هل الصين ولا لفرس والناسعت من علماء
مشرقي الهند كتبوها وهم يخرمون ما بها غافقيا واسمها صنف
الهند بكتبها وبسهرقون عليها واوردوا عليها اعتراضات
الاعراض الاول ان قول بوشع ايها الشمس لا تتحرك وقوله عرفت
الشمس بدلان على ان الشمس متحركة والارض ساكنة والا كان عليه
ان يقول ايها الارض لا تتحرك عرفت الارض وهذا الامر باطل بحكم
علم الهند الحسد الذي يعتقد عليه حكماء اورنا كاهم الآن ويعتقدون
بمدار اعداء بوشع ما كان يتم هذه المدال او هذه المصفا كاذبة
والاعتراض الثاني ان قوله عرفت الشمس في كبد السماء يدل على ان هذا
الوقت كال نصف الكرة وهذا محتمل وش ايضا بوجه اما ولا دلائل
من اسرائيل كانوا عدوا من الساعين الروما وخرنومهم ولسهم بواضطر
الرب ساهمهم مرة كرامس السوء وكل السدني حاتوا تحمدا اكثر من
الهند قديم والاسرائيل وهذه الامور حصلت قبل نصف النهار على
ما هو مصر في هذا الوقت والارحة لاضطراب بوشع عليه السلام في
هذا الوقت من لطيف من منى اسرائيل كانوا كبر من حداثا والاقرب
من اعدائهم ولديهم حداثا وكان في من النهار مقدار النصف فدهلهم
قبل عروب كان في عينة السهوية وماتيا ملان الوقت لما كان نصف
الهند وكعب رأوا امر في هذا الوقت على ان توقيته لقوله على قواضد
العصية واما . . . فلان الوقت لما كان نصف النهار وكان يتوا اسرائيل
متعلقين بالحربة وادضطراب وما كان لهم شك في المقدار الذي في من النهار
وما كانت الساعات عددهم في ذلك الزمان وكيف علموا ان الشمس تأملت
على دائرة نصف النهار مقدار اثني عشر ساعة ومما لالت الى هذه المدة
الى جانب المغرب ٣ والاعتراض الثالث قال حان كلاك (ان الله كان
وعند ان حان انهم الارض زرع وحصاد وحر صف وشتاء وبل ونهار
لانهمد كما هو مصر حية في اية اذنية واخسرين من الباب الذي من سفر
التكوين فادعوا مصر الى الشمس الى الدابة المدكورة هذه الليل في ذلك الوقت
(ابو حنيفة الثالث) في الآية الثامنة من الدابة من الثلاثين في بيان رجوع
الشمس بحجرة اشب هكذا فرحت الشمس عشرة درجات في المرات التي

الشمس يكون هذا صورا وبشرتها واطل كلام حان كلاك
الحمد عرسه الثانية المراجعة في كاه المصوح سنة ١٨٣٩ في ليدس
فعل في الصفحة ٥٤ (هكدا) هي صورا (قدر صحيح على شهادة
علم العصية و بالتحب اما الحية في مياه هذا الطوط ولان كان بحكم الآية
الخامسة من ادب السدس من سفر التكوين اكلوا قلوب الاسنان ذميمة
ذا على الله عليه ايها الحيوان الذي لا يدرى مرة اخرى مداهلاك كل ولد
اي في نصفه القديمة التي بقيت لا يدرى مرة اخرى مداهلاك كل ولد
اشجرة الزيدية لا تترك حيد فافان متى في الآية السادسة عشر من ادب
السابع هل يحتمل من السورة عبد اومن احسك يذ ونوح كان شارب
الخمر وبيعة وط (وحيث ان باقه كما يظهر من الآية ٢١ و ٢٥ من
ادب التاسع من سفر التكوين وكيف ربحي منه ان يكون اسله صحت
واطر والله لم يكن صحت كما يظهر من اذنه لا يدرى من ادب الثاني من
رسالة بوس الى اهل ادس (والاية السابعة من ادب الثالث من رسالته
الى تيطس والاية الثالثة من ادب الرابع من رسالته الاولى بطرس
(والاية ثمانية من الروا ليدس ونطس) فهي كلامه ثم اشهر في هذه
الاصححة ٩٣ اشهر اذ عليه حاور المجد في سنة الازد ولا يدرى
يعل كلامه اعيم (اوجه ادب في ادب اعاش من كتاب بوشع على
وقد الرجة انهم المصوح سنة ١٨٤٤ هكدا ١٤) حينه علم
يشوع امام الرب في اليوم الذي دفع الاموري في يد بني اسرائيل وقال
اما هم ايها الشمس على ان جمعوا لا تتحركي و قمره في قاع ايون
١٣ (هو وقت الشمس في شمس حتى انتم السحاب من اعداءهم اس هكدا
مكرو في سمر الارار فووقت الشمس في كبد السماء ولا تترك يعلى ان
المر وب يومانما (وفي الساب الرابع من الحصة السابعة من كتاب تحقيق
الدين الحق الطوط سنة ١٨٤٦ في الصفحة ٣٦٢ هكدا) فانتم
الشمس مدعاه بوشع الى اربع وعشرين ساعة) اي هي كلامه وهذه
احادثة عصية وكانت على ربح السبعين قبل ملاد اسبوع و ربحه
وحسين مدعاه فلو وقعت صهرت على اكل ولا يدرى اسباب اسف
سليم وهو طهر ولا اخلاف فافان لا تتركها ان بعض الامكنة
كان دهم الليل في هذا الوقت لاجل الاخلاف فافان ان يصهر دمتاد

طالبن لهد المجرة وكذلك من وقع نصره في هذا الوقت ان الس كاحادى الاحادى اصفحة الى الكفاردان وه فالواسحر ك انى كسة فعد لوجهل هداسحر ما بنوا الى اهل الاق حتى نصر وارادالا ام لا هداسحر اهل آفاق مكة لهم رأوه مسمعا وذلك لارب تسامرون فى الليل غالباً و يقيمون بالنها فمالوا هداسحر مسخر وفى المدة ابدية حشر من تاريخ فرشته ان اهل طبر من احاط الهند رأوه نصف واحد وان لك الدمار التى كانت من محوس اهد بعد ما تحقق ههدها الامر وقد عل الحاصط المرى عن اس عجة ان بعض المسامرين ذكر انه وجد فى بلاد الهند بده قديما مكتوباً عليه بنى ليلة اثنى عشر والاربع انه قديمجول فى بعض الاسكنة وفى بعض الاوقات بين الرامى واسخر صحت صلبه او دل و يوجد النوت الفاسح فى بعض الاوقات فى الدار راي بنزل ديه المخر كبرا بانه يكون فى بعض الاسكنة صحت فليط وتزول المطر بحيث لا يرى المطر فى انهار الشمس واهد الطور الازرق ابدى ويضنه الدوام سده سدهات متعددة وكذا لا يرى فى الليل اسر والكموا كد ولا الطور المذكور وفى بعض اسكنة اخرى لا يرى للسماء ولا للمصر تكون المسافة بين قري الاسكنة والاسكنة الاولى قبله واهل الدلا سدا لى كالوم واسرخ فى موسم نزول الثلج والمطر لا يرون الشمس الى ابد ففضلا عن اسر وسخر ان اسخر لا خلاف معاليس فى حد واحد لجميع اهل ارض فقد يطاع صلى قوم قبل ان يطلع صلى اسر فى طهر فى بعض الاق وبعض الاقاق وحض المنازل على اهل بعض الدلا دون بعض ولذلك نجد ان سوف فى بعض الدلا دون بعض ويحمد فى بعض الدلا باعتبار بعض اسرته فى بعضها مستوفيا المطر اده كلها وفى بعضها لانهم ارا اده فى صم الصوم وكثيرا ما يحدث انقاة من السماء بالهبة الهاكية بغير مناهدها من الوار طهرة ونجوم طامة عظم تصهر فى بعض الاوقات اوالساعات من الليل ولا هم لاحد به من صبرهم والسادس ته فلب يقع ان يبلغ عدد ظلمرى اتصال هذه الحوادث الندرة الوقوع ان حد بعيد البين واحد بعض الصوام لا يكون معتبرا عند المؤرخين فى الوفاية اخصية فم يصير اخارهم ايضا فى الحوادث التى يعى اثره بعد وقوعه كالشيخ الشيد ونزول اسر الكبير والبر دمجوز ان دورى بعض الدمار لم يصروا اسخر

نصف النور في هذه الدنيا وحاولنا على تحطيمه انصار الشمر من انوار
وصورتها يكون حوامس لطوف والسبع ان لمور حين كبر ما يكون
المواد الارضية ولا يصحسون للحوادث اسموبية الا لاسي مورسي
السف وكان في زمان النبي صلى الله عليه وسلم في ديار الكثرة وتراس
شيوخ اهل واشتهر به بالصبغ والعلوم اتمام هو بعد زمانه صلى الله
عليه وسلم طوته وانتم ان انكر ادا ان لاسر اعلاني منجرة
وكرامة للخص لذي سكره تصدى لاحد لها ولا رسي بدكرها وكاشها
عانه كما لا تنفي على مر صنف الدب احدى عشر من مجل يوحنا والد
الرابع وطمس من كتاب اعمل وعذر ان لا اعتراض على علا على منجرة
شفي انصر وذل صاحب يبرن احدى في نسخة المصنوعة سنة ١٨٤٣ في
مر رابور (من الاية على قاعدة المصنوعة من ابوبه المصنوعة
لان لمع اسبغه المرقع الامر ومعه من اسبغه الملوقة ولوت اعلوم
ان الله صفة صفة ان هذا الملوقة حادها في المني في الايات ان
هي في احدهم والضرورة ولا حل في ذلك فصر مص المص من منهم
المص في البصوى وغمر مظان عد من الفقه وقاوا من من علامان
يوم القيمة انكم هذه الابه هذه الملامة انص ان مر منق (النهى
الامه على امر من الاول ان يحكم على قاعدة التفسير ان يكون الشق
معي صديق وان في ان بعض المص من منهم ابا في البصوى وانتم
فصرو هكذا ولاه فخلص اما الاول فلا في الشق صفة ماضيه حله
على معنى منق محب زولا يصير الى الله وما لا ينفذ الى على الحقيقة
وهي لا يتخذ لى محب الحب على معناه المتبق كما عرفت انه واما الثاني
ولانه انصرف على البصوى وهو ماضى انشق شق بل صر
معه البصوى لكنه بعد ماضى على محسار فنفذ قول بعض مصيعة
انتم بعض ثمرد قوله وهذا يقول مر دود عنده ولم يقرص صاحب الاسرار
على مؤلف المبران على الله اارة المدة كوره وقال (ان الله من امانا
اومعه من اللوام) منه المؤلف المذكور وغير هذه اشارة في نسخة جديدة
المرسبة المصنوعة سنة ١٨٤٩ ونسخة ارد والمصنوعة سنة ١٨٥٠ وقال
(منه البصوى المرقع) لا في حالة الا ادا وفي كل موضع من اعا
تعى يوم القيمة حله انسى انتم لمب واوا حفظ المص من ابريت

فأمرها ففرقت لجميع نساء صحبة ثم عليه السلام ثم لم يبق لها من ثيابها شيء
 القدر واليه لتفريق ثيابها تلك منها ما شاء الله ١٩ من حار رضى الله
 عنه في ذي الحجة بعد موته وقد كان من أمرها ما به أصل ماله فلم يبق له
 ولم يكن في ثيابها شيء من ثيابهم بخلاف ما عليه وسلم بعد أن أمره
 بخلها وحملها في دري في أصولها حتى فيها ودعا لها في ثوبها فخرها
 وفضل مثل ما كانوا يحسدون كل سنة ٢٠ قال أبو هريرة رضي الله عنه أصاب
 الناس بمحمصة فقل لرسول الله صلى الله عليه وسلم هل من شيء فقلت نعم
 شيء من الثمر في المروءة قال فأتاني به فاحمل يده فاحرج قصعة فسدتها
 ودعا لها بركة ثم قال ادع عشرة فاكلوا حتى تشبعوا ثم اكلت ذلك حتى اطم
 البش كلهم وشبعوا وقال عند ما حدث به وادخل بذلك واقتض منه ولائكه
 فقصت على أكثر ما حدثت به فاكلت منه واطعمت حينئذ رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وأني بكر وعمر إلى أن قتل عثمان فذهب من ذهب وعمر
 كثير الطعام بركة دعائه مروية عن بضعة عشر صحابيا ورواه عنهم
 أصابعهم من ثيابها ببيتهم ثم لا يبعد بعدهم وأكثرت ما وردت في قصص
 مشهورة وبجميع مشهورة ولا يمكن التحدث عنها إلا على وفق الصدق
 حذرا من الكذب وإنما أصل الآية صلى الله عليه وسلم أولا الماء اذ قيل
 أو الماء القليل لم يكنه ولا يخرج من ربه الأمر من العلم إلى الوجود للماء
 الكثير أو الطعام الكثير من الماء فلا بد بحسب الظاهر ليصل إلى أمواج
 هو الله والله حصلت البركة بسبب التي صلى الله عليه وسلم وإن كان
 الكثير البعث في الحقيقة من جانب الله ككبر لا يحاد وهذا فضلا
 إلا ببيان كبره بصهر من مكره إليها عليه السلام في كثير
 الدقيق والزيت في بيت امرأة أرملة على ما صرح به في الباب السابع عشر
 من سفر اللؤلؤ الأول ومن مكره البصر عليه السلام في كثير عشر من
 من شعير وسيل معروف في منديل حتى اكل ما نفعه حل وصل كاهن ومصرح به
 في الباب الرابع من سفر اللؤلؤ الثاني ومن مكره عسى عليه السلام في كثير
 خمسة أرقعه وسكنين على ما صرح به في الباب الرابع عشر من انجيل متى
 ٢١ من ابن عمر رضي الله عنهما قال كساع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في سفره منه أصرا في فصال بأرض أبي تراب قال أهل قال هل لك
 إلى خير قال وما هو قال إن تشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وإن محمد

عنده وسوله قال من بعد ذلك على ما تقول قال هذه الشجرة السيرة وهي
 دلت على الوادي فاقبلت فخره الأرض حتى قامت بين يديه فاستشهدها
 فلا تشبهت له كما قال ثم رجعت إلى مكانها ٢٢ من جابر رضي الله
 عنه في ذهاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقضي حاجته ثم ركبها بستره
 فاداسحر بين يديه حتى نادى فاطمى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 إلى أحد أعين ما حده مصر من انفصاتها فقال انفادي على يائز الله
 ما حدثت معه كما هو المشهور الذي يصنع فأنه ودكر حماره فوس بالاحرى كذلك
 حتى إذا كان بالانصاف بينهم قال استأ على يائز الله فأنزلت فجلس
 حمارهما فخر جث أحضر وجلس أحدهما نفسي فاست
 فادرسول الله صلى الله عليه وسلم وسلم معلا والشجرة من قد عرفتها
 كل واحدة منهما على ساق ٢٣ من صاس رضى الله عنهم قال
 لا عرس أرباب دعوت هذه العنق من هذه القله اتشهد إلى رسول الله
 قال ثم فدها فخل يرحى الله ففضل أرفع هذه إلى مكانه ٢٤ من حار
 رضى الله عنه كان أسعد صفيها على حدود نخ وكن التي صلى الله
 عليه وسلم إذا حط بقوم إلى حدع منها فلما صنع له لمرجع لذلك اذبح
 سموا كصوتهم في روى في روى أس من أربع السجدة تطواه وفي رواية
 سهل وكثر كما الدس لمرأوه وفي رواية الألف حتى تصدع والذوق حتى جاء
 التي صلى الله عليه وسلم فوصع يده عليه ففكت والجر بابها الجذع
 وحينئذ باعتبار مشهور عند السلف والخلف وباعتبار معناه متوار
 بعيدا من القضي روى من الصفة عشرة عشر مشهور في كتب وأسن
 مالك ورواه عن عمر وعبد الله بن عباس وسهل بن سعد بن أبي
 وأوس بن عفراء ورواه أم سلمة والمصنفين في رواية أخرى الله عنهم
 كاهن محدثون يعني هذا الحديث وإن كانت أسطهر مختلفة في بيان الحديث
 فلا شك في حصول ثبوت المتن ٢٥ من ابن عباس رضى الله عنهما
 قال كان حول البيت منون وثمنه ثمنه ثمنه ثمنه ثمنه ثمنه ثمنه
 في الحمار فلبا دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم السجدة تام
 الفتح جدير به بفضيب في يده إليها ولا يمسها ويقول جاء

أي الذي جعل في الله
 حناش وهو س بالكم
 هو يد على جبل

أي تشق على أي أحد

الحق وزمقي سطل ان " كل كان زهو فانه مشار الى واحد ثم ادفع
لنعمه ولا نقم الاوقع لوجهه حتى ما في شهره ٢٦ دما في صلى الله
عليه وسلم ز - لا الى الاسلام فقال لا اوس بك حتى تحيى ابني فقال
صلى الله عليه وسلم ارقى ههنا طاراه بعد صلى الله تعالى عليه وسلم ولا في
فانت لداك وسعدت فقال النبي صلى الله عليه وسلم اخبرني ان رجلا
الى الدنيا فعانت لاوله رسول الله التي وجدت في حير الى من اوى ووجدت
الاحرة حيرة من الدنيا ٢٧ ذبح حمار صلى الله عليه وشاة وصحبه وزر
في حفة وفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كل انقوه وكان في
اصولة وسلام يقول لهم كاولا كسر وعصر نياه صلى الله عليه وسلم
جمع اعظم ووضع يدهما في كسر كلام ما اذا كانت تفتق دونه
٢٨ صلى الله عليه وسلم صلى الله عليه وسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم
سبا ولي الدهر لا يصل به فيقول ارمه وقدرى رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم يؤمنه عن قوسه حتى انقذت واصيت يؤمنه حين فاده بعى ان
العدن حتى وقعت على وجهه فودها رسول الله صلى الله عليه وسلم
فكان احسن عليه ٢٩ من صحن ابن حنبل ان اعمى قال رسول الله
ادع الله ان يكشف لي عن بصري قال ما فعلت فتوصا في صل ر كثير
ثم دار اللهم اني اترك وتوجه اليك يدك محمد بن الرقة يا محمد اني توجه
بك ان ريت ان يكشف لي عن بصري اللهم شفعه في قال فرجع وقد كشف
الله عن بصره ٣٠ ابن ملاعب الاسفة اساهه ان في ففت الى النبي
صلى الله عليه وسلم ما فعل يده حثوه من الارض فصر عليه ما فعله
رسوله ما فعلها ما اري ان قد هوى به قال الله وهو صلى الله عليه وسلم
فنه الله تعالى ٣١ عن حنبل ان ابا ايمن عيب وكان
لا يصبر بهما شدة ففت رسول الله صلى الله عليه وسلم في فنه ما فعله
فرايته يد حل الالة وهو ان لم ين ٣٢ ثعل في عيسى بن صلى الله عليه
يوم خير وكان رسدا فاصبح بارأ ٣٣ ثعل على صرة في لدا في سلة
الاكوع يوم خير فديان ٣٤ انه امر ان من حتم معها صبي به فلا لا تكلم
طاني به مصص فاه وغسل يده ثم اعطاه الماء وامره بتيه ومعه
وه االلام وعمل غفلا لا يصل يقول الناس ٣٥ صلى الله عليه وسلم
عنه اقامت امر يا لله به حثوه ففتح صدره فتح ففتح من حثوه

(مثل)

ما سر والاسود ففت ٣٦ انكفرت بعد رتبي ذراع محمد بن حنبل
وهو حثوه ففتح عليه ودعاه وتعل فيه فبه حثيه ٣٧ صكت في كف
شر حصل اخبر سلمة ففت انقص حتى اسف وعسا لادانة
دنه كما للتي صلى الله عليه وسلم ههنا ل صحت حتى رجعها ولم يبق
بهاتر ٣٨ عن انس بن مالك صلى الله عليه وسلم قال قال النبي صلى الله
عليه وسلم ادع الله قال اللهم اكرمه وولده وباركه في الجنة قال انس
فوالله ان مالي لكثير وان ولدي وولدي وليد وولده وباركه في الجنة قال انس
٣٩ دعا على كسرى حين مر في كاه ان يرمي الله منكهم حتى يترك له ناهيه
ولا تفت في راسه في سار اعطى الدش ٤٠ عن اسامة بن ابي بكر
صلى الله عليه وسلم انها احترحت حفة طاسة وقات ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم كان يلهيهم فيهم ليرمي بسننهم بها وهذا الخبر ان
والا تترك كل واحد منهم ما غدر المسلمون بها منوات ملاشدة سمعة
عوى وسحوة حاتم وهذا مدر كوى والال لاني فها من فوس وقاكلها
حدس اعترها من لادسب الصحفة بروفة روايت الاحاد اربعة
است يده لصله لادسب ان اتقى عوفة هاهنا حثوه لارمه
لعد لا يرد لادسب عطفه روافه لادسب كاعروف في سباب الاول
(لذلك سب) ههنا حثوه من حلاق احصية ولاوصى لبار به
وادسب لادسب لادسب وفتح س الزاحفة الى العفس وندس واسسب
والوطى ما يحرم اقل ما لا جمع في غير سى من كل واحد منهم وان كان
يوجد في غير سى لادسب لادسب لادسب لادسب لادسب لادسب لادسب
في دانه صلى الله عليه وسلم من دلائل اسوة وقد امر الله العفس لادسب لادسب
اكتر ههنا لادسب في دانه صلى الله عليه وسلم وصم ملاسب سمس الدهي
من لادسب لادسب لادسب لادسب لادسب لادسب لادسب لادسب لادسب
اصغر في لادسب لادسب لادسب لادسب لادسب لادسب لادسب لادسب لادسب
لا عمل سبيل فله في معدنة ترجمة العرفان في اصحة لادسب لادسب لادسب
نصو عهدة ١٨٥ هكدا (انه كان حثوه لادسب لادسب لادسب لادسب
طريقه مر صبة وكان لادسب لادسب لادسب لادسب لادسب لادسب لادسب
يا حثي الحسن وكان لادسب لادسب لادسب لادسب لادسب لادسب لادسب لادسب
وكان لادسب لادسب لادسب لادسب لادسب لادسب لادسب لادسب لادسب

العضول والاطهون وشهو د الزور تشديد استه وكالت كثرة وعصه
 في صبر والجود والرحم والبر والاحسان وتعميم ادبهم و اكاروتو صبرهم
 وكبر عهم وكلمنا عن اصناف العبيد (٦) هي الامه (الحلال - ست)
 من دعي الي ما شئت شريعتهم ، انما الله عليه بما يلقى بالا عبادات وانما دات
 والمسلات والياسات والاقلب والحكم علفظهم انما الله الامن الوصم
 الا لهمي والوحي السعوي وان المسموث بهما ليس اشيئا وقد عرف في ادب
 الحامس ان اصناف استهين عليها صيغة جدا مشاهد بعدد
 احصاف والاغصاف (الحلال الرابع) انه عليه السلام ادعى من
 قوم لا طالب لهم ولا حكمة فيهم اني اعدت من عداقه بالخلاف للمر واحد كد
 انه مرة لا تروا من لم ياذنوا واحمل اصالح و تنصب مع ضغفه وفقره
 وانه ادوا به وادسه به عفا ليلجح اهل الارض آسادهم واواسادهم
 وسلاطينهم وحررتهم فصل ارا نهم وسعه احلامهم واطل ملهم
 وهدم دورهم وطهر ديبه على ، لا ديب في مدة دولة شريفا وغربا و راد
 عني من الاغصاف والارمان ولم يجد راد اعدامه كذا عددهم وعددهم
 وسعدته وشوكهم وسكنهم وفرط تفصصهم وحنهم و بدل به بههم
 في اطماع نور ديبه وطس آمار مذمهه بهان يكون ذلك الاطعون الهي
 ونا يد سموي وانم ماقال ع لا يسل سمويهم د لهم في حق احوارهم
 (ملهم ارحال الاسرا نارون احمرز والاعصاكم من جهة هؤلاء ، انفس
 في مائمه من معون ان معاولا) ٣٦ (لانه في همد ، الامام قام نوداس
 جانلا عن معه اشيئ الله في التصديق به عدد من الرجال نحو اربعماية
 الذي قل وجميع الذين اتوا ايتنددوا وصاروا الا شي) ٣٧ عدد
 هذا قام يهودا الجليلي في ايام الاكتتاب ورايح وراشعها ضمرا عددا
 ايضا هيك وجميع الذين اتوا اليه تشقوا (٣٨) (وان اقول انكم
 نحووا من هؤلاء انفسهم واتركوهم لانه ان كل هذا لشيء وهذا اعمل
 من الناس فسوف ينقض) ٣٩ (وان كل من الله فلا تقدر رور ان
 تنقضوه لئلا توحداوا محرمين لله ايضا كما هو مصرح به في الرب الحامس
 من كتاب الامثال والاية السابعة من الزبور الاول هكذا (لان الرب
 يعرف طريق الصديقين وطريق المنافقين نهلك) والاية السادسة من
 الزبور الحامس هكذا (وتهدك كل الذين يكلمون بالكذب الرجل

(السادس)

الساك اسماء واعش برذله الرب) والاية السادسة عشر من الزبور
 الرابع والاثنتين هكذا (وحده الرب على اديس يسمون المسوي ليد
 من الارض فذكرهم) وفي الزبور السابع والاثنتين هكذا (١٧) لان
 مسوا عدا الخطاة تذكر والرب يعصم اصد بقين) ٢٠ (انصبة
 بهيكون واعدا الرب جميعا او ينجح ووب و رعمون يبدون وكادساح
 بهيون) دنو لم يكن محمد صلى الله عليه وسلم من الصديقين لاهلك الرب
 طريقه و ر دله وباد ذكره من الارض وكسر مسوا عدا واداه كادساح
 لكنه لم يعمل شئنا منها فخان محمد صلى الله عليه وسلم من الصديقين
 وعمرى ان علماء بر ونسنت في كديب انيس المحمدى محرمون لله لكن
 اوقت قريب فسوف يلطون وسيعم اديس سموا اي منقلب يلقون)
 ولا يندرون عني نهصه انذكا وعدده ٣٠٠ يردون ليطمؤنوا لله
 اي دن الاسلام باقوا همهم اي باقواهم ان طسله ٣٠٠ والله فتم نوره
 اي طسله باينه مولوكه اذ كانوا على صداقة الا ونا واد الناس
 ولتم ما قبل الاقل ٣٠٠ لمن ظن حساسه القدي على من اسات الاطب ٣٠٠ سأت
 على الله في صده ٣٠٠ كاتل ان مرضي ما وده (السالك الحامس) انه ظهر في وقت
 صكر الناس تحت جبين ال من يهدتهم الى الطريق السقيم و يدهوهم
 الى السدين اموي لان العرب كانوا على صداقة الا ونا واد الناس
 واخرس على اعتداد اذهين ووطي اذهيت وادسات والبر لاهل
 نخر من البلاد وتعدت اسعاد والهند على صداقة امير والسجود للشعر
 واخر وانيهود على الجود وديس انشيبه ورويح الا كادب العرب بلت
 و انتصروى على امول يا ذيب وصادرة السليب وصور راند بسين
 وقد بسات وهكذا مس ر العرفى في اودية الضلال والانحراف من المني
 والاشنة ل بالجمال ولا يلقى بحكمة الله الملك لمي ان لا يرسل في هذه الوقت
 احدا يكون رجة لينة و ما طهر احد يصليها لهذا السليم ويؤسس هذا
 اسان سمو غير (محمد بن عبد الله) صلى الله عليه وسلم مرال الرسوم
 الزانعة والمقاتل العسدية واشرفت شمس التوحيد وثار الزينة
 وزانت طلة شريكه واستوبه والتشيت والتسبيح عيه من اتصال افساها
 وني التحسين اكناه واليه اشرقه فعدى بقوله ٣٠٠ اهل الكتاب قد جاءكم
 رسولا بين لكم على فحة من الرسل ان تتولوا ما جاءنا من نبي ولا تدين

(١٩) (نى)

السلام عليه واله يقول (ويل لكم ايها اليهوديون لانكم احذتم مفترحات
المرقة فاحلتم انتم والداخلون معتموهم) كما هو مصرح به في الباب الحادي
عشر من انجيل لوقا وعني مذاق المسيحين قديسي حبب علي الانبياء فضلا
عن اعطاهم بل قد بقي حبب علي النبي النضر عه علي زعمهم في الدب الاول
من انجيل يوحنا هكذا ١٩ (وهذه هي شهادة يوحنا حين ارص اليهود
من اورشليم كهنة ولاويين يسألوه من انت) ٢٠ (ما اعترف ولم يكر واقرني
لست انا المسيح) ٢١ (ما اواه اذا ما ذا لاني لست انا الثاني انت حاجب لا)
٢٢ (قد سواه من انت اعطى جوابا للذين ارسلوا ما اذا تقول عن نفسك)
٢٣ (قال اصوت صاخر في البية قوموا طريق الرب كما قال اشعيا النبي)
٢٤ (وكان المرسلون من الغريسين) ٢٥ (فسألوه وقاوا له بذلك فعمد ان
كنت لست المسيح ولا انبياء ولا النبي) والالب واللام في بعد النبي الواقع
في الابية ٢١ و ٢٥ للعهود والمراد النبي الموهود الذي اخبر عنه موسى
عليه السلام في الباب الثامن عشر من سفر الاسفند علي ما صرح به العهد
اليسعوي والكهنة واللاويون كانوا من علماء اليهود واقفين عن كتبهم
وعرفوا بعض ان يحيى عليه السلام عن كتبهم فكوا في انه اسبح عليه
السلام وايضا عليه السلام او النبي الموهود الذي اخبر عنه موسى عليه السلام
فطهر منه ان علامات هؤلاء اذ نبه ان ثلاثة لم تكن مصرحة في كتبهم بحيث
لا يبقى الاثنته للصوم فخلا عن العوام طرد لك سألوا اولاً انت اسبح
فعمد ما انكر يحيى عليه السلام عن كونه مسيحاً سألوه انت ايها فعمد ما
انكر عن كونه ايضاً صابوه انت النبي الموهود ولو كانت اصلا مات
مصرحة لم تكن للصوم بل طهر منه ان يحيى عليه السلام لا يعرف نفسه
انه ايها حتى انكر فقال لست انا وقد شهدت عيسى انه ايها في الباب الحادي
عشر من انجيل متى قول عيسى عليه السلام في حق يحيى عليه السلام
هكذا (وان اردتم ان تخلوا هذا هو انبياء الزرع ان ياتي) وفي الدب السابع
عشر من انجيل متى هكذا ١٠ (وساله تلاميذه قائلين ههنا تقول الكنة
ان اياليا يبعي ان ياتي اولاً) ١١ (ما جاب يسوع وقال لهم ان اياليا ياتي اولاً ويرد
كل شيء) ١٢ (وكي اقول لكم ان اياليا قد جاء ولم ير فهو بل علوا به كل
(ما ارادوا) كذلك اس الانسان ايضاً سوف ياتلم منهم) ١٣ (حينئذ هم
اللاميد انه قال لهم عن يوحنا المعمدان) وصهر من الصارة الاجيرة ان علوا

ههنا كما نسير وندرو ولله سبيل كل شيء قدبر فقال اعجز الرازي قدس سره
في تفسير هذه الابية (الدنية في امة محمد صلى الله عليه وسلم عند قرة
من الرسل هي ان التبر والتخريف قد نضروا في الشرائع المتقدمة
لتقدم عهد ها وطول زمانها وبسبب ذلك احتض الخلق بال طلب
والصدق بالكذب وصار ذلك عدرا في اعتراض الحق عن العادات
لان لهم ان يقولوا بالاهة عز وثاته لانه من عسرتك ولك ما عرفنا كيف
معددهم الله تعالى في هذا الوقت محمد عليه السلام اراثة العهد الاصدر) انتهى
كلامه لعهده (المسلم السديس) احراز الانبياء المتقدمة عن غيره
عليه السلام ولما كان القيسيون في طعون العوام في هذا الدب تعديدا
صعلي استخسرت ان اقدم علي نقل تلك الاحزاب امر را غانية تعيد لك طر
نصيرة (الامر الاول) ان الايدي الاسرائيلية مثل اشعيا وارم ود التيال
وحزقييل وعيسى عليهم السلام احبر واحض الاحزاب الانبياء كعدنة
نحت قصور وقوروش واسكندر وحملته وحوادث ارض الروم ومصر وبنوي
ومابل ويعد كل امة ان لا يحبر احد منهم عن حروح محمد صلى الله عليه
وسلم الذي كان وقت ظهوره كاصغر القول ثم صدر شجرة صطيفة متأوي
طبور اسماء في انصافها فكسر الحارة والا كاسرة وبلغ دسه شمرقا
وعرما وطلب الادب وانشد دهرها بحيث مضى علي ظهوره مدد ابد
وما بين وعين الى هذا الجبر ويمتد ان شاء الله ان اسرقه الدنيا وظهر
في امة الوف الوف من العدد الزاينين والحكماء النعمين والاولاء منوي الكرامات
والجاهلانات والسلاطين امة طام وهذه الحادثة كانت اعظم الحوادث وما كانت
اقبل من حادثة ارض اوروم وبنوي وغيرهم فكيف يجوز انفس السليم انهم احرموا
عن الحوادث الضعيفة وتكون الاحزاب من هذه امة دنقاء طيب (الامر الثاني)
ان النبي المقدم اذا احبر عن النبي المتأخر لا يستوف في احرازه ان نشر بالتفصيل
التام بانه يخرج من القسلة امة الابنية في السنة الغلانية في امة اعدائي ويكون
صعته كيت وكيت بل يكون هنا الاحزاب في غالب الاوطان محلا عند العوام
واما عند الخواص فتقدم بصيرط بواسطة اقران وقديسي خطيب عيهم انفسا
لا يعرفون مصداقه اذ اعداء النبي الا حق ان النبي المتقدم احبر عن
وطهور صدق اذ عا بالخرات وعلا مات الدرة وبعد الاداء وطهور
صدقه بصير حلياً عندهم بل اربس ولذلك بما تبون كما عاات المسبح عليه

اليهود لم يعرفوه بأنه إيليا وعملوا به ما عملوا أول الحواريين أيضا لم يعرفوه
بأنه ابننا مع انهم كانوا انبياء في زعم المسيحيين واضطررتهم من موسى
عليه السلام وكانوا يعتمدون على يحيى ورأوه من اراواكل بحية صرور ورافل
الهمهم ومسيحهم وفي الآية ٢٣ من الباب الاول من انجيل يوحنا قول
يحيى هكذا (وانالم اكن اعرفه لكن امدى ارستى لاعمد بالادناك قال الذي
نرى الروح تارلا ومتر اعليه دهام وادى بمهد باروح القدس) ومعنى قوله
(وانلم اكن اعرفه) على زعم النصارى ان الم اكن اعرفه معر فة حيدة بأنه المسيح
الموصود به فقال يحيى عليه السلام ما كل يعرف عيسى عليه السلام معر فة
يقنة بأنه المسيح الموصود به ان لا يقنة مدلم يتزل الروح القدس لعل كور
ولادة المسيح من العذرا لم يكن من اعلا مات التخصصة بالمسيح والا فكيف
يصح هذا لكي افصح انصر عن هذا واقول ان يحيى اشرف الانبياء
الاسرائيلية على شهادته عيسى عليه السلام كما هو مصرح به في اسفار الحاندي
عنصر من انجيل متى وان عيسى عليه السلام الهه ور به على زعم النصارى
وكل محبة صرور يادى المسيح وكان كونه ابنا يقنا ماد لم يعرف هذا النبي
الاشرف نفسه اني احقر العمر ولم يعرف الهه ور به ان الله المد كورة وكذا
لم يعرف الحواريون الذين هم افضل من موسى وزن الاقنب الاسرائيلية
حيات يحيى انه الملبا لادارته اعلية والمعلوم عندهم في معرفة النبي اللاحق عنه النبي
التقدم صده وتردد به فيه فبارئيس اركينة كان نبيا على شهادته يوحنا
كما هو مصرح به في الآية الحادية والخمسين من الباب الحاندي عشر من انجيله
وهو اني نقل عيسى عليه السلام وكثروا هذه كما هو مصرح به في الباب السابع
وانه من من انجيل متى ولو كان علامات المسيح في كتبهم مصر فة بحيث
لا يبقى الاششاء على احدا كان محال هذا النبي الملقى بقتل الهه ومكره
من عيسى بقتله وكفره ونقض متى ولو فاقى الباب انت ومن قس ويوحنا في "بابا لاور
من انا جيلهم خبر شعبي في حق يحيى صلهم السلام والفر يحيى عليه السلام بان هذا
الحلم في حقه على ما مصرح به يوحنا وهذا الحلم في الآية الثانية من الباب الاربعين
من كتاب اشعيا هكذا (صوت المادى في الربة سهوا وطر ابق الرب اصطوبا
في النوادي سلا لا الهة) ولما ذكر فيه شيء من احداث التخصصة يحيى عليه السلام
لامس معاته ولا من زمان حروحه ولا مكان خروجه بحيث لا يبقى الاشارة
ولو لم يكن ادعى يحيى عليه السلام بل هذا الحلم في حقه وكذا انما هو المولى السهد

الجد بل طهره هذا العلماء المسجبة وحواسهم فصلا عن العوام لان وصف
التداء في الربة يتم اكثر الانشاء الا صراية الذين حاوروا من بعد اشيا
عليه السلام ل يصدق على عيسى عليه السلام ايضا لانه كان نبيا مثل
ماه يحيى عليه السلام توبوا الاله قد اقرب ملكوت السموات وسبطه لك في
الامر اسد من حال الاحار اني قلها الانجيليون في حق عيسى عليه السلام
عن الانبياء المتقدمين عليهم السلام ولا يدعى ان الانشاء الذين احبروا عن
محمد صلى الله عليه وسلم كان احار كل منهم نصفه مصفلا بحيث لا يكون
فيه محل التأويل للمعاد قال الامام العير لاراي في ذيل تفسير قوله تعالى
هو لا يسرا حتى يادطن ويكتوا الحق وشم نملسون (واهم ان لا طهر
في الله وفي قوله الناطل انهما به الاستعانة كان في قولك كنت بالقر والحق
لا تسوا الحق بسب الشبه ثانيا في ورد وعب على الب معين وذلك لان
التفويض الواردة في التورينة والانجيل في امر محمد صلى الله عليه وسلم كانت
لموصو خفية فتخرج في حرقها الى الاستعانة لال ثم انهم كانوا يجادلون
فيها وينشون وجد الدلالة على التأملين فيها سب اسماء الشهات (انهمي
كلامه لمعه قال انصفتي صد الحكيم السببا الكوني في حاشيته على
ابصاوى (هنا فصل يحتاج الى مزيد شرح وهو يجب ان تصور
ان كل من اتى لمعة مرسفة واشارة مدرجة لا يعرفها الا بالاشعار في
المر وذلك لمكة الهية وقد قال اطلساء ما تملك كتاب منزل من السماء
من نعمن ذكر النبي صلى الله عليه وسلم لكن بالاشارات ولو كان مفجليا للعوام
لمصوت صلا وهم في كتمته لم اؤداد ذلك غوصا بنقله من لسان الى لسان
من المزي الى اسر باقي الى امر في وقد صكرت بمحصله المطة من التوراة
والانجيل اذا اشتهت وحدتم دالة على صحة نبوته صبه السلام بتر بعض
هو عند الرافضين في المر حلي وعند العامة حتى (انهمي كلامه بطله
(الامر الثالث) ادعاء ان اصل الكتاب ما كانوا يتصورون نبيا اخر غير المسيح
وابليا ادعاء بطل الاصل له بل كانوا مخطرون لمرهم بفضل الملت في الامر
ان في علمه اليهود المعاصرون لعيسى عليه السلام سلاوا يحيى عليه السلام
اولا انت المسيح ولما انصكر سألوه انت ايليا ولم انكر سألوه
الاس اى اني النبي امهور الذي احبر به موسى فم ان هذا النبي كان
متر اخل المسيح وابليا وكل مهورا بحيث ما كل محتاجا الى ذكر الاسم

من الاشارة اليه كانت كافية وفي ايات السابع من انجيل يوحنا بعد نقل قول عيسى عليه السلام هكذا ٤٠ (مكتوبون من الجمع ليسموا هذا ان الكلام قالوا هذا بالحقينة هو اني) ٤١ (واحررون قالوا هذا هو المسيح) وظهر من هذا الكلام ايضا ان النبي المهدود صدهم كان ضد المسيح وبذلك سئلوه بالصح (الامر الرابع) اذ طاهوا المسيح غاتم النبيين ولا يسمونه بطل بل عرفوه في الامر الثالث انهم كانوا متعجبين من النبي المهدود الاخر الذي يكون عبد المسيح وابيل عليهم السلام ولم يفت به من عند قبل المسيح فهو بعده ولاهم بعد فون منسوخا لحوار بين يونس بل يسوع غيرهم ايضا وفي ايات الحادي عشر من كتاب الاعمال هكذا ٢٧ (في تلك الايام انحدروا الانبياء من اورشليم الى ارض كنعان) ٢٨ (وطم واحد منهم اسمه اناطوس واشتار ياروح ان جوعا عديا كل صبيدا ان يصبر عني جميع المسكونة السدي صار في عالم كلوديوس) (في صر) - بولاء كلهم كانوا انبياء على نصريخ انجيلهم واخير واحد منهم اسمه اناطوس من وقوع الجلبب العظيم وفي السلب الحادي والعشرين من الكتاب المذكور هكذا ١٠ (ويثما نحن متيقنون انما كنا كثيرة المصلون من اليهودية نبي اسمه اناطوس) ١١ (هجهه انبا واحد منعدة بولس وروماني نصه ورجليه وقال هذا يقول الروح القدس الرجل الذي له هذه المنفعة هكذا سبر امله اليهود في اورشليم ويسلمونه الى ادي الامم) وفي هذا المسارة انصا نصريخ يكون اناطوس نب ونازة يتكون لاثبات هذا الادعاء بقول المسيح للشول في الاية الخامسة عشر من الباب السابع من انجيل متى هكذا (احبر رومس الانبياء الكدنة الذين ياتونكم بشد الجلاز ولكنهم من داخل ذباب سامة) والتسكن به عجيب لان المسيح عليه السلام امر بالا حراز من الانبياء الكدنة الانبياء الصديقة ايضا ولذلك قيد الكدنة مع لوقا احبر رومس كل نبي محي بعدى فكان بحسب الظاهر وجه للتسكن وان كان واجب انما ويل صدهم لبوت نوة الاستغص المذكورين وقد طهر الانبياء الكدنة الكثيرون في اعطفة الاولى بعد صعوده كما يصهر من الرسائل الموجودة في العهد الجديد في الباب الحادي عشر من الرسالة الثانية الى اهل قورنثوس هكذا ١٢ (ولكن ما اضله ساقفه لا قطع فرصة الذين يريدون فرصة كي يوجدوا كما نحن ايضا فيما يقترون به) ١٣ (لان

سل هؤلاء هم رسل كديّة صلبة ما كرون معبرون شكاهم الى شدي رسل
 المسيح) فقد سهر يادى ياسلى نداء ان الرسل الكديّة اعدادوا بن ظهر وا
 في عهد ه وقد نسهبوا رسل المسيح وقال آثم كلاك العسر في شرح
 هذا الصام (هؤلاء الاشخاص كانوا بصور كذا بانهم رسل المسيح
 وما كانوا رسل المسيح في نفس الامر وكانوا يعبدون ويحتهدون لكن
 مقصودهم ما كان الاجل المنفعة) وفي ارب الرابع من الرسالة الاولى
 ليوحنا هكذا (ايها الاحد اقصد قوا كل روح بل انقصوا الارواح هل
 همى من الله بل الانبياء كديّة كثيرين قد خروا الى الصلابة) فظهر من
 الصارين ان الابداء الكديّة قد ظهر واق في عهد الحواريين وفي الس
 انهم من تلك لاعمل هكذا (وكان قلا في الدمة رجل اسمه سيمون
 يستعمل السمرو يد هس شمس اس مرنا نالا ه شي عطيم) ١٠
 (وكان الجميع دعونه من الصفر الى الكبر فالتب هذا هو قوة الله
 الصمينة) وفي الباب الثالث عشر من الكتاب المذكور هكذا
 (ولما اجتاز البحر الى ياقوس وحدا ر حلا س حرا نيا كديا يهودنا سمه
 يار يثوع) وكذا سيظهر الدجالون الكذبيون يدعى كل منهم انه المسيح
 كما اخر عسى عليه السلام (وقال لابنكم احد من كبريين سيأتون
 باسمي قائلين انهو المسيح و يصلون كثيرين) كما هو مصرح في الباب الرابع
 والعشر من انجيل متى فمقصود المسيح عليه السلام ان يخذل من هؤلاء
 الانبياء الكديّة والمصد الكديّة لاف الانبياء الصديقين ايضا ولذلك
 قال بعد اعول المدكور في الباب السابع (من ثارهم معر هوهم هل يحذون
 من الشوك عا ومن اسلكتيه) ومحمد صلى الله عليه وسلم من الانبياء الصديقين
 كما بل عليه عمره على ماعر حذ في المسالك لمقدمه ولا اعتبارا بخصص المكرين
 كما سرف في الفصل الثاني ولا كل شخص يعلم ان اليهود يسكرون عيسى بن مريم
 عليها السلام وكذلك ولست عندهم جلا اثر متد من ابتداء العالم الى زمان
 خرو حذو كذا ابوف من الحكماء واجلا عادين هم من اسه صفه انفسهم
 وكانوا سيجين ثم خرو حواض هذه الملة لاستف حهم انبياء كبريه وهو سهرور
 عليه وعلى ملته ونهوا ر مسائل كبرية ذمت ارسهم واشتهرت هذه الرسائل
 في اكتف السلم ويزيد معبرهم كل يوم في ديار اور بافكده ان الحلال اليهود
 وهو ملا الحكماء واحله في حق عيسى عليه السلام غير مقبول عندنا فكذا

التي اقامها في هذا الملاك يحس عليه ان يوحده اولا الاحاديث التي تعلمها
مؤمنوا العهد الجديد في حق عيسى عليه السلام ليظهر للبصيف اللبيب حال
الاجابات التي تقبها الجانبان وينسلسهما اعتبارا اسوة واضعفا وان تعنى
النظر عن توجيه الاجابات العيسوية التي تقبلها المؤمنين المذكورون واول
الاختبارات الخمسية التي انقب في هذا الملاك يكون مجموعا على عمره
وتعصبه لاك قد علمت في الامر الثاني والخامس ان المسألة محل محال ونسج
لما قبل في املي هذه الاجابات وانما اكتفيت على تقديم قله مؤلفوا العهد
الجديد لانه اذا ظهر ان البعض منهم غلط يتيقروا بعض منها فخر فخر البعض
منها لا يصدق على عيسى عليه السلام الابا لانها احدث وان الحكم الصريف
طهران حال الاجابات التي تقبلها المسيحيون الذين لسوا ذوي اسهام
وروح يكون اسوء فلا حاجة الى نقلها (الحبر الاول) ماهو المقول في الباب
الاول من النجاشي متى وقد مررت في ميل اعطى الخمسين في الفصل الثالث
من الباب الاول انه غلط على ان يكون مريم عذراء وقت الجبل غير مسلم
عند اليهود والكثير ولا تم عليه هذه الالهة قبل ولا في عيسى عليه السلام
كانت في كاخ يوسف النصارى على نصريح لا يحجل واليهود لهام صامرون
لعمري عليه السلام يقولون انه ولد يوسف اخبر كما هو مصرح في الآية
٥٥ من الباب ١٣ من النجاشي متى والاية ٤٥ من باب ١ والاية ٤٢
من الباب السادس من النجاشي يوحنا وان الان يقولون هكذا الم اسع منه
والعلا من الاخرى الخمسة بعيسى عليه السلام غير مذكورة في هذا الخبر
(والخبر الثاني) ماهو المقول في الآية السادسة من الباب الثاني من النجاشي
متى وهو اشارة الى الآية الثانية من اسب الخامس من كتاب ميخ ولا قصايق
عبرية متى عبارة ميخ واحدا هم محرفة وقد مررت في الشاهد الثالث
والشمري من الفصود الاول من الباب الثاني ان محققهم اختار وانحرى
صارة ميخ لكن ادعاهم هذا لا حل محصنة الانجاشي فقط وعند
المتخالف باطل (والخبر الثالث) ماهو المقول في الآية الخامسة عشر من الباب
المذكور من النجاشي متى (والخبر الرابع) ماهو المقول في الآية ١٧ و ١٨ من الباب
المذكور (والخبر الخامس) ماهو المقول في الآية ثالثة والشمري من الباب
المذكور وهذه الاجابات الثلاثة غلط كما مررت في الفصل الثالث من الباب الاول
(والخبر السادس) الآية السبعة من الباب السابع والعشرين من النجاشي

انكار اهل الديانة في حق محمد صلى الله عليه وسلم عموم مقبول عندنا (الامر
الخامس) الاحاديث التي نقلها المسيحيون في حق عيسى عليه السلام
لا تصدق عليه على سبب اليهود وبأولادهم ولداك مبرك وكرمه الله
الانكار والعلل المسيحية لا تقبل في هذا الباب الى تعسر مره وبأولادهم
وعسر رويهم ورويتهم بحيث تصدق في زعمهم على عيسى عليه السلام قال صاحب
ميراث الحق في الفصل الثالث من اسب الاول في الصفحة ٤٦ من الصفحة
العاشرة المطبوعة سنة ١٨٤٩ (العلل الخمسة من الله المسبح فادعوا
هذه الدعوى الصحيحة فعدا ابيهم واولادهم التي كانت اشارة الى يسوع
المسيح تأويلات غير صحيحة وغير لائقة ونوعه خلاف الواقع) انتهى
وقوله ادعوا هذه الدعوى الصحيحة فقط فقط بينا لان العلل الخمسة
كما ادعوا هذه الدعوى ادعوا ان اليهم وحدهم اكتب تحريمها لم
كما مررت في اسب الثاني اكنى اقطع النظر عن هذا واقول كما ان تأويلات
اليهود في الايات المذكورة من دودة غير صحيحة وغير لائقة عند المسيحيين
كذلك تأويلات المسيحيين في الاحاديث التي هي في حق محمد صلى الله
عليه وسلم مبرور في غير مقولة عندنا (ومررت ان الاحاديث التي نقلها
في حق محمد صلى الله عليه وسلم وطهر صدقا من الاحاديث التي نقلها
الانجيليون في حق عيسى عليه السلام فلا بأس علينا ان اسبعت الى تأويلات
العامة وكما ان اليهود ادعوا في حق بعض الاحاديث التي هي في حق عيسى
عليه السلام عن زعم المسيحيين انها في حق مسيحيهم المنظر اوفي حق غيره
اولست في حق احد والمسيحيون يدعون انها في حق عيسى عليه السلام
ولا يسألون بمخبر فكيف يحسن لا ينسأفة المسيحيين في حق بعض
الاجابات التي هي في حق محمد صلى الله عليه وسلم لوقالوا انها في حق
عيسى عليه السلام وميرت ايضا ان صدقها في حق محمد صلى الله عليه وسلم
ايق من صدقها في حق عيسى عليه السلام فادعانا الحق من انطافهم
(الامر السادس) مؤلفوا العهد الجديد باعتراف المسيحيين في ورواههم وقد
نقلوا الاحاديث في حق عيسى عليه السلام فيكون هذا اذعان على رعبهم
بالالهة فاذكر نبيا منها بطريرك الانوار في نفس لخطب حال هذه
الاجابات بالاحاديث التي نقلها في هذا الملاك في حق محمد صلى الله عليه وسلم
وان ملك احد من القسسين مسلك الاعتراف وتصدقى تأويل الاخبارات

ولم يحرمه افرايم (٦٩) بل اشترى حبيطة يهوياكين صيهون الذي
 احب (٧٠) وحي وحيث اترن قيسه واسمه في الارض في الابد)
 ٧١ (واختر داود عبده واحده من صراعي الغنم) ٧٢ (ومن حلف
 المرحضات احده برعى بعقوب صيده واسرايل ميراثه) ٧٣ (فرعاهم
 بعدد فله ويقيم يديه اهداهم) وهذه الآيات الاحيرة ابصارا لاهل
 في اهدا الربور في حق داود عليه السلام علا علاقة لهدها به سي
 عبده السلام (واختر اتاسع) في انبياء الرابع من انجيل متى هكذا ١١٤ (انكي
 يتم ما قيل بالشمع النبي القائل) ١٥ (ارض ذبولون وارض غنسايم
 مربي اجبرهم الاردن جليل الامم) ١٦ (الشعب الجالس في صلالة العصر
 نور السخي ولج لسوب في كورة الموت وطلا به اشرف عليهم نور) وهو
 اشارة الى الآية الاولى والسابعة من الباب التاسع من كتاب اشعيا وعبدته
 هكذا في الرمال الاول اصبحت ارض ذبولون وارض غنسايم وفي الاخر
 علت طريق اخر عبر الاردن جليل الامم) ٢ (اسعدك في
 صلالة رأى نور السخي اسب كسوف في بلاد طلال الموت اشرف عليهم
 نور) ومن في ما بين العبرانيين فاحد يسمونه نوحه وقع قطع القطر عن هذا
 لادلالة الكلام اشعيا على ظهور شخص بل الظاهر ان اسم عبده السلام يسمونه
 ان حال سكان ارض ذبولون وغنسايم كان سفيافا في سبب ان الرمال ثم صار
 حسنا كما دل عليه صبح شمس على اشعيا ونبئت ورأى واشرف
 وان عدته من اصهر وحل على امر يعزى المستعمل وفك ارد ثوبه
 الثور وشرافه عليهم صبرة عن مرور اصبحت ارضهم حاد عادن
 مصداق هذا الخبر صبي عبده السلام فقط تحرك صروف لابل كبريا من
 الاول واصلحه مرثث الارض سبب اصحلت محمد صلى الله عليه وسلم
 واوالب امته ايضا الذين زالت طينة الكفر وانتايت من هذه الدبار بسهم
 وطهر نور الثور جيد ونسدي في السبح كما ينبغي واكنى بحوق الصوريل
 على هذا الله ورتلت الاخبار الاخر ايصا في اربة الاوهام وغيره
 من مؤلفاتي وبيت وحيه ضفحه (الامر السامع) ان اهل الكتاب
 صلب وخلع اعدا لهم حارية يا لهم يترجون غاب الاسماء في تراجمهم
 وبورق وندمها مع نهها وهذا خطب عظيم وقتنا لفساد والهم
 يزيد من آراء شطط بين اسد في كلام الذي هو كلام الله في رعيهم

متى وقد عرفت في الشاهد التاسع واخسر من القصدات في من الترت
 الثاني به عده على ان هذا الحد يوجد في ادب ادي عشر من كل
 ركب ولا يماسه له بالقصد لئلي نقلها من لارد رابا له السلام بعد ما ذكر
 اسمي حصون ورعي قطع يقول هكذا ترجمه عريه سنة ١٨٤٤ ١٢
 (وقت لهم ان حسن في اعيكم فيها توا اسرى والا فكموا عوز نوا اخرى
 ثلاثين من اربعة) ١٣ (وقال لي الرب ان هذا صباغ انما لم يكن كركب
 المتوفى به فاحسنت الثلاثين من اربعة واغنتها في بيت الرب الى صنتع
 انجيل) وهذا كلام ركب ما به بيان حال الاسمار على الطريقة الثانية
 ولربكون احد اسرارهم من اخصا من كل ركب عليه السلام لاسم الاخرين
 مثل يهوذا (واختر السام) مانقه مقدمه سهر بولس في الآية السادسة
 من اسب الاول من الرسالة المراتية وقد عرفت حاه في احصل اسب لثا به
 غلط لا صدق على عصى عليه السلام (واختر الثامن) الآية الخامسة
 والثلاثون من ادب الثالث عشر من احيل متى هكذا (لكي يتم ما قيل
 بالني اعدل) صبح مثل في وانطق بمكتوبات متداسيس العالم) وهو
 اشارة الى الآية السابعة من الرور لاسم واسد بين اكنه ادبه محض وتحكم
 تحت لار عبدة هذا الرور هكذا (صبح لاسم ل هـ وادحق بادي
 كل قدي) ٣ (كل ما سده وعرفته وانفيا اخرين) ٤ (ولا يحده عن
 اولدهم اني احيل الامر اذ يخبرون فتناسخ الرب وقواته وتحت به اتي
 صبح) ٥ (اذا قام الشهد في يعقوب ووصح لاسموس في اسرايل كل ثدي
 (اوصى بالوفا به فوا به) ٦ (كم يوم الجبل الاخر يهزم الجبلين) ٧
 (هفونوب ايص ويخبرون به اسد هم) ٨ (انكي يحملوا اكلهم على فله
 ولا يمسوا به والله وينسوا وصو) ٩ (مثلا كونوا مثل اناهم الجبل
 الاخر ح املهم الذي لم يستقر فله ولا انت باقه روحه) وهذه الايات
 صريحة في ان داود عليه السلام يريد نفسه ولذا عبر عن نفسه بصيغة
 المكلم وروي الخانات التي سمها من الابه ليع الى الاسب على حسب
 عهد الله لئلي الر واية مجموع ومن من الآية العشرة الى الحاشا من
 والستين حارة ماله الله واختر ان الموسو يذو شرارة في اسرايل ومالهم
 بسببهم ثم قال ٦٦ (واستعظ الرب كالنم مثل الجبار العبي من اخص) ٦٧
 (مضربا اعداءه في الرور ويجعلهم طار الى الدهر) ٦٨ (وابعد علة يوسف

ولا يسير من الى الامتياز وهذا ان امراس عزلة الامور العاديه عنهم ومن نامل في راجهم المتساوية بالسنة مخلفة وحدثوا هدا تلك الامور كثيرة واتا اورد ايضا بطريق الامتياز مع بعضا منها ١ في الاية الرابعة عشر من الباب السادس عشر من سفر التكوين في الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٦٢٥ ومئة ١٨٣٤ وستة ١٨٤٤ هكذا (لذلك دعيت اسم لك المير يواخى الناظر في فتر حوا اسم البر الذي كان في المراتى بالعربى في الاية الرابعة عشر من الباب الثانى والعشرين من سفر التكوين في الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨١١ هكذا يسمى اراهيم اسم الموصع مكان يرحم الله والى) وفي الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨٤٤ (دعاسم ذلك، الموصع الرب يرى) فترجم المترجم الاول الاسم العبرانى مكان يرحم الله باره والترجم الثانى يارب يرى ٣ وفي الاية العشرين من اباب الحدى والثلاثين من سفر التكوين في الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٦٢٥ ومئة ١٨٤٤ هكذا (فكنتم ياغوب امرء من جبه) وفي ترجمة ارد والمطبوعة سنة ١٨٢٥ نفدت لاس موصع جبه فوصع مترجوا العربية تعط الخى موصع الاسم ٤ وفي الاية العاشرة من الباب التاسع والاربعين من سفر التكوين في ترجمه العربية المطبوعة سنة ١٦٢٥ ومئة ١٨٤٤ (ملا يروى الغضب من يهودا والمدر من فخذته حتى يحيى الذى له الكل واباه فخطرا الام) فقول (الذى له الكل) ترجمة لفظ شيلوه وهذه الترجمة موفقة للرجة اليونانية وفي الترجمة العربية لمطبوعة سنة ١٨١١ (ملا يروى غضب من يهودا والرسم من تحت امرء الى اب يحيى الذى هو له ليه يجمع الشعوب) وهذا المترجم ترجم لفظ شيلوه (ياذى هو له) وهذه الترجمة موفقة للرجة السريانية وترجم هذا اللفظ جمعهم المشهور ليكلرك له فبه وفي ترجمة ارد والمطبوعة سنة ١٨٢٥ وقع لفظ شيلا وفي الترجمة اللاطينية وليكت (الذى سيرسل) فالترجمون ترجموا لفظ شيلوه بظاهر وترجم عندهم وهذا اللفظ صك من عزلة الاسم للشخص المشرب ٥ وفي الاية الرابعة عشر من الباب الثالث من سفر الخروج في الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٦٢٥ ومئة ١٨٤٤ فقل المصوسى (أهيه أشرا أهيه) وفي الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨١١ (قاله الاولى الذى لا يزال) فلفظ أهيه أشرا أهيه كان عزلة اسم الذات فترجمه المترجم الثانى لا يزال وفى الاية الحادية عشر من اباب

كتاب من من سفر الخروج في الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٦٢٥ وسنة ١٨٤٤
هكذا (تبي في الدهر فقط) وفي الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨١١ هكذا
(تبي في الدل فقط) ٧ وفي الآية الخامسة عشر من الساب السابع عشر
من سفر الخروج في الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٦٢٥ وسنة ١٨٤٤
هكذا (يايتي موسى مذبحا وذا اسمه الرب عطشني) وفي الترجمة العربية
المطبوعة سنة ١٨١١ (وذي مذبحا اسمه الله عطلي) وترجمة اردو وموافقة
لهذه الاحيرة عاقل مع قطع النظر عن الاختلاف ان المترجمين ترجموا الاسم
العبراني ٨ وفي الآية السابعة والعشرين من الساب الثامن من سفر الخروج
في الترجمة المذكورين هكذا (من المسك الخالص بين البعير والمك فرق ما
المطبوعة سنة ١٨١١) (من المسك الخالص بين البعير والمك فرق ما
ففسروا الاسم العبراني عما ترجمه عندهم ٩ وفي الآية الخامسة من الرب
الرابع والثلاثين من سفر الاستثناء في ترجمتين المذكورين هكذا (هسان
هناك موسى صد الرب) وفي الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨١١ هكذا
(فسانت هناك موسى رسول الله) فهو لاء المخرجون لوبدلوا في السائران
الخمسة لفظ رسول الله لفظ اخر فلا استبعاد مهم ١٠ وفي الآية الثالثة
عشر من الساب العشر من كتاب يوشع في الترجمة العربية المطبوعة سنة
١٨٤٤ هكذا (البس هذا مكنتو با في سفر الاربار) وفي الترجمة العربية
المطبوعة سنة ١٨١١ (البس هو مكنتو با في سفر المستقيم) وفي الترجمة
العربية المطبوعة سنة ١٨٣٨ (البس هو مكنتو با في سفر المستقيم)
وفي الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨٤٥ لفظ ياشتر وفي ترجمة اردو
المطبوعة سنة ١٨٢٥ لفظ ياشتر لعل باصدار او ياشتر او ياشتر اسم مصنف
الكتاب مترجم من ترجموا العربية هذا الاسم على ان ياشتر بالاربار او المستقيم
١١ وفي ادب الامم من كتاب اشعيا في الترجمة العربية المطبوعة سنة
١٨٣٩ هكذا ١ (وخدا وندعوا فرمود كنونجي برلك كبير واقل كنند
كلارد ويات مهر شلال ياشتر بنويس) ٢ (او اومهر شلال حشتر نام بنه)
وترجمة اردو المطبوعة سنة ١٨٢٥ نوافتها وفي ترجمة العربية المطبوعة
هكذا ١ (وخلال الرب خذلك مدد حاططيك واكتب فيه تكتابة انسان
٢٧ تهب - بجلا ايات سرها) ٣ (ادع اسمه انتم بسرعه واتهب عجلان)
وفي الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨١١ (وخلال الرب خذلك

(وقال لهما طوبى قوماً الذين هم باصبية لك احوال قوماً) فهذا التفسير
 احد في لس من كثر عيسى صيد السلام ٤ في الآية واحدة واللاتين
 من اسباب السبع من اجل من خسر في ترجمة المصوغة سنة ١٨١٦
 (ويطر الى اسمى ، وثأوه وحال ادياندي اعني) وفي الترجمة امرية المصوغة
 سنة ١٨١١ (وضر الى اسمى ، وتهد وقال ثأنا الذي هو ادياندي) وفي امرية
 امرية المصوغة سنة ١٨٤٤ هـ (وطر الى اسمى ، وتهد وقال له
 امخ اندى هو امخ) وفي امرية امرية المصوغة سنة ١٨٦٠ هـ هكذا
 (ودمع بضره ، والاسمى ، وان وفن له اذ اي اسفخ) ومن هذه الصار ، وان
 يعلم صحة اللفظ الذي هو ادياندي او ثأنا او اسفخ او اذ اي اختلاف التراح
 اني مسأحلاً ههنا من صحف خط مصونها لكه يعبر بق ان اللفظ الذي
 امخ او اندى هو اسفخ الذي ليس من كلام عيسى عليه السلام وهذه
 ادعوال اسميه الاربعه التي نعتت من الشهد الاول الى ههنا تدل على ان
 المسيح عليه السلام كان يكلم باللس العربي امي كان لسان قومه
 وما كان يكلم باليوناني وهو قرب اعرس ابص لانه كان عرباً ان امرية
 مسأ في قومه ادياندي فقل قوله في هذه ، الابحيا في اليوناني فقل سألني
 وهذا امر سر زائد على كون قوله من رة رواية الاسناد ٥ في الآية
 ١ من واللاتين من اسب الاول من انجيل يوحنا هكذا (قد لاله في الذي
 تعبهم باسم) فقله لدى تعبهم ، يعلم الخط في لس من لاسمها ٦ في الآية
 عديدة والاربعين من اسب المذكور في امرية امرية المصوغة سنة
 ١٨١٦ و سنة ١٨٤٤ (قد وجدنا مسياً الذي تأويله المسيح) وفي امرية
 امرية المصوغة سنة ١٨١٦ (ما مسيح) ان ترجمه ان كرسطوس مسأ
 يدم) و ترجمه اردو المصوغة سنة ١٨١٤ توافق لغارسية قديم من مرجع
 المرتين ان اللفظ الذي قاله اندراوس هو مسي وان المسيح ترجمه ومن
 الترجمة الدرسية وورد ان اللفظ الاصل هو المسيح وكرسطوس ترجمه
 ويعلم من ترجمه اردو المصوغة سنة ١٨٣٩ ان اللفظ الاصل خرسسته
 وان المسيح ترجمه فلا يعلم من كلامهم ان اللفظ الاصل اوه لفظ كان اسياً
 الواسع الاحترس وهذا اللفظ وان كان معناه واحداً ، لكن لا تشك
 ان الذي قاله اندراوس هو واحد من هذه الثلاثة بقنا وذا ذكر اللفظ
 والتفسير فلا بد من ذكر اللفظ الاصل اولاً ثم ذكر تفسيره لكي اقتنع

مدرجاً صحيحاً صيغة جديدة كثيرة واكتب فيه بكلمة انسان حاد ليصنع
 بهت التيم لانه حضن ٣ (ادع اسمه افتح يدي واتيوا نجد) فكان
 اسم الان مبرز لال حال ترجم مترجوه الشريعة هذا الاسم على انهم
 وحاصوا قديتهم ومع قطع النظر عن الترجمة زاد مترج الرمية المصوغة
 سنة ١٨١١ الفط من قبل نفسه فاصل هؤلاء ، لوطوا في اسرار
 المصوغة اسم من اسم الذي صلى لله عليه وسر اوزادوا اسب فلا سمع
 منهم لان هذا الامر يصدر عنهم بحسب عادتهم ١٢ وفي الآية الرابعة عشر
 من باب المادي عشر من انجيل متى في الترجمة الرمية المصوغة سنة
 ١٨١١ وسنة ١٨٤٤ هكذا (قد اردتم ان تقبوه ههنا اباء المزمع ان ياتي)
 وفي لترجمة الرمية المصوغة سنة ١٨١٦ (قد اردتم ان تقبوه ههنا هو
 المزمع باللاتين) حاله الاخير يدل لفظ يله ههنا فادل هؤلاء لو بدوا
 اسم من اسم الذي صلى لله عليه وسلم في الاسناد فلا عجب ١٣ وفي الآية
 الاولى من اسب الرابع من انجيل يوحنا في امرية الرمية المصوغة سنة
 ١٨١١ وسنة ١٨٣١ هكذا (لعل يسوع) وفي الترجمة
 الرمية المصوغة سنة ١٨١٦ وسنة ١٨٦٠ (لعل الرب) يدل
 امرجان الاحوال بعد يسوع الذي سكنان علم عيسى عليه السلام
 بالرب الذي هدم من الامم اسب اسب اسب اسب اسب اسب اسب اسب
 اسم الذي صلى لله عليه وسر باللفظ تحفيرة لاجل عادتهم وعندهم
 فلا عجب وهذا النسب هو يدل على ترجمه الاسم ١٤ وبارادنا اسب اسب اسب
 ١ في اسب السابع والعشرين من انجيل متى هكذا (ونحو اسب اسب اسب
 صرخ يسوع بصوت عظيم فنادى بلى ابلى لشفقتي اي الهى الهى لى
 ذات كيتي) وفي اسب الخامس عشر من انجيل متى هكذا (وفي الساعة
 التاسعة صرخ يسوع بصوت عظيم فنادى بلى بلى بلى بلى بلى بلى بلى بلى
 الهى الهى لما ذات كيتي) فليط اي الهى الهى الهى الهى الهى الهى الهى
 وكذا لفظ الذي تفسيره الهى الهى الهى الهى الهى الهى الهى الهى الهى
 من كلام الشخص المصوب بقنا بل اسب اسب اسب ٢ في الآية السابعة
 عشر من الباب الثالث من انجيل متى هكذا (فلهما يسوع رجب
 اي اني اريد) فلفظ اي اني اريد لس من كلام عيسى عليه السلام بل هو
 الخ ٣ في الآية الخامسة والاربعين من الباب الخامس من انجيل متى هكذا

الطرس عن هذا واقول ان التفسير المشكوك اليما كان الحق اس من كلام
 ١٦٨٥ في الآية الثانية والاربعين من ادب الاول من انجيل يوحنا
 قول صبي صبي السلام في حق طرس انوارى في الترجمة العربية
 المطبوعة سنة ١٨١١ هكذا (انت تدعى طرس الذي تأوله احفزة
 وفي الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨١٦ (سيمي انت باصفا المفسر
 طرس) وفي الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨١٦ (ترابكيس من
 ترجمة ان سنك انت تدخاوا كد) اعط الله حذرة على تحقيقهم
 وتحققهم لا يتبر من كلامهم المفسر من المفسر لكي قطع الطرس عن
 هذا واقول ان التعبير ليس من كلام المسيح عليه السلام بل هو الحقائق وانما
 كان حال ترجمهم وحال تحقيقهم في لقب البهيم والقب خبثه كما علمت فكيف
 ترجموهم صحة بقاء لفظ محمد اواحد اوت من الله صلى الله عليه وسلم
 ٨ في الآية اربعة من ادب الخامس من انجيل يوحنا في البركة في الترجمة
 العربية المطبوعة سنة ١٨٤٤ (نسي بالعبودية بنت صيدا) وفي الترجمة
 العربية المطبوعة سنة ١٨٦٠ (تدل لها بالعبودية بنت صيدا) وفي
 الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨١١ (نسي بالعبودية بنت صيدا) وفي
 الترجمة (فلا خلاف بين صيدا وحيدا وحيدا وان كل مرة من ترجمان
 وتحققهم الكتب السبع وبه دكي اقطع الطرس واقول المرح
 راد التفسير من جانب خسه في الكلام الذي هو كلام الله في رعه فورا
 شذذ دعي انفسهم من جانب انفسهم في التفسيرات المحمدية فلا يفسد
 ٩ في الآية السادسة والاربعين من ادب التاسع من كتاب الاعمال هكذا
 (وكان فيها نبذة اسمها طرس الذي ترجمه فراله) ١٠ في الآية اربعة
 من ادب الثامن عشر من كتاب الانجيل في الترجمة العربية المطبوعة
 سنة ١٨٤٤ (فانفسهم انفسهم انفسهم لان هكذا ترجم اسمها) وفي
 الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨٦٠ (فانفسهم انفسهم انفسهم لان
 هكذا ترجم) وفي بعض تراجم اردو مع المفسر وفي بعضها الله فمع
 الطرس من ادب الحادي في اسمها انفسهم او علم او المفسر او الله اقول ان ترجمه
 اسمها الحقيقة ١١ في احراز رسالة بولس الاول الى اهل قورنثيوس في الترجمة
 العربية المطبوعة سنة ١٨١٦ هكذا (الاول من لا يحب رشا اسبح

(يمكن)

فيمكن ملحونا مارن اني) وفي الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨٤٤
 هكذا (ومن لا يحب ربنا يسوع المسيح فيمكن محروما مارن اني) وفي
 الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨٦٠ (ان كان احد لا يحب الرب
 يسوع المسيح فيمكن انما مارن اني) وفي الترجمة العربية المطبوعة
 سنة ١٨١١ (من لا يحب الرب يسوع المسيح فيمكن محروما مارن اني
 اي الرب قد جاء) فمع قطع الطرس عن صحة اللفظ الاصل اقول ان المرحم
 الاحمر قد راد من جانب نمى التعبير وقال اي الرب قد جاء وهذه شواهد
 التعبير حذرت مما ذكرنا ان ترجمة الاسم لو بدله باللفظ الاخر وكذا الحقائق
 التعبير من جانب انفسهم من عاداتهم الخفية مقلد وحلما فلا مد في
 ان ترجموا اسمها من اسماء التي صلى الله عليه وسلم او بدله بلفظ آخر او زادوا
 بطريق التفسير او غير التعبير شيئا بحيث يصل الاسم الى الال محسب
 الطاهر ولا شك ان اسمهم في هذا الامر حكاية زلزالا على الاهتمام
 الذي كان لهم في مقابلة عرفهم وما قصروا في التعبير في مقابلة لغتهم
 على ما عرفت في ادب الثاني من قول هورن (ان هذا الامر ايضا محقق
 ان بعض التفسيرات القصدية صدرت عن الذين كانوا من اهل الديانة
 والذين وكانت هذه التفسيرات توضح مدعهم في ثوبها مسئلة مفصلة
 او بدعهم بها الاعراض انوارا ومثلا ترك قصدا الآية الثالثة والاربعون
 من ادب الثاني والثلاثين من انجيل لوقا لان بعض اهل السادة
 طوا ان تقوية الملك الرب شاف لا لوهيته وترك قصدا في ادب الاول
 من انجيل متى هذه الاعراض قل ٥ ان يحميها ٥ في الآية السادسة عشر
 وهذه الاعراض اسبها الفكر في الآية الخامسة والثلاثين في انجيل
 في انكاره اذ اعاد لمريم عليها السلام وبديل لفظ الذي عشر ياخذ عشر في
 الآية الخامسة من ادب الخامس عشر من الرسالة الاولى الى اهل قورنثيوس
 تلايق الزام الكسند على بولس لان بهونا الاسحق يوطى كان قد علمت
 قل وترك بعض الاعراض في الآية الثانية والثلاثين من ادب الثالث عشر
 من انجيل مرقس ورد هذه الاعراض بعض المرشدين ابص لانهم تخيلوا
 انها مؤيدة بفرقة ابريس ورد بعض الاعراض في الآية الخامسة والثلاثين
 من ادب الاول من انجيل لوقا في الترجمة السريانية والقارصية والعربية
 وتهو بك وغيره من التراجم وفي كثير من قول المرشدين في مقابلة فرقة

(٢١)

(نى)

٨ رضى الله تعالى عنها لان
 هذه الصابة شعار الانبياء
 عليهم الصلوة والسلام
 ولم يتعد امرأه فطرا (فاسم)
 محمد

عليه وآخره واراد به في مصب فانه صل ان امثال هذا ، ذللاح
 وانخرجه حلية في تكسهم وراحهم ورسنهم الى مداسين (الامر
 امر) ادوس وان كان عد اهل الشيش في رنية امورين لكنه شير
 معول عدت ولا يسم من المؤمنين الصادقين بل من المنافقين ، كذا بن
 زمني لرو رسول بعد اعجب امر من طاهر وانا اكثر ١٨٨ عرج المسح
 فاعرمت في عصر الزرع وهو حرب الدس الى عني والاح كل محرم لغفسه
 وكان في نداه لمر مؤذ بالعلقة الاولى من المسيحين بهرا الكنة للراي
 ان هذا الآية ادهري لا يعنع فعدا له دحل على سبل التفسيق في
 هذه اله وادعى رسب له ابيح واظهر ار مد مري فععل في
 هذا الغساب مادل وفيه اهل التلث لاجل زهده الطاهرى ولا يل
 اراخ منهم عن جمع كايب الشريعة صككم قبل اناس ، كيمون
 من اسجين في امر اناسي منش الذي كان زاحدا مر فاضا وادى
 الى هو لند ر فليده الر عوديه هو و لا يل زهده ور صد فاسق نذره
 في اساره ا مد عشر ورده لشعور من تاء الاسلام ساء و حله غل
 الزمام اعرضي رجده لله في كاه في حق بولس هذا نجب همن اسسين
 في خن مدته ، مصوم هكذا (فلدك) اى بولس (هو لندى وند
 صيكم اديكم وانكى بصم ركم وانهاكم ذلك هو الذي غير دين المسيح
 صحيح الذي لم يسموا له بضمير ولا وقت منبه على هو الذي صرمكم
 عن امسه وحل ركم كل محرم كا ، في نية ولدك كنيت احكامه هندكم
 ونادوا بها سكم) انتهى لانه سعة وفل صحت كحل من حرف
 الانجيل في سب الشسع من فبه في ان تصلح امسرى في حق بولس
 هذا هكذا (وقد سئلهم بولس هذا من اسين ، فليف حذاه اذ رأى
 عموهم غاية لكل ما يلقى اليه ، وقد حمس هذا الخت رسوم التوراة)
 انتهى لانه هضه وهكذا اقوال عيش الاحريين وكلاهما صد نامر دود
 ورسله ، صفة باسهد العتي كلب واحد الرد ولا سمرى قوله نجده حردل
 فلا ندر عن اقواله في هذا المسك شية ولا يكون قوله حذ صيا وارصفت
 هذه ، لمر اغنية اقول ان الاحرات الوافسه في حق محمد صو الله
 عليه وسلم يوحده كبره ان الا ان ايضا مع وقوع التخرجه في هدم الكتب
 ومن عرف اوذا صر ان احد راني لقدم على النبي المأخر على ما عرفت

نوقى كبرس لانه كانت نكر ان عيسى فيه صفات الهي كلامه فانا كانت
 حمله اهل الدس وند به فاعرفت بطلك بعير اهل الدس بل الخلق ان
 انخرها نقص رى دس بل ول رده وانقصا من حصت لهر كاهم
 اجوبين هض احرات ان نقده امله الاسلاف من اهل الاسلام
 من الامام العرطى وغيره ولا تحده هام واقفة في بعض الادصناج الشهوره
 الا ان هض هض هذه المعرف هو لا احمه من اهل الاسلام نقوا من امر حة
 العرسة هي كانت راحة في هدمهم وامر ما بهر وقع الاصلاح في نهك
 امر حة وبعث ان يكون ذلك السب اختلاف الراحم بكن الاول هو
 الهند لادري ان هذه امادة حار به الى الآن في اجهم ورسنه هه الا
 ترى الى بمر الى الخلق ان سحه ثلاث لاولى اسخه الهند ورد حده
 صحت الاستفسار ول رد عليه وتده هضها الصلح اسخه عديده
 فرد في هض المواضع وغض في بعض و بدل في بعض لم طبع هذه
 المسخه المصنعة وكنت حوات لاستفسار وسه عا دل خذ خال لم كنت
 الرد على نهك المسخه ان سده لمر ان اسق وبهت في كل هو صم سامت
 فيه هذه المسخه المصنعة لانه سده سده سده سده سده سده سده سده
 لكن ذى ه لانه في لمر لاجل بعض الموائد وصحت
 بعض احص في الرد على س الاش كان في حوات الاستفسار وسه
 بالذند ر وطبع هذا الرد وانخر في الهند وفي زمان طعه وانسره
 كان مؤلف لمر ان في الهند وصحت عدة عشر سبن على طعه وما كتب
 المؤلف المذكور في حواته سده وصحت من بعض المحدث انه اصبح في المرة
 هض الممر ان الذي طعه دبركى وغرق الوضوع لنى رأى هض اسير
 واحاصل تعبر في ابتدا انه صل اسق من اسلاف اول وصده و رأى الانسعد
 ولم تصل اليه المسخه فنبه لمر ان لم وصلت ايد المسخه لنية والتفت واراد
 ان يصح نق صحت الاستفسار كلام مؤلف الممر انه بين السحتين
 و حده ضر مطبق لهما في بعض المواضع وكسما من رأى عدل اموجاح
 الممر ان ولم تصا اليه اسخه الاولى وذا الثانية يا وصل اليه اسخه
 اد لنة التركية واراد بتصحيح العفل هذه التركية وحده في هض المواضع سفل
 ضر مطبق نه فلم بكن واقفا من هذا التفر والاصلاح بطر ان الرد
 الشافى اسخا في النقل ولس كذلك بل حصل هذا الامر من تعبر المردود

دخل الجرم بعد موته كما هو مصر في عقاب أهل التثليث وموسى عليه السلام
 ما دخل الجليم وإن عيسى عليه السلام صلب على زعم النصارى ليكون
 كفارة لآفته وموسى عليه السلام ما صلب كفارة لآفته بالصليب وإن شريعة
 موسى منتحلة على الحد ود والتشريعات وأحكام الفسل والطهارات
 والخرجات من الماء كولات والشروبك بخلاف شريعة عيسى عليه السلام
 فإنها طرفة عنها على ما يشهد به هذا الإنجيل للتناول بينهم وإن موسى
 عليه السلام كان رئيسا مسلطا في قومه ثقافا لاوامر ونواهيده وعيسى
 عليه السلام لم يكن كذلك الوجه الثالث ٣ أنه وقع في هذه البشارة
 لمط من بين اخوتهم ولا خشك ان الاساط الاثني عشرة كانوا موجودين
 في هذا الوقت مع موسى عليه السلام حاسرين هذه فلو كان المقصود
 كون النبي البشريه منهم فالمتهم لامن بين اخوتهم لان الاستعمال الحقيقي
 لهذا القسط ان لا يكون البشريه له علاقة اصلية وبالطبع بين اسرائيل
 كماله لفظ الاخوة هذا الاستعمال المتحقق في وعد الله هجر في حق اسمعيل
 هذا السلام في الآية الثانية عشرة من الباب السادس عشر من سفر التكوين
 وصارت في الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨٤٤ هكذا (وقد لة جميع
 اخوته بنصب المصارب وفي الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨١١
 هكذا بضمزة جميع اخوة بكر) وجاء بهذا الاستعمال ابصاق الآية الثامنة
 عشر من الباب الخامس والعشرين من سفر التكوين في حق اسمعيل في الترجمة
 العربية المطبوعة سنة ١٨٤٤ هكذا (متى اخوة جميعهم سكن) وفي الترجمة
 العربية المطبوعة سنة ١٨١١ هكذا (قام بضمزة جميع اخوته) والمراد
 بالأخوة ههنا بنى صيسو وامصاق وضمهم من أبناء ابراهيم عليهم السلام
 وفي الآية الرابعة عشرة من الباب العشرين من سفر العدد هكذا (ثم ارسل
 موسى رسلا من غادس الى ملك ادوم قائلا هكذا يقول اخوك اسرائيل اليك
 قد علمت كل البلاه الذي اصابنا) وفي الباب الثاني من سفر الاستثناء هكذا ٢
 (وقال لي الرب ٤ ثم اوصى الشعب لكم ستفوزون في تخوم اخوتكم بنى
 عيسو الذين في ساعير وسخنسوكم ٨ فلما جربنا اخوتنا بنى عيسو الذين
 يسكنون ساعير الخ) والمراد يا اخوة بنى اسرائيل وسيسو ولا شك ان استعمال
 لفظ اخوة بنى اسرائيل في بعض منهم كما ياتي في بعض اللواضع من التوراة
 استعمال محاذي ولا تترك الطبيعة ولا بصار الى الجواز ما لم يتبع عن الحمل

في الامر الذي تم نظر تابيا بطر الانصاف الى هذه الاخبارات وقاطلها
 بالأحاديث التي نقلها الانجيليون في حق عيسى عليه السلام وقد عرفت
 نبضا منها في الامر السادس جرم بان الاحاديث الخمسية في غاية القوة
 والنقل في هذا المسلك عن الكتب الغنية عند عدد يرتفت لمذني عشرة
 عشرة (البشارة الاولى) في الباب الخامس عشر من سفر الاستثناء هكذا
 ١٧ (فقال الرب لنعم جميع ما قالوا ١٨ وسوف اقيم لهم خياما من بين
 اخوتهم واجعل كلامي في ده ويكلمهم بكل من امر به ١٩ ومن لم يطلع
 كلامه الذي يتكلم به باسمي فانا اكون المستقم من ذلك ٢٠ اما الذي الذي
 يحترى بالكبرياء وشكك في اسمي مالم امر به بانه يتوله ام باسم الهة خيري
 فليقل ٢١ فان احببت وقلت في قلبك كيف استطع ان امير الكلام الذي
 لم يتكلم به الرب ٢٢ فهدء تكون لك آية ان ما قاله فلك التي في اسم الرب
 ولم يحدث غارب لم يكن يتكلم به بل ذلك الشيء صوره في معلم نفسه
 ولذلك لا تخشاه) وهذه البشارة لست بشارة يوشع عليه السلام
 كصديقه لان اخبار اليهود ولا بشاره عيسى عليه السلام كآدم
 صلاه وتشت بل هو بشاره محمد صلى الله عليه وسلم لبشارة اوجه
 الوجه الاول ١ قدمه في الامر الثالثان اليهود للماصرين لعيسى
 عليه السلام كانوا يتطرون بديا مشربا به في هذا الباب وكان عددا
 البشريه ضدهم غير المسبح فلا يكون هذا البشريه يوشع ولا عيسى
 عليهما السلام والوجه ٢ الثاني انه وقع في هذه البشارة لمط ملك يوشع
 وصيسى عليهما السلام لا يصح ان يكون مثل موسى عليه السلام اما الاول
 فلا نهما من في اسرائيل ولا يجوز ان يقوم احد من في اسرائيل مثل موسى
 كانه ل عليه الآية العاشرة من الباب الرابع والثلاثين من سفر الاستثناء
 وهي هكذا ٥ واما الثانية فلا نه لا عاتلة بين يوشع وبين موسى عليهما السلام
 لان موسى عليه السلام صاحب كتاب وشريعة جديدة منتحلة على اوامر ونواهي
 ويوشع ليس كذلك بل هو منيع لشريرة وكذا لا توجد الملائكة الثمانية بين
 موسى وعيسى عليهما السلام لان عيسى عليه السلام كان آلهما ودا على زعم
 النصارى وموسى عليه السلام كان عبدا لله وإن عيسى عليه السلام صلى زعمهم
 صار لمطو لا تخافه الخلق كما صرح به يونس في الباب الثالث من رسالته الى أهل
 خلاطه وموسى عليه السلام ما صار لمطو لا تخافهم وإن عيسى عليه السلام

نعم سموت حواء-نودوه جدا وشمعا كويده شمر راست كه اطاعت نمايد)
 ٢٣ (و) دصين خواهد به دكه هر كس كه بختر ان صبر را نشود بن قوم
 ريد حواهد شد.) دهنده امره سمي بحسب ابراج. دهر سمي قد صراحت
 علي ان هذا النبي غفر. اسبح عليه السلام ول اسبح لا يدين له اسماء
 الي رمان ظهور هذا النبي ومن ترك لعصب. بطل من استحيين وبأمل
 في عساره دهرس طهرله ان هذا الفون من دهرس انكي لا تطبل ادعاه
 علماء بر وفتشت ان هذه المشارة في حق عيسى عليه السلام وهذه الوجوه
 السعه الي ذكر نه تفصديق في حق محمد صلي الله عليه وسلم علي اكمل صدق
 لاه غفر اسبح عليه السلام. ويباش موسى عليه السلام في امور بشره ١
 كونه عند الله ورسوله ٢ كونه ذا اولاد ٣ كونه به كاخ ولولاد ٤
 كونه شريده. مذهب علي السباسب الدينية ٥ كونه مامو انجهد ٦
 اشراط الظهيرة وقت النبوة ٧ شرفه ٨ و حوب. لقا بالخش
 واحدنص والعب في شرفه ٩ سراط طهارة ١٠ وب من الور والبر
 ١١ حرمة غفر الذبوح وفراس الاولاد ١٢ كونه شريده مذهب
 علي حسانان البدية والرياسة. الحسانية ١٣ امره بعد الز ١٤
 نفس خدود واورات واحدنص ١٥ كونه قد را علي احراستها ١٦
 شمر عزرا ١٧ امره بخار مريد وولي غير الله ١٨ امره بالتوحيد الخ
 ١٩ امره باليقول الله عند الله ورسوله لا اله الا الله. الله اعبد الله ٢٠
 مونه علي اسراس ٢١ كونه مدعو كورسي ٢٢ عدم كونه دعوا لاجل
 الله وهكدا. امور اخر تظهر اداتي مل في شرفيتهم. وبك قال الله تعالى
 في كلامه المجيد ٥ ان رسلك اليكم رسول الله هذا صيكم كما ارسل الي فرعون
 رسولاه. وكل من ادعوه علي اسرايل لانه من غي اسرايل واول صدقه الكتاب
 وكان اسب حيا. كلام. لله في فقه وكان. نطق مانوسي كاخال الله تعالى
 ٥ ما. صق من الهوى ب و لا وحي بوي ٥ وكان مامورا با. بهاد وقد انقم
 الله لاجله من صندد فرديش والا كالا. مرة. وانفسارة وظهرهم وطهر قبل
 بر ولي اسبح من اسب. وكان السب. ان تقبل اسبح عليه السلام الي ظهور
 مرد كل شي من اصله وبتحق انشروا والسليش وصادقا لانول ولا يرتاليا احد من
 ٧ كنه زوال الثالث في هذا الما الا خير لان ٢ هذا الصادق الصدوق
 قد اخبرنا عن اتم تفصيل واكل وحديث لاسبق رب ما كنزهم وقت

علي النبي الملقب مانع قوي و يوشع وصبي عليه سلام كان من
 اسرايل فلا تصديق هذه البشارة عليه الوجه ٤ الرابع. وقع في هذه
 اسيرة نسط سوف اقيم ويه شخ عبية السلام كان حاصرا سد موسى عبية
 السلام دام لا في بني اسرايل نبيا في هذا الوقت وكيف يصدق عبية
 هذا الله. وجه ٥ الخدم انه وقع في هذه اسيرة لعبد اجل كلاله
 في هه وعواشساره ان ان ذلك النبي ينزل عبية ا كتاب وان انه يكون اسبا
 حادد. لا كلام وهذا لا يصدق علي يوشع غلبه السلام لانه. كلا. لمر
 فيه الوجه ٦ البس انه وقع في هذه اسيرة ومن. اطلع دلا مة ادي
 شكله به حيا. كونه المتفر من ديت عهد الامر لساد رتصم هذا بني
 انشور به فلا بد ان هذا المشر به بهما لافس عن غيره من. ولا
 يجوز ان يرد بشتام من المبكر انساب الاخر وي انخان في ختم او شخ
 وابنه بلت الشيو به ان محي انكر من من البوب لان هذا ان عدم لا يخلص
 بانكار بني دون بن بل بل جميع خيشت بران بالانتم الامم اسر دعي
 وهدر منه ان هذا النبي يكون عامورا من حاسب الله بالانتم عن مكره
 فلا يصدق علي صبي غلبه السلام لان شرفه حانية عن انساب
 الحدود وانقصا من وشعر و البهه والوجه ٧ البس في البس انساب
 من. كتاب. لا عمال في امره. مربة الطهارة سنة ١٨٤٤ هكدا ١٩
 فتوروا وارجمو كي محي خطا. كم ٢٠ حيا. اناني امره اراحت من قسام
 وحد الرب ورس السب دي به لكم وهو يسوع المسيح ٢١ ادي الله يدعي
 للسمه ان تقبله الى الزمان الذي يصرفه فيه كل شي بكم به الله علي افوه
 النبوة السديين منه الدهر ٢٢ ان موسى خال ان الرب انه لم يقم بكم. بكم
 من احوتكم مني له سمعوب في كل ما بكم كرم ٢٣ و يكون كل نفس لا سمع
 ذلك النبي بكم من النعب. وفي الترجمة. دهر سمي اهد وعنه سنة ١٨١٦ وسه
 ١٨٤٨ وسنة ١٨٤١ وسنة ١٨٤٢ هكدا ١٩ (توبه كرم وبار كنت كند
 تا كه كساه ر شد محو شود تا كزمان تارة كز از حضور حد او نبيا شد)
 ٢٠ (ويسوع مسيح را كه نه شمس شود بار فرستد) ٢١ (بريا كه
 بايد كه اسرايل اور ادكاد ارد تا وقت ثوت انجه حد او نه بزن يعصدا
 مقدس خوزا لالم قديم فرموده است) ٢٢ كه موسى بيدر مال ما كفت
 كه حداي شما حد او نه يقصيري وامل من افتر اي شمس از ميان برادران

فان يبعث الله قال كز خلاف موسى سبي را رسول الله لم يولد في بيت
 معية ببيت حناني رضى الله عنه لم يولد في بيت حناني رضى الله عنه لم يولد في بيت حناني رضى الله عنه
 المدي واول في بيت حناني رضى الله عنه لم يولد في بيت حناني رضى الله عنه لم يولد في بيت حناني رضى الله عنه
 حصص معية ببيت حناني رضى الله عنه لم يولد في بيت حناني رضى الله عنه لم يولد في بيت حناني رضى الله عنه
 ببيت حناني رضى الله عنه لم يولد في بيت حناني رضى الله عنه لم يولد في بيت حناني رضى الله عنه
 من اثم فصحت عني يا ميسر يقول لاني اهو هو (اي البشرى في التوراة)
 قال نعم والله قال ائنه وانه قال نعم قال نعم في عسك مد قل سداوته
 والله ما خفيت ادا حناني رضى الله عنه لم يولد في بيت حناني رضى الله عنه لم يولد في بيت حناني رضى الله عنه
 في بيت حناني رضى الله عنه لم يولد في بيت حناني رضى الله عنه لم يولد في بيت حناني رضى الله عنه
 اسلام من اثم فصحت عني يا ميسر يقول لاني اهو هو (اي البشرى في التوراة)
 كهم لم يبعث الله قال كز خلاف موسى سبي را رسول الله لم يولد في بيت
 وحده الله في حناني رضى الله عنه لم يولد في بيت حناني رضى الله عنه لم يولد في بيت حناني رضى الله عنه
 لا رهم والله حناني رضى الله عنه لم يولد في بيت حناني رضى الله عنه لم يولد في بيت حناني رضى الله عنه
 الله في حناني رضى الله عنه لم يولد في بيت حناني رضى الله عنه لم يولد في بيت حناني رضى الله عنه
 سب اسامع واشر من بيت حناني رضى الله عنه لم يولد في بيت حناني رضى الله عنه لم يولد في بيت حناني رضى الله عنه
 علمه في بيت حناني رضى الله عنه لم يولد في بيت حناني رضى الله عنه لم يولد في بيت حناني رضى الله عنه
 الاور له وفي بيت حناني رضى الله عنه لم يولد في بيت حناني رضى الله عنه لم يولد في بيت حناني رضى الله عنه
 الاصه هنداء حناني رضى الله عنه لم يولد في بيت حناني رضى الله عنه لم يولد في بيت حناني رضى الله عنه
 طه من بيت حناني رضى الله عنه لم يولد في بيت حناني رضى الله عنه لم يولد في بيت حناني رضى الله عنه
 الامر في بيت حناني رضى الله عنه لم يولد في بيت حناني رضى الله عنه لم يولد في بيت حناني رضى الله عنه
 حب في بيت حناني رضى الله عنه لم يولد في بيت حناني رضى الله عنه لم يولد في بيت حناني رضى الله عنه
 ان موسى كنب في بيت حناني رضى الله عنه لم يولد في بيت حناني رضى الله عنه لم يولد في بيت حناني رضى الله عنه
 وراحم اردو هكذا حناني رضى الله عنه لم يولد في بيت حناني رضى الله عنه لم يولد في بيت حناني رضى الله عنه
 ملى معية ببيت حناني رضى الله عنه لم يولد في بيت حناني رضى الله عنه لم يولد في بيت حناني رضى الله عنه
 لاي في بيت حناني رضى الله عنه لم يولد في بيت حناني رضى الله عنه لم يولد في بيت حناني رضى الله عنه
 مره وقد كان حناني رضى الله عنه لم يولد في بيت حناني رضى الله عنه لم يولد في بيت حناني رضى الله عنه
 وخبره في بيت حناني رضى الله عنه لم يولد في بيت حناني رضى الله عنه لم يولد في بيت حناني رضى الله عنه
 ولا في بيت حناني رضى الله عنه لم يولد في بيت حناني رضى الله عنه لم يولد في بيت حناني رضى الله عنه
 ابن الحناني رضى الله عنه لم يولد في بيت حناني رضى الله عنه لم يولد في بيت حناني رضى الله عنه

قرب ظهور المهدي رضى الله عنه وهذا الوقت قريب ان شاء الله وسيظهر
 الامام ويظهر الحق من قريب ويكون الدين كله لله جنتك لله من انصاره
 وحداه امين الوجود ا كمن الله صرح في هذه البشارة بان النبي الذي
 ينسب الى الله عالم ما لم يقتل فلولم يكن محمد صلى الله عليه وسلم نبي حقا كان
 يقتل وقد قال الله في القرآن المجيد ايضا • ولو تقول علينا بعض الاقاويل
 لاخذ ثمانية باليمين ثم لسلطنا منه الوتين • وما قلنا بل قال الله في حقه • والله
 يعصمك من الناس • واوفي وعده ولم يعدر على قتله احد حتى لقي باره في
 الاصل صلى الله عليه وسلم وحسبي عليه السلام قتل وصلى على رعا اهل الكف
 فلو كانت هذه البشارة في حقه لم يكن نبيا كاذبا بل برعده اليهود والنصارى
 بالله الوحات سمع ان الله بين علامة التي اكاذب ان احده من انبياء
 المستقبل لا يحرق صاداتا ومحمد صلى الله عليه وسلم اخر عيسى الانور الكثرة
 المستقبل كما علمت في الملك الاول وظهر صدقه بها فكون نبي اصادا لا كاذبا
 الوجود ١٠ العشر ان طاهيه وسلوا كونه مشرعا في التوراة في ذكر بعضهم
 اسمهم وبصمهم لقي في الكفر كما ان في ما كان رئيس الكهنة ونبي اصادا
 يوحنا عرف ان عيسى هو المسيح الموعود به ولم يؤمن به بل افق بكثرة وثقه كما صرح
 به يوحنا في الكتاب المسمى عشر والثامن عشر من انجيله من حديث يوحنا
 وكان حبرا جالسا كثيرا من اهل كليل وكان يعرف رسول الله صلى الله عليه
 وسلم اسمته وخلت عليه العذبة فلم يزل على ذلك حتى كان يوم احد وكان
 يوم السبت فقل يا معلم اليهود والله انكم تعلمون ان نصر محمد عايبكم بحق
 ظا واخان اليوم يوم السبت قال لا سبت ثم اخذ صلاته وخرج حتى اتي النبي
 صلى الله عليه وسلم باحد وكان يوم السبت وعهد الي من ورائه من قومه
 ان قتل هذا اليوم في ليلته يصنع به ما اراه الله فقال قتلت حتى قتل فكان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بخيرين خير يهودي وقطع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم اماله • ثم صدقات رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بالذينة منها ورضي ابي هريرة رضى الله عنه قال اتي رسول الله صلى الله عليه
 وسلم بيت المدراس فقال يا حناني رضى الله عنه قد اواعد الله صور يا فتلا به
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فاشهد به وبما الله عليه وسلم واظهرهم
 من النبي والسلموى وظهرهم من التمام اسم النبي رسول الله قال اللهم نعم وان
 القوم يعرفون ما اعرف وان صفتك وصفتك ليعين في التوراة في ذلك حذوك

نسم هذا الامر كما ستعرف في ذيل باب السيرة انك تذكر ان يكون قوله اشارة الى هذه السيرة للوجود التي عرفتها وقد ادعى هذا المعترض في الفصل ا. ث من الباب الثاني من بليرال ان الآية الخامسة عشر من باب اثنا عشر التكوين اشارة اية فهذا القدر يكون صحيح قول عيسى عليه السلام نعم يوقان عيسى عليه السلام ان موسى عليه السلام ما شارف السعارة المحقة الى بني من الاثنية الا الى لكل نهد يوم محل في ذلك الوقت (اشارة الى يد) الآية الحادية والعشرون من باب اثني واثنانين من سفر دانيال هكذا (هم الجاروني نصر الله واغضوني بمو دانيال السحله والاله اتبرهم بموه شفت وسحب حاهل الغضضهم) والراد بسبب ساه العرب لانهم كانوا في عانة اهل والصال وما كان صدمهم عدم لانهم اشترعوا ولا من اسبوم العديه وما كانوا يعرفون سوى هذه الاول والاسم وكلاهما يحبرين عديا هو تركونهم من اولادهم احاربه قصود لانه سري سريال الجاروني بعدد اليهود الناطقه ما عيرهم باصعده ثوب عند هم تحفرون وساهابون ووقى عدو عدوهم من العرب بن صلى الله عليه وسلم فهداهم الى الصراط السليم فاعان الله ته لي في قوله الحمد لله في بعض في الاثنيين رسول الله صلى الله عليه وآله وبركهم وبنهم احاط بالحكمة وان كانوا من قبل لي صلاله سينه وانس المراد بالشعب الجاهل ابونا بين كما يحبرهم من طهر كلام مفههم بوس في باب العشر من ارسنه اروسن لان اليهوديين قبل ظهور عيسى عليه السلام بار من ثنت مائة سنة كانوا هههين على هههم كاهن في الصوم ولعور وكان جميع الحكما باليهوديين مثل سمراط وخرط وحب ثوريس وغلطون وارسط حد لسس وارثيميس ولبليس واقلبيس وجيليوس وغيرهم الذين كانوا ائمة اليعاقب والباسات واعبيون وفروعها قتل عيسى عليه السلام وكان ابونايون في صدهم على عابدو حذاكل في موههم وكاوا فقيين عيسى احكام تنويره ووصفهم وسر كسب العهد متين ابص بواسعه زجه سبوا جثا التي طهرت في اللان اواني قبل اسحق مقدار ما بين وقت وجسين صه نكنهم ما كانوا معفدين لله الموسون وكاوا معصين عن الاشياء الحكيمه المديده كما مقدسهم هذا في باب الاول من الرسالة الاولى الى اهل

في تحقق هذا المدل نحو حاه في ردا حوه وحاه يذني زبغلامه وبلي اصرا على رأي ان مالك وسبي كلا القديرين المدل منه غير مقصود وعلني كونه مقصود ان موسى عليه السلام لما ايجاد هذا ابوعد من دلام الله في الآية اثنته عشر بوجوده من يذني وقل بطرس اسوارى ابص هذا القول ولا يوجد فيه هذا الله كالمب في اوجه اسابع وكذا نقه استعافوس ابص ولا يوجد في نقه ابص هذا الله كالمصرح به في الباب السابع من كتاب الاعمال وصارنه هكذا (هداهم موسى امدى حال لبي اسرائيل بب منو مية بذكر الرب الهكم من اخوتكم له قصون) فخطوطه في هذه الواضع دل على كونه غير مقصود ما حثال المدل قوي حذا وقال صاحب الاستعاف (ان لعلط من يذني في ردا تحربا وويل عنه ثلاثة امور (الاول) ان اصحاب طين في هذا الموضع كانوا سري اسرائيل كلهم كالمصرح من يذني خطاب الى جميع يقوم مصار لعلط من اخوتكم لعلط من يذني لعلط من اخوتكم حاه في الموضع الا حرا ابص ويكون صحيحا وعص من يذني اذني ريد تحريف) وادني (ان موسى عليه السلام لعلط من يذني لا يذني قوله لا يوجد فيه هذا الله ولا يجوز ان يكون مامل موسى تحرف لسا فانه الله وانس ان اخوتهم بن كل عدوا هذا الكلام لا يوجد فيه مد من يذني وان قنم ان تحرف ان احرف فله يعرف الكلام كله قنم تحري ري في محكمات احداثه دانا ان الله حذ المحرفة يذني تحرف الاله مد انخرده فيها من وضع اخرى بها تا اول شهود اوروبو حذون حصن يذنيهم هادو حه الوجه على اعادة الله حاه به لا يهدي كذا في شين واطهر حذ حاه ان الذين عذني من حته عصمي هذه العاده مصدر عن انا في شين ما يصهر به حته عيسى لا يوجد فيه يذني اهلهم كاهن حاهين مانا الذين حرموا كنف العهد بن كل اهل ط مامل حاه عصي المديين فذلك ما دناوا كل) انتهى اقول هذا ابواب السيرة الى عانة اهل الكتاب السب كاهن حذ في الامر اسبم و قول في ابواب عيسى اذ عترض اسني ان اية الاخير هكذا (اذني وكنت تصدقون موسى نكنتم تصدقون لاهو كنف عيسى واس فيها تصرح بان موسى عذني السلام كنف في حته في الموضع العلاني مثل القهوه منه ان موسى كنف في حته وهذا يصدق اذ يوجد في موضع من مواضع التورية اشارة به ونحن

مر في شهر ٤ اسكن امة على شقيت بذلك باركك اللهم ادهر ٤
 (تقدسيوت على فمك ايه العوى نعتك وذاك ٥ اسمه وحيه
 واملك من اجل اخي والدة والصدق وتهم من يا محب بينك ٦
 بيا) مسومه ايتها القوي في ضب، عدد، الهيا، حوب تحت يستغفرون ٧
 كرسيت بالله ان دهر ادهر من عصا، لاستعدمة عصا كلان ٨ احسن ابر
 واعصمت الام بذلك، صحت لله الله، هك ادهر ادهر ٩ فصل من الصايت
 ٩ (المرواليعه واليحيه من شيدت من منارك الشريعة ادهر ١٠ ابعثت)
 ١٠ (سنت المولى في كرامت قامت لكه من من بيت ١١ عه نوب
 مدع موصي) ١١ (اسمى بيت واصرى واصفى بديك والسي
 شعت و من ايت) ١٢ (دني الميث حسنة هورب ايت وله
 تسعدس) ١٣ (صوت موبيتك باهدال لو جهك يصلي كل اغت
 ١٤ (كل محداه الله من داهن مستهله لده من ادهر الموشى)
 ١٥ (يلدس الى الميث عذري في زهد فر سته، الميقدم) ١٦ (يعفن
 عرج واتو ايج حل الى هكل ايت) ١٧ (وبكوب سوت عوصه من ملك
 وعيهم رؤسا على سائر الارض) ١٨ (ساذ كر اسك في كل جيل وحل
 من احل ذلك تعترف لك الشعوب الى ادهر والى دهر الداهر) وهذا
 الامر مسلم عدداه من كل اداو ودعلة السلام ينشر في هذا الزبور
 سبي يكون طهوره بعد زمانه ولا يصهر ال هذا حين سته يهودى يكون
 موصوها بالصفت اند كوره في هذا الزبور ويدعى عليه، روف
 ان هذا النبي صبي عليه السلام ويدعى امر الاسلام منه وحله ان هذا
 النبي محمد صلى الله عليه وسلم يقول انه في هذا الزبور من سده النبي
 لدهر به هذه الصفت ١ كونه حب ٢ كونه اوصى انشر ٣ كونه
 النعمة منك على شقيه ٤ كونه مباركا الى الدهر ٥ كونه مغفلا
 باليه ٦ كونه قويا ٧ كونه ذاهقا ودعة وسوق ٨ كونه هداه
 بمه يا محب ٩ كونه له مشوثة ١٠ سوطه شتبه ١١ كونه
 محله ومعه نالام ١٢ حمة من الميث ١٣ ان ادهر به
 ١٤ في دكل نخب، لسع ١٥ كور - نه رؤسه، وضرب ادهر ١٦
 كور اسعد كور جيل بعد جيل ١٧ عرج اسهوب ايه ادهر ادهر
 وهذه الاوصاف كلها توجد في محمد صلى الله عليه وسلم على اكل وجه

اما الاول فلا الماهرة رضى الله عنه (قال ما رأيت شيئا احسن من رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم كان اشم تحرى في وجهه واذا صحت بلا
 في الحدان) وعلم مصدر رضى الله عنه فانك في بعض ما وضعه به (احل
 داس من بعدواهم واحده من قوس) واما الثاني فلا الله تعالى قال
 في كلامه المحكم ٥ تلك الرسل فضلنا، مصهم على بعض الانية وقال اهل
 القهر ارا دقوه ورفع مصهم درحات محمد صلى الله عليه وسلم اى رده
 على سائر الابهاء من وحده متعددة وقد اشع الكلام في تفسير هذه الانية
 الامام الهمام الصخر الزارى في تفسيره الكبر وقال صلى الله عليه وسلم
 (اناسيد ولما دم يوم شقة ولا ملى) اى لا قول ذلك فخر النفس بل تحذنا عنة
 ربي (واما سائت فم تحذ ان اسال حتى اخر مصحة الرائق والحد لف
 وقال الزوز في وصف كلامه ان كان اسد في الاس لمحة فكان من القصة
 ما حل الافصال والموصح الاكل (وعا الرابع فلا الله تعالى ٥ والله وملا كنه
 يصلون على النبي ٥ والوف لوف من الناس يصلون عابدين الصلوات الخمس
 (واما الخ من عدد وقد قال هو عهه ان رسول الله بالسيف (واما
 اس، دس فكانت قوته الحية، تبه دى الكيسال كما ثبت ان ركانة حلام
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض شة مكة قال ان سب هذا ركانة لا
 اقه وتفسر ما دعوك اليه من انواع واقه ما قول حة لا تبتك فقال ارايت
 ان صرعتك اتم ان ما اقول حق قال دم من طش به صلى الله تعالى عليه
 وسلم، صصه لا عاك من امره شة لم قول به محمد عد قصره ايه فقال
 يا محمد اراي اجب فعل صلى الله عليه وسلم ويحب من ذلك ان شئت ان اركه
 راتيت لله وتحت امرى قال ما هو ل ادعوك هذا الشجرة ددها ما قلت
 حتى وقعت بين يديه صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لها لوجى مكلك فرجع
 ركانة ان قومه عدل سى جد عناق ما رأيت امره منه ثم اخبرهم بمسار اى
 وركانة هذا، كان من الاقوياء والمصارعين المشهورين واما خبايته فقد قال
 ابن عمر رضى الله عنهما (ما رأيت اشجع ولا انجد ولا اخود من رسول الله
 صلى الله عليه وسلم) وقال على كرم الله وجهه (وانا كنت اذا حى اناس واجرت
 الحق اتيتا رسول الله صلى الله عليه وسلم فا يكون احد اقرب الى العدو منه
 ولقد رأيت يوم يدور نحن تلوذ رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو (اقرسا
 الى العدو وكان من اشد الناس يومئذ بأسا) واما السابع فلا الامانة

والصدق من انصرفت الجليظة صلى الله عليه وسلم فافان النصر من احدث
 انريش (عد كال محمد ويك علما حذنا ارضكم فيكم واصد فكر حذنا
 واعدكم امامه حتى اذ انتم في صدغيه النبي وجيلكم بلساكم فقام له
 سحر لا والله ما هو بسحر) وسال هرقل عن سأل النبي صلى الله عليه وسلم
 بالانبياء فذلل هل كنتم تهتمون بالكذب قل ان يقول ما قال قال لا (واما
 انما من فلاحه ربي يوم بدر وكذا يوم حنين وجوه الكعبه بقصة زلات
 بين مشرك الاشعاع بعينه ترموا وتكني اسلوا منهم قتلا وامرنا بقتل
 هده من عجب هداية بسمه (واما اناسع فلاح كور اولاده اسمايل استجبر
 اسئل في ساف الزمان غير مختاح الى ابر و كان هذا الامر من شؤنا
 وكان يقول سفع صدكم الروم ويكنيكم الله فلاح لبحر احدكم ان ياهو
 باسمه) ويحول (ارواي اسماعيل من اياكم كال راعي) ويقول عليه السلام
 (من زل ربي ثم تركه فليس من) (واما العاشر فلاح النسر د خاوا انهم اساقوا
 في دين الله في مدة حياته و ما لحدى عشر فهور يعرف به العادون ايضا
 كما عرف في ذلك النبي (واما في عشر فصد صيرت سب الاولئك لاصراء
 ساد من المسلمين في الطعد الاول و منهم شهر يوبث ربحر د كسرى مدرس
 كانت تحت الامام ابيهم الحبير رضى الله عنه (واما ثلث عشر والرابع
 عشر و من النج شي لك الجنة ومدر من ساوى ملا اهر بى و له لك عمر
 اعد واولا سلو وهرقل فصراروم ارسل اليه هدية و لدهوقس ملك القط
 ارسل اليه ثلث حوارى و لاما اسود و بلة شهده و جدر اشهب و فرسا
 و بياوغيره (واما الخامس عشر فقد وصل من ابي الامام الحسن رضى الله عنه
 الى الخلافة والى الايام الوف مختلفة من النج و اتي مصر و لثرب
 و اسنام و مدرس و لهند و غيرها و فازوا سلطنة و الاماره لاله والى الان
 ايضا في ديار النج و اتي و في قبرهم نو حذنا الامر اء والحكام من دسله
 صلى الله عليه وسلم و سبطه لسان شاه لله الهدى رضى الله عنه من لسله
 و يكون حليلة الله في الارض و يكون ادين كله لله في عهد اشراف
 و اما السادس عشر و السام عشر فلاحه ينادى الوق الوق حيل اعد
 حيل في الاوقات الخمسة نصوت ربيع في العالم مختلفة (اشهد ان لا اله الا الله
 واشهد ان محمدا رسول الله) و يصلى عليه في الاوقات المذكورة غير
 المحصورين من المصلين والفراء محفطون مسوره والمفسرون يفسرون

(معني)

معني حرفاته و يوعاظ به من وعظه و العلماء و سلا طين يصلون الى
 خدمته و يسلون عليه من وراء الباب و يسمعون و حوهم براب روصته
 و يرحلون منه و لا يصدون هذا الخبر في حق عيسى عليه السلام فانه عليه
 عيب بر و تستد ادعاء باطلا ذنبهم بدعون ان خبر المدرج في الباب
 الدن والخبر من كل شئ في حق عيسى عليه السلام و وقع في هذا
 الخبر في حقه كذا نس له مطر و جمال و راء و لم يكن له منظر واستهينه
 مها تا و آخر الرسل رحل الاوصاح عشرا بالامراض وكان مكنونا و جهه
 و من دونها و لا تحده و نحن حفتاه كارض و مضرو با من الله و غفصوا
 و الرب شاه ان يستخفه و هذه الاوصاف مند الاوصاف التي في الزور
 المذكورة و لا يصدق عليه كونه حش ولا كونه قويا وكذا لا يصدق
 عليه كونه متفندا بالسيف ولا كونه بلة مستوية ولا يسجد اعداءه
 ولا ارضه هرايه لهداياتهم على رء و تصدى احد و انه نوه واستهز فيه
 و صر يوه باستحط ثم صلوه و ما كان له روجية و لابل فلا يصدق
 و تحول من الملوك في بيده ولا كور امانه من اياه ر ثمة لا ارض (فانه
 ترجمة الآية ١ منة في خنتها مصا بق للرجة العار سبة الزور التي
 كانت عدى و لراحم اردو الزور و موافقه لنقل مقدمهم بولس لانه
 نقل هده الآية في اول من رسد العربيد هكدا ترجمة عربية
 سنة ١٨٢١ وسنة ١٨٣١ وسنة ١٨٤٤ (حدث الله وانه صلات الائم
 سنة لك معك الله الهك لدهن ابر ح واصل من الصحك) و لراحم
 اعدار سنة لاطو عنة سنة ١٨١٦ وسنة ١٨٢٨ وسنة ١٨٤١ و تراحم
 اردو المصو عنة سنة ١٨٣٩ وسنة ١٨٤٠ وسنة ١٨٤١ و صبا عه
 لراحم المر بة فاة ترجمة التي يكون منة لسا بكت فكون غير
 صحبة و يكني ردها زما كلام معدسهم و قد عرفت في مقدمة الباب الرابع
 ان اخلاق معدس الاله والرب و انب الهما جيه على العوام حصلاص الخواص
 والاية السادسة من الزبور التي و انما بين هكدا (انظرت انكم همة و يتو
 العلى كلكم) ملا رد ما قال صاحب معص لاسراراه و وقع في الآية المذكورة
 هكدا (احبب ابر و اعصفت الشر من اسل ذلك باله مسح الهك لدهن
 انه معة قرض من رصك ولا ية ل شخص غير المسيح باله مسح الهك)
 مخ لا لاسلم الاوصية ترجمة كبراه محفة كلام معدسهم و بة اوقه معدس

التطير من عدم صحتها أقول أدعاه صريح البطلان لأن لفظ الله صحتها بالمتى
 المجازي لا الحقيقي. وكل عليه قوله الهلك لأن الاله الحقيقي لا اله الا هو فكان بالمتى
 المجازي يصدق في حق محمد صلى الله عليه وسلم كما يصدق في حق عيسى
 عليه السلام (الشارة السابعة) في الزور الثالثة والتاسع والآر سين هكذا
 ١ (سجوا الرب تسبح حديد اسبحوه في جميع الاربار) (ميدوح اسرايل
 يحن لقه و يسوا صيبيهم) (سجور يحنكمهم) ٢ (فسبحوا اسمه بللص
 بالصل والرمار يملوا له) ٤ (لا الرب يسر سعه ويشرف التواضعين
 بالخلاص) ٥ (سبحوا الاربار بالحد وسبحوا على مصايعهم) ٦ (رفع الله
 في حلوفهم وسيوف ذات حين في ياد يهم) ٧ (يسبحوا اسمعائيل في الام
 وتوتيجات في السجوب) ٨ (ليتهادوا ملوكهم باقود واشراهم بهاعلى
 من حديد ليضربوا بهم حكما مكتوما) ٩ (هذا الحد يكون لجميع الاربار)
 في هذا الزور صرح عن المنشر به بالملك وعن مطبسه بالاربار ودصكر
 من اوصافهم افخارهم بالحدوتر فنع الله في حلوفهم وكون سيوف ذات
 خين في ياد يهم والتفاهم من الاعم وتوتيجاتهم للشجوب واسرهم الملوك
 والاشراف بالقيود والاغلال من حديد ودول المنشر به محمد صلى الله عليه
 وسلم واصحابه رضي الله عنهم ويصدق جميع الاوصاف المذكورة في هذا
 الزور عليه وعلى اصحابه وابس البشر به سليمان عليه السلام لانه ماوسع
 ملكته على ملكة ابيه على زعم اهل الكتاب ولانه صلواته على اهل الاسلام
 في اخر عمره على زعمهم ولا يصح في حقهم عليه السلام لانه لم يزل
 عن الاوصاف المذكورة في لانه اسر عيسى عليه السلام ثم قتل على رءفهم
 وكذا اسر اكثر حواريه بالقيود والاغلال ثم قتلوا يدي الملوكة والاشراف
 الكفار (الشارة الثامنة) في الباب الثاني والآر بين من كتاب اسمعائيل
 ٩ (التي قد كانت اولها قدانت والآخر انضبا بالاحداث قبل ان تحدث
 واصحكم اياها) ١٠ (سجوا الرب تسبحه جديدة حده من اعمى الارض
 واكين في الصبر وملاوه الحرار وسكانهم) ١١ (رفع الرب يدها في البيوت
 تحمل قدان سجوا بسكان الكهف من رؤس الجبل يصيحون) ١٢ (يحمون
 للرب كرامة وحده ويخرون به في الحرار) ١٣ (الرب يكره يخرج مثل
 رجل مع بل يهوش القيرة بصوت وتصيح على اعدائه يحمون) ١٤
 (سكنت دائما صيرت صبرا فأتاكم مثل الطالفة ابد واطلع صا)

١٥ (الحرب الجبل والآكام وكل يتنهق اجف واحمل الانهار جزار
 ونجمرت اجسهم) ١٦ (وايد اسمي في طريق لم يعرفوه والسل
 لم يسموا اسيرهم فيها اسير امامهم اصله نورا والعنف سهلا هذا الكلام
 مشته لهم ولا اخذ لهم) ١٧ (اندروا الى وراهم والتواكلون على
 النخوة انه شون للسوكة انكم آلهت بعزوزن حريا) والاية السابعة
 عشر في ارحمة الله رسية هكذا (كن يكم برشكل نراشه نوكل وارنه
 هزعت وشيت في تمام خواهد باحت) وظهر من الاية التاسعة ان اشجب
 عليه السلام اسر اولاه من بعض الاشياء ثم يجر عن الاحد الجديدة
 الاية في المشعل فاحمل الذي يجر عنه من هذه الاية الى آخر الباب
 غير الجبل الذي احبر عنه قله ولذلك قال في الاية الثانية والعشرين
 هكذا (من هو بكم اري جمع هذا يصح وسمع الاية) وانسجدة الحديدة
 عرة عن المنة على انهم الحديدة التي هي في الشريعة المحمدية وتسميها
 على سكان القامى الارض واهل الحرار واهل المدن والبراري اشارة الى
 عموم نبوته صلى الله عليه وسلم في اولاد قيدارس اسمعيل وقوله من رؤس الجبل
 صلى الله عليه وسلم في اولاد قيدارس اسمعيل وقوله من رؤس الجبل
 يصحون اشارة الى السادة المخصوصة التي تودى في الم اعظم يصح اوف
 الوف من الناس بليك الهم ليك وقوله حده يجر ونه في الحرار اشارة
 الى الادان يجره الوف اوف في فطر الدار في الاوقات الخمسة بالظهر
 وقوله الرب يكره يخرج مثل رجل معنل يهوش القيرة يشير الى صبحون
 الجهاد اشارة حصة بان حده وجهه ان يلم به يكون لله وباسر حانيا
 من حطوه الهوى الساية ولدلك عماله من حروح هذا النبي وخروج
 تامين يجر وجهه وبين في الاية الرابعة عشر مسب مشر وعية الجهاد
 وشار في الاية السادسة عشر الى حال العرب لانهم كانوا غير واقفين
 عن احكام الله وكانوا يصعدون الامنام وكانوا مبتلين بانواع الرسوم
 السبعة الجدية كما قال الله تعالى في حقهم * وان كانوا من قبل في صلال
 صين * وقوله لا اخذ لهم اشارة الى قول الله انه امر حومة * غير المصوب
 عليهم ولا الصابن * و الى تأيد شر يمت وقوله والتواكلون على النخوة
 اشارة الى السوكة اكم الهنا لجر ون خربا وعد بل عادى الاصنام
 والاولان كتمركى ارب وعادى الصليب وصور العديسين يحصل لهم

بأنه فر في ليلة الأولى مكة المصيبة لأنهم لم يظهرهم حتى بعد استمير
عليه السلام بإيرل وهو حتى تخلوا أورشليم لأنه طهر فيها الأنبياء
الكنيون وكثر فيه نزول الوحي وسوا الوحدة عبارة عن الأولاد هاجر لأن
كانت عنده المعلقة لخرج بعض الناس منه في البر ولأنك وقع في حق
الجميع في وعد الله هاجر (هذا سيكون أنت وحبيب كما هو مصرح به
في الكتاب من حشر من سرك الكون وسوادات رجل صارة من أولاد
سارا فحاطب الله مكة أمرا لها بأصح وإيمان وأنت والسكر لأجل
أن كثير من أولاده جرحوا وأفضل من أولاد سارا المصيبة المصيبة
لأنها كانت حصول المصيبة لأهلها وفيها وصديقين بعث محمد صلى الله عليه
وسيد رسول أفضل البشر خاتم النبيين من أهلها في أولادها جرح وهو الراد
أصانع الذي سمع في أسرار حرا وهو القول الذي خاف لأخلاق الشر كين
وحسن لها الوعدة بالجنة هذا ما حصل من بعض الناس في الدنيا
أذا تولى في الدنيا بعد مثل الكعبة من ظهور محمد صلى الله عليه وسلم إلى
هذا من العظمة انتهى يحصل لها من الزمان في كل سنة من مدة انق
وبأبي وتمايز إلى يحصل لك المقدس الأخير بين مرة في عهد سليمان عليه
السلام لم فرغ من سنة مرة في سنة الله عشر من ساعدة نوسا وسبق
هذا التفسير لك في آخر الدهر ان شاء الله كي وعد الله بقوله لا تخفي لاني
لا تخزي ولا تخجل من ذلك لا تخجلين ويقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تخجلين
الأيام رحمت ويقول الله ان لا تخجل عليك ولان لا تخجل ويقول
رحمتي لا تقول عذبت وعهد مسلام لا تخجل ولا تخجل شرها شرقا وغربا
ووروا الامم وعمرها المدي في مدة قبالة لا تخجلين أسير وعشرين مدة
من الهجرة ومن هذه العدة في مثل هذه المدة الذيلة لا يسمع من عهد آدم
عليه السلام إلى زمان محمد صلى الله عليه وسلم لمن يدعي الدين الجديد وهذا
بعد قول الله وررعتك يث الام وأمر المدن الحربية وسلاطين الاسلام
معاذو حله أخذوا أخيه فانما في هذه الكعبة والمسجد الحرام وتزعمها
وحفر الأباريق وانعوت في مكة ونواحيها ومن المدة الممتدة هذه الخدمة
الجليلة متعلقة سلاطين آل عمر غفر الله لاسلامهم ورضي الله عنهم
وزاد الله في ألامهم ووسع ملكهم في أمانهم ووقفهم للعدل
والحسنة فهم خدمو ويخدمون الحرمين المصيرين إدام الله شرهم

الخزى والهزيمة التامة وفى جماعتهم كان مشركى العرب وهرقل يستعمل
الروم وكسرى فارس ما قصر وأما هؤلاء ، لتور الأجدى بكنهم
ما حصل لهم سوى الخزى القتل وعاقبة الأمر لم يبق أثر المشرك فى إقليم
العرب وزالت دولة كسرى مطلقاً وزالت حكمته أهل أصلب من
الشم معلماً وأما فى الأقاليم الأخرى من مملكة الحبش كمنطوقى
وكامل وغيرها ومن مملكة قلاها هند واسند وغيرها والتشر التوحيد
شرفاً وغرباً (المقالة التاسعة) فى الباب الرابع والخمسين من كتاب الشيخ
هكذا ١ (سجى) فيها ما فى القرآن التى لم تدعى بالحمد وهانى
الذى لم تدعى من أجل أن الكبرياء من ربى الوجهة الفصل من ربى دانت
رحل يقول الرب ٢ (أوصى موضع حمدك وسرادق مصلبك لئلا تخطئ
لأشعش جدول ذلك وشئى أوتدك ٣ (لا لك تعدى عندك سرى تودعك يرك
الأم والسر المدى المنة) ٤ (تعدى لائن لا تفرى ولا تشعل ما لك لا سفة من
أجل الك حرى صدك مساء وعارز لا لك لا تدرى إصافه ما تولى صلبك الذى
صنعك رب الطود اسمه وما لك قد من أمرا بئله جميع الأرض يدعى ٦
(أما الرب دعاك مثل الأمر أن لمصنعة وأخر به الروح وروحة مذكاة مصا
مردونة قال أهلك ٧ (لصفه فى قليل تركك ورحمان عهبة أجهك ٨
فى صد الغضب أجهت عيلاً ودهى صلك وبالرحمة الأبدية رحمت ظان
عاد بك الرب ٩ (مد فى ألام نوح لى عهداً مدى حلفت لى أن لا أصيب مياها
نوح على الأرض هكذا حلفت لى لا أقصص صلك وإن لا أوتخت ١٠
عاب الجبل لى تحرف وأدلى لى نزل ورجى لا تزل عتقك ودهم صلابى
لا تفرى كذا لى حيك الرب ١١ (قدوة متأسلة بما صنف بلا تفرى بها أفاذا
المط بالزبد حجار لك وأؤسست بأشقى ١٢ (وأجعل يساً نوح صلك
وأولك حجارة منقوشة وجميع حدودك لا تدرى منتهية ١٣ (جميع صلك
معلمين من الرب وكثرة السلام صبك ١٤ (و لا توتسبى ما نعدى من الظم
لأنك لا تخافين ومن أهبته لأنها لا تقرب منك ١٥ (ها باقى الجسر الذى
لما يكن معنى والذى قد كان قريب يغرب إليك ١٦ (ها الدرة حلفت صا لى
الذى يسمع فى الك رجراً ويخرج أتاها لعمه وأنا حلفت فتزلا لاهلاك
١٧ (كل أتاها يحول صدك لا ينجح وكل لسان يحلفك فى اللفظ عك كبر عهده
هكذا هو ميراث عبيد الرب وعدهم صدى يقول الرب) ما قول المراد

فصار آيت المجد مختص بالخرق من طين، انهم ينجسون روح شري
ولا يشعرون مثل الناس يمكن ان يخرج احد به الخرق) ٤٤ (اما
في اسمك بذلك بعث الله السماء مملكة وهي لى قصص وضمتها لا يعطي
لستعبر اخر وهي سخرى وحى جمع هذه انا لك اجمعين وهي تسب
الى الابد) ٤٥ (وكما رأيت ان من قبل انقطع عن لا يدين وسخرى الخرق
واحد والآخر واهضة وانذهب حاله العظيم المظهر لك مناسباتي
من بعد والحلم هو حق وتفسيره صحيح) فالمراد بالملكه الاولى
ساحنة تحت مصر وبالملكة الثانية ساحنة الماديين الذين تسلطوا
بعد قتل ملك مصر تحت مصر وهو مصر جده في السار الخامس
من انا كتاب المذكور وساحنتهم كانت معدة بالاسنة الى ساحنة
الكنانيين والاراد بمملكة الاسنة ساكنة الكنائس لان قورس من الاريا
الذي هو زعمه من كهرنة المظلمة بال قبل لا لا يسبح في اية
وسب وثلاثين سنة ولم كان انا تنوب على الساحة المظلمة فكانهم
كانوا متسلطين على جميع الارض والمراد بالملكة الزانية ساكنة
انك اندرس في المومس الرومي الذي تسلط على دار عاز من قبل ميلاد المسيح
ثلاث مائة وثلاثين سنة فهذا السلطان كان في اقوى القوة المادية ثم حصل
هذا السلطان من المظلمة عاز من معدة على صون المظلمة كانت هذه
الساكنة صمعة الى ظهور الساسيين ثم صارت قوية بعد ظهورهم
فكانت صمعة تارة وقوة تارة وتارة في عهد يوشورين (ع) محمد بن عبد الله
صلى الله عليه وسلم وعاز الله الساكنة المظلمة والساحنة وقد تسلط
منعوه في هذه قبلة شرقا وغربا وعلى جميع ديار مصر ان كانت هذه الروا
تفسيره متعين من عهد هي الساكنة الابدانية لا تعصى ولا تك
لا يهبطي الشعب اخر وسخرى كنسها عن قريب في زمان الامام السهماء المهدي
رعى الله عنه لكي انور هي واصف بقية قبل ظهوره عدة قبله كانت عد
بعض سلا مائة الا ان ثورولى لم يوروه كون الذين كله فهذا المظلمة الذي
انعم لا يدين من قبل وسخرى الخرق والحديد والخرس والفضة والذهب
وصار حلا عصبي واملا الارض بالسرح هو محمد صلى الله عليه وسلم
(البشارة الثانية عشر) نقل يهوذا الخوارى في رسالته المظلمة الذي
تكلم به الخوارى الذي صمكت سابعاً من آدم طابه السلام

ومن خروجه الى ميلاد المسيح مدة ثلاثة الاف وسبع عشرة سنة على
رغم مورخهم واتا الخلق صدرته من التوحيد الى المذونية سنة ١٨٤٤
(الرب قدمه في رواية لمسلمة ليدني الجمع ويكت جمع المذوقين على كل
٤٠ من قهر ان دعواه هذو على كل الكلام اصعب ادى بكاره صدائه
المطمانك دعوى) وجده عرفت في معدة انا الرب الرابع اسم ليعط الرب
معنى الصوم والام شيايح فلا حادثة الا عادة وامانة المذون اوانه تدريس
في طلق في عهد بن على المومس الموجود في الارض اخلا تاش بما
لا يذ لاولى من اسباب الخامس من سر يوب هكذا جادع الا ان كان لك بحسب
واى احد من العديين العت) فالمراد بالقدسين ههنا المومنون الموجودون
على الارض اما بعد علما برويتس مطاير وامانة علما كالنكلا من مظهرهم
انما هو مومس انا امس طين الى ان تحصر بها عدة معة
انما يوجد بعد المسيح عليه السلام ولم يكن في زمن يوب ٢ والابنة الابدانية
من اسباب الاولى من الرساله الاولى الى اهل دور ثيوس هكذا (ان جهافة
الله التي عورثته القدسين مسوع المسيح لم يورى مد يدين) الخ
فالمراد من قدسين واحد يسوع المومنون بالمسيح الموجودون في قورثيه
٣ والابنة اسد مشر من الرب اننى عشرين من الرساله الرومية هكذا
(مشت ركني حجة القديسين) الخ ٤ وه في السابا الخامس عشر منها
هكذا ٥ (وكي راد انا الى اورشليم لاحكم العديين) ٢٦ (لان اهل
مكد وبني واحبيه استخسوا ان يعطوا تورا يعطوا القديسين الذين في
اورشليم فالمراد بالعديين في المومنين المومنون الموجودون في اورشليم
٦ والابنة الاولى من اسباب الاولى من الرساله الى اهل جيلسيوس هكذا
(من يوس وطيطاوس عدى مسوع المسيح الى جميع اعدا يمين يسوع
المسيح فيسيوس) الخ فالمراد بالند يسوع ههنا المومنون الموجودون
في فيليسيوس ٧ (وقوع في الابنة العاشرة من السابا الخامس من الرساله
الاولى الى طيطاوس في خلال التماسلم هكذا) عدات ارجل العديين
فالمراد بالقدسين ههنا المومنون الموجودون على الارض يوحنين
الاولى ان العديين الموجودين في السابا ارواح مس لهم ارجل والثاني
ان شمسات لا يمكنهم الروح الى السابا واذا عرف اسمهم لم يلفط
ارب والده من اوانه يس ماثون ان لمراد بارب محمد صلى الله عليه وسلم

[illegible]

فلا حرجاً في أن يشهد ملكوت السموات حبة خردل أخذها ابن ورنعها
في حقله (٣٢) (وهي أصغر جميع البزور ولكن من تحت وهي أكبر
بقول وتصور تخبره حتى أن طير السماء تأتي وتأوي في أعصاه)
هذه كانت حكمة طريفة أخرى ظهرت بشريعة محمد صلى الله عليه
وسلم لأنه يشاهد في قوم كانوا حفراء عند بعض الكهنة من الروايف غاب
وعبروا فاقرب من العلوم وأخذت حجرة ومين عن اللغات الحميرية
واللغات الهندية وينتسبوا عند اليهود ككونهم من أولاد هجر فصل الله
بينهم محمد صلى الله عليه وسلم فكانت شريعته في التشهاد تسمى عنزة
حبة خردل أصغر البزور تحسب بمقدار الكهنة لم يؤمها في مدة
دبلة وصارت أكبرها وما حلت شرفاً وعزاً حتى أن السذج لم يكونوا
منه من الشريعة من التفرغ لشدوا بذن شريعته (استأزاه الخمسة
عشر) في الباب العشرين من التبريل من الحكمة (١١) (مدار ملكوت السموات
يشهد بالبر بتم حرج مع الصبح للساجد منه (كرم) (١٢) (تتفق مع أحمله على
ديار في يوم وأرضهم إلى كرمه) (١٣) (ثم خرج نحو "عدة الآونة ورأى
الحريين في ما في السوق بعد ابن) (١٤) (فقال بهزاد هو الذي أتى ابن الكرم
معه فيكم ما يحق لكم (١٥) (٥) (وخرج أيضاً نحو السبعة السبعة
والسعة وفلس كذلك) (١٦) (معه نحو "عدة الحادفة عشرة حرج ويوجد حريين
في ما يبطون هل بهزاد وفه تم همت كل الدهر بطون) (١٧) (هو قوله في
لبساً حراً أحد قال بهم أدهوا ثم بقى إلى كرم وأحد ما ينقو (كم)
فما كان الباطل قال صحت الكرم لو كرمه أدهوا السعة وأعضه الأجرة مندها
من الآخرين إلى الزاويين) (١٨) (فجاء أصعب السعة الحربة عشرة واحدوا
دياراً دياراً) (١٩) (معه ساء لأولون عدوا بهم بأحفور أكثر حد وهم
أصعب دياراً دياراً) (٢٠) (ومعهم بأحفور ندموا وأغنى رب البيت) (٢١)
فما بين هؤلاء الأحارب عدوا ساعة واحدة وقدموا بيتهم يسكن الذين
أحفوراً عن أنهم ربه الخرف) (٢٢) (ساعات وقال لواحد منهم بأصعب ما طمعت
أما نعمت معي صلى الله عليه وسلم) (٢٣) (فجاء الذي لك وأدهب طاني أريد ابن اعطى
هذا الأخير لك) (٢٤) (أوما بين لي أن أعمل ما أريد بدل أم حيث شعيرة
لاني بأصالح) (٢٥) (هذه يكون الآخرون أولية والأولون حريين لأن
كنه من يدعون وفيلس خصوصاً) (٢٦) (حريون أم محمد صلى الله عليه وسلم

عسى سب وفوقه في اسمه من سبط هار حيد و كان المحض كلامه
 ان هذا الموضع معروف من المذهب النوراني فان حسب (ان هذا الله اسون في
 الاصل باراكلي هوس ويكون يعني المعري واليعين والوكيل وان قلنا
 ان المعط الاصل يركلو فطوس يكون قريب من معنى محمد واحد في استدل
 من حطب ، لا يلا ، يهد ، اسسارة فهم ان ، ياطط الاصل يركلو فطوس
 ومنه ، قرب من معنى محمد واحد فادعى ان عيسى عليه السلام اخير محمد
 او احمد لكن الصحيح ان باراكلي طوس) انتهى . فخصا من كلامه ما قول
 ان الله واثق بين القطين يسر جدا وان الخراف الوانثا كانت
 فشدل يركلو فطوس باراكلي طوس في معنى المسيح من اكانت
 قريب فحم اهل اثنيث ما كرين همد اسجد على المسيح في
 ومن يامل في السبب ان في من هذا الخلف والامر اسامع من هذا
 الملك سطر انفسه اعتقد يقف من مثل هذه الامر من اهل
 الدينان من اهل اثنيث من يهد بان لا يمد ان يكون من الشخصات
 وادعى ان في ان بعض ادعوا ان طه و ر محمد صلى الله عليه وسلم
 انهم مصاديق سبط هار حيد من ملامتنس اسجد في احدى كان في العرب سبي
 من الميلاد وكان من تاسد واثق عهد ، ادعى في قرب سنة ١٧٧
 من ليلاد في اسب اسير اسر اسله وقال اني هو انه ر فليد انعود به ادي
 وبعد مجيئه عيسى عليه اسلام وتبع الناس كسرون في ذلك فاهومد اور
 في بعض وود و ام يهود حله وحال مبعده في اس من
 اس من نر نعد في سنان ارد والمصروع سنة ١٨٤٨ من الميلاد
 هكذا (ان المعش ما واثق ادعى اني مر فله يعني المعري و روح القدس
 وهو كان اتق ومن تاسا شديدا ولاجل ذلك قبله الناس قبل لا
 كلامه فم ان اسطار مار قليب كان في القرون الاولى اسجد ايضا ولذلك
 كان الناس يدهون انهم مصادقده وكان السحيون يقسبون دعاويهم
 وقال من حسب التواريخ (ان يهود واسحيين من معص صري محمد
 صلى الله عليه وسلم كانوا مستطرين لبي محمد ل محمد من هذا الامر مع
 عظم لاه ادعى اني هو ان الله) انتهى . فخص كلامه في معص من
 كلامه بضمان اهل الخلف كان ان اسطر من نل و ح يحي في زمان بني
 صلى الله عليه وسلم وهو ادعى ان اسطر من ملك اد سنة ١١٠٠ وصل انه

واقعه في حروب ايجل يوحنا واثق الله عن الزاجم العربية لمضوعة
 سنة ١٨٢١ وسنة ١٨٣١ وسنة ١٨٤٤ في بلدة لندن ما قول في سب
 الرابع عشر من ايجل يوحنا هكذا (ان كنتم تحبون ما عطر او صباي)
 ١٦ (ورا امل من الاب في غيبكم ما عطر حريث معكم اني الله) ١٧ (روح
 الحق ادي ان يطق ان لم ان يغسله له سر يراه ولا يعرفه
 نعر فونه لاه مقيم عندكم وهو ثبات ويكم) ٢٦ (ورا مرق قليم و روح
 امس رسته الاب هو يديكم كل شي وهو يدرككم كله عند
 اكم) ٣٠ (واذن قدمت لكم قسلا ان يكون من ادا كل نوح منور)
 وفي الاب الخامس عشر من ايجل هكذا ٢٦ (هاما فاما
 فليد الذي ارسله ، ما اركم من الاب روح الحق الذي من الاب شق
 هو يسجد لاهي واثق تشهدون لانكم معي من الاستعداد) وفي
 السادس عشر من هكذا ٧ (دكن يقول ، كم اسق انه
 خبر لكم ان الطاق لاني ان اركم ، السار فليط ما مان مصفت
 ارسلته اليكم) ٨ (هاما فاما ذلك وهو يوحنا الله على حضية وعلى ر
 وعلى سكر) ٩ (هاما على الحضية هلا هلا سواي) ١٠ (واما ما
 طلاق في الاب وسنت ترون بعد) ١١ (واما على سكر
 اركون هدا ١٢ (واولي لاه كبر اولادكم
 اسنت فمضون حله الا) ١٣ (واما فاما روح الحق ذلك وهو املك
 امل لانه اس من سكر ما يكل كل ما يسمع ويكر كل ما ياتي)
 ١٤ (وهو يدي ياحد هولي ويكر) ١٥ (حرج ما هو لاه
 وهو في اهل هدا فلت ان مع هولي ويكر) واما اقدم قسلا
 يسان ووجه الاستدلال يهد ما جرات مريي الامر انكون انك قد عرفت
 في الامر السابع ان اهل الكتاب سطا وخلفا ما منهم ان يركوا عا
 الاسماء وان عسى عليه السلام كان يكل بالله في امه اني لا يابو اني
 هدا لا يبيو شق في ان الانجيل الزج ترجم اسم ينسره به يابو تاني بحسب
 طاد تهر ثم متر جوا العربية عربوا اللفظ الجواني بفار قليم وقد وصفت
 اني رسالة صبرة في سب ارد من رسول القسيسين في رنة الف وما بين
 وثمان وسب من الصبرة وكانت هذه الرسالة مدحت في كلكنه وكانت
 في تحقيق لفظ مار قليب وادعى مؤتمها ان مقصود ان يسه السليبي

وذكر انساب شهابت الهى، المسيحية واجيب عنها ما عول اما الاول فيميل
عنه امور (١) ان عيسى عليه السلام قال (اولا ان كنتم تحبونى فحفظوا
وصاياى) ثم احذر عى من طلبة فقصوده عليه السلام ان يفتقد السامعون
بان ما يلقي عليهم بعد ضرورى واحب الرعاية فلو كان عارضا فعدرة عن
الروح الدولى يوم الدين لما كانت احذلة هذه الهرة لا يعماكل مفتونا
ان تصد احوار يوب رول الروح عليهم مرة اخرى لا هم كانوا صبيين
به من قبل ايضا ان لم يحل للاسعده انصف لانها ريل على قلب احد
وحل منه يصهر ان لا تحذ طهورا ب فلا يتصور انكار لما رفته وليس
طهوره عند هر في صورة يكون فيه مطقة الاسسه وهو عدرة عن النبي
المشهره حقيقة الامر ان المسيح عليه السلام لما عصى بالخرقة ووالدوه
ان اكثروا من انتم كرون النبي المشهر به بعد طهوره ما كد ولا شهده العمرة
ثم انهم من عيشه (٢) ان هذا الروح يتحد بالاب مطف وبالنس طرا الى
لا هوته تحذ حذقة فلا تصدق في حقة (مارقيا اخر) اخلاف النبي
المشهره ما بعد في هذا قول في جمعه بلا كاف (٣) ان الوكاله وشفقة
من حوص السورة لاس حوص هذا الروح المتحد بالله فلا تصدق في صلى
الروح وبسند عار على ان المشهر به لا تكلف (٤) ان عيسى عليه السلام
قد (هو يد ككل مامسه كم) بلا ينش من رست فتم رست الى العهد
المتحد بد ان اخوار من كوا فاقده اسوا ما منه عسى عليه السلام وهذا الروح
الذرى يوم الدين كرهه (٥) ان عيسى عليه السلام قال (ولان قد ملئت
لكم قدرا ان يكون حذ ان كان تؤمنون) وهذا يدل على ان المرده ليس لروح
لان قد عرفت في الامر الاول اما كان عدم الاعمال مفتونا منهم وقت
نزوله لان احتمال لا يصح دايص فلا حاجة الى هذا القول ول
من شمس الحكيم لم قبل ب كل بكلام فقصول فضلا
عن شمس النبي المعصم انش من فلو ارد ما به النبي المشهر به يكون هذا
الكلام في محله وفي غمزة الاستخس لاجل اسأ كيد مره ثانية (٦) ان عيسى
عليه السلام قال (هو يشهد لاجلى) وهذا لروح ماشهد لاجبه بين
ايدى احد الانبياء الذين زل عليهم ما كانوا محذ من ان يشهد لاجبه
كاوا بامور المسيح حذ المرقة فن نزوله ابص فلا هذه للشهادة بين
انبيهم ولان كرون ادين كاوا تحت حذ للشهادة فهذا الروح مامه بين

كان محمد صلى الله عليه وسلم (مقال اشهد بالله ان النبي الذي ينظره
اهن الكتب) وكس الجواب وكتب في احوال (اشهد انك رسول الله
صدقا ومصداقا وقد يا بلك ويايت ابن عمك اى جمع من ابي طاب
واسلمت على يد به لله رب العالمين) وهذا الحق شى قبل الاسلام كان
بصرايا وكشف المتوفى من القسط في جواب كتاب (النبي صلى الله عليه
وسلم هكذا الحسد من عند الله من المتوفى صسم العسط سلام عليه
اما بعد فقد فرأت كتابك ومهمت ما كرت فيه وما تدعوا به وقد عمت
ان نبى قد بى وقد كنت اظن انه يخرج بالشهم وقد اكرمت وصولاك
والمتوفى هذا وارام يس لكنته فرفى كتابه انى قد علمت ان نبيا عذنى وكان
فصر ايا فهذه ان المكال ما كا يا يح حذ فى ذلك الوقت من محمد صلى الله
عليه وسلم لاجل شوكته الدنيا وية وشاه الجارود من الملا فى قومه ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل (والله قد جئت بالحق وصدقت
بالصدق والذي املك بالحق نبى بعد وحدت وصفك فى الاصل ونشرت
ان النبى فصول النجبة لك والنسكر لى اكرامك لاثر معدين ولاشك
بعد يقين مبدك ما انشهد ان لا اله الا الله وانك محمد رسول الله) ثم آس
فومه وعهد الجارود كان من عماء النصارى وقد اقرانه قد نشر من ان
النبى لى عسى عليه السلام فظهر ان المسيحيين اص كانوا منتظر من طر ح
بى شمر به عسى عليه السلام ما فاعمت ذلك فقول ان الله اعترانى ادى فانه
صسى عليه السلام مقفود والله اليونانى الموحود ترحم لكى ترك الحق من
الاصل واتكلم على هذا اللفظ اليونانى واقول ان كان الله اليونانى الاصل
يتركوا طوس فالامر يظهر وتكون شرة المسح فى حذ محمد صلى الله عليه
وسلم بلسط هو قريب من محمد واحمد وهداوان كان قريب القيس بلحاظ
ماد انهم سكى ترك هذا الاحتمال لانه لا يثم عليهم الزاما والقول ان كان الله
اليونانى الاصل بارا كللى طوس كايد تكون فهذا لا يافى الاستدلال ايضا
لان معناه العرى والحقين والوكيا على ما بين صاحب الرسالة اوانشاع
كا يوحذ فى الترجمة العربية الاطروعة سنة ١٨١٦ وهذه المعاني كلها
تصدق على محمد صلى الله عليه وسلم والابن الاثر الاول ان الراد بعارضا
النبي المشهر به اعنى محمد صلى الله عليه وسلم لالروح الدولى على تلاميذ عسى
عليه السلام يوم الدار الذى حاذ كرت فى انساب الشافى من كتاب الاعمال

بحقه موقوفه على يد عيسى عليه السلام لان وجود رسولين ذوي
 شريعتين في زمان واحد غير جائز بخلاف ما اذا كان الاخر مطاعا
 شرعا الاول او كوكب كل من الراس مصير شريعة واحدة لانه يجوز
 في هذه الصورة وجود اثنين او اكثر في زمان واحد وممكن وجود كل من
 وجودهم ما بين زمان موسى عليه السلام وعيسى عليه السلام (٩) ان عيسى
 عليه السلام قال (يخرج له السلام) فهذا القول بمنزلة النص الجلي ل محمد
 صلى الله عليه وسلم لانه يخرج له السلام سيما اليهود عن عدم ايمانهم بعيسى
 عليه السلام وتوحيها لاسلك فيه الامعاء دعت وسيكون اسمه الرشيد محمد
 المهدي ربه لعيسى عليه السلام في زمان مثل الدجال الأعور ومثله
 بخلاف الروح الذي يولد الدار عن توحيده لا يصح على اصول اجدود ما كان
 الترخيص مخصصا بوار من بعد نزوله افضلاهم كانوا يدعون في لمه بقرينة
 ووجوده وما لم يكن في كانه اسمي مدفع لانه ان الذي في ليس اردو
 قد دعى على حلاصه صوتا اضم (ان عطاشا يصح في وجوده في لا تخلو وفي
 راحة من زواج النعال وهذا يدل اورد هذا بعض البصير في محجود مسدقا
 بين لاجل محمد صلى الله عليه وسلم في وجوده كبر الا ان مثل هذا حليص
 ليس من شأن النبوة وانما يجب من الله التمهيد لانه لم يرد وهذا
 القسوس اما جليل عانه او معاصي به ايسر ولا خوف من الله لان هذا
 لا يصح وحده في الترخيص العربية المذكورة اني تقتضيه منها عاير بوجه وفي
 الترجمة امرية بالمصوغة سنة ١٦٧١ في الرومية العظمى وسيرة البرجدة
 العربية المصوغة في بيروت سنة ١٨٦٠ هكدا (ومنى ساني لا يكتله الم
 على خطية ح) وفي الترجمة العربية المصوغة سنة ١٨١٦ وسنة ١٨٢٥
 وفي ابحاثه رتبة المصوغة سنة ١٨١٦ وسنة ١٨٢٨ وسنة ١٨٤١
 يوجد نقص الاثر وعطاشا كانت والارام ايضا فربس من التوزيع لكن
 لا سكا منه لان من هذا الامر من عادات عطاشا بروتسب ولذلك ترى
 ان مرجحي العربية وردت كوا المطا فليس شهوره عند المسيرين في حتى
 محمد صلى الله عليه وسلم وترجم ترجمة اردو المصوغة سنة ١٨٢٩ هـ في
 هؤلاء اسلامه ايضا حيث ارجع الى اروح مصير المؤثر يحصل الاشياء
 للعلوم ان مصداق هذا القسط مؤثر وليس تذكر (١٠) قال عيسى عليه السلام
 (اما على الخطية فلا يهر لم يؤمنوا في) وهذا يدل على انه لم يخطيكون

ايهم بخلاف محمد صلى الله عليه وسلم فانه شهد لاجل المسيح عليه السلام
 وصدقه وراه عن ادعاء الوحيه يدعى هو سدة انواع الكف واصلا ورا
 امه عن نهمة الزنا وسادة كبرائتها في القرآن في مواضع متعددة وفي
 الاحاديث في مواضع غير محصورة (٧) لمن عيسى عليه السلام (قال
 وانتم تشهدون لانكم معي من الانبياء وهذه الآية في اثر جنة العربية
 سنة ١٨١٦ هكدا وتهدون انتم ايضا لانكم صكتهم معي من
 الانبياء) وفي الترجمة العربية المصوغة سنة ١٨٦ هكدا (وتشهدون
 لعطاشا وصكتهم بوحدة في التراجع اليه رتبة المصوغة سنة ١٨١٦
 وسنة ١٨٢٨ وسنة ١٨٤١ وفي ترجمه اردو المصوغة سنة ١٨١٤
 ترجمه له ايضا فلهذا ايضا مقتضى من التراجع ان تقتضيه عبارة بوحدة
 سموا او قصدا بهذا القول يدل دلالة طاهرة على ان شهادة الخوار من
 ضم شهادة فار فليد فلو كان المراد به الروح لرب لم الدار فلا يتوحد به
 الذي دين لان روح مذكورا يثبت به هذه مقتضاه غير شهوده اسرارين
 بل شهوده انورين هي منه دية بها لان هذا الروح مع كونه
 الروحانية لله انما هو حديا من الروح والخلول والاستغفار والشكل
 ان هي من عوارض الجسم والسياسة ثبتت في كل ويح عاصفة وظهر
 في انشكال السنة المصوغة كانه من واستقرت على كل واحد منهم
 يوم الدار وكل حالهم كمال من عالم اراش فكذلك قول المر بكون
 قوله في تلك الحلية فكذلك كانت شهادة الروح هي شهادة الخوار من فلا
 يصح هذا القول بخلاف ما لكان المراد به ان يبين به من شهوده غير
 شهادته الخوار بن ٨ (من عيسى عليه السلام قال ان الله في الانبياء
 اية اربعة فاما ان انطلقت ارسلة اليكم) معاني محيية فلهذا وهذا الروح
 عندهم تزل على الخوار بن في حضوره لم ارسلهم الى البلاد الاسرى بنية
 وتوحيه ليس يمشروا طرده فلا يكون مرادا عارضا بل المراد به
 شخص لا يستغنى منه احد من الخوار بين قبل زمان صموده وكان
 محبة مودة وعمل به ان عيسى عليه السلام ومحمد صلى الله
 عيسى الله واسم كان كذلك فانه حادده عيسى عليه السلام وكان

لا يعرف حقيقة كاملة وإنما يعرفه معرفة جمعية كالمه والمراد بالرواية
المعرفة ولذا لم يبعد عيسى عليه السلام لفظة الرواية بعدد اسم بل قال وإنما
تعرفونه ولو جالس الرواية على الرواية الصريحة يكون من الرواية مجموعا على
ما هو لها من قول لا حيل الأولى في إيمان الناس عشر من الجبل والنقل
عذرة عن أرجحة المرية المطوعة سنة ١٨١٦ وسنة ١٨٢٥ ١٣
(عند ذلك أصرت أيم الامتثال لأنهم يشعرون ولا يصعرون ولا يمتعون ولا
يستحسن ولا يحسبون) ١٤ (وقد كن فيهم تفسد شجب حجب قلوبكم
تسعون سمعوا وتسمعهم وتصورون نظرا ولا يصعرون) فلا امتثال أصبا
وإسبال هدين الأمرين وإن كانت معاني محاربة لكنهما عترة الحقيقة
مرجبة ووقفت في كلام عيسى عليه السلام كثيرا في الرواية السابعة والعشرين من
الإنجيل حتى عجزت عن عدائها (وسنجد تعرف في الإنجيل والاب ولا احد
يعرف ذلك إلا من أراد أن يسلطه) وفي الآية الثانية من الإنجيل من
أدب الله من أجل بولس هكذا (الذي ارستني حتى أمدني ثم لستم تعرفونه)
وفي آية من أجل بولس هكذا ١٩ (ستم تعرف موسى ثا ولا في لو
صرفتوني معرفتي إلى يدي) ٥٥ (وسنجد تعرفه أي الله) الخ وفي الآية
الحادية والعشرين من إنجيل متى عشرين من أجل بولس هكذا (أنهم
الآن لم يعرفوا إيماننا عرفناك) وفي آية الرابع عشرين من إنجيل
يوحنا هكذا ٧ (لو كنتم تعرفون معرفتي إلى أبني ومن الآن تعرفونه
وصراوتهم) ٨ (قال له عيسى سيدا إن الاب وكنتا) ٩ (قال له يسوع
ثا معكم زمانا هذه مدته وأنت تعرفني يا عيسى الذي راني فقد رأي الاب
وكنت تعرفون معرفتي إلى الاب في هذه الأقوال يعجب لأن العوام من
الكلمة ولما رآه لم يعرفه ولا لا فصيح هذه الأقوال يعجب لأن العوام من
الإنس كانوا يعرفون عيسى عليه السلام فصلا عن رؤسائه اليهود والكهنة
ولست يخ والحواريين ورؤسائه يسمعون في هذه السلام عنده عند أهل
البيت نصف (السبعة الأربعة) الواقع في حتى مارقلط (أه معجب عندكم
وأنتم فيكم) ويصغر من هذه الأقوال ان مارقلط كان في وقت انطصاب مقبي
عداء إرايين وشافهم فكيف تصدق على محمد صلى الله عليه وسلم
اقول ان هذا القول في إيمان الأخرى هكذا ترجمة عيسى سنة ١٨١٦
وسنة ١٨٢٥ (لأنه مسرهمكم وسكون فيكم) والتراجم العارسية

(إن هذا تعرفون روح الله) في إيمان الأخر هكذا ترجمة عيسى سنة ١٨٢١
وسنة ١٨٢١ وسنة ١٨٢٤ (وإن هذا يعرف روح الله) ترجمة عيسى سنة
١٨٢٥ (عندكم تعرفون روح الله) ولعلنا ح الله في الآية الثانية وعط
روح الحق في الآية السادسة يعني الواصف الحق لا معصني الأقنوم الذي
وبذلك ترجم مترجم ترجمه اردو المدعوة سنة ١٨٤٤ لقد كل روح بكل
والعط ولعلنا لا روح بالو عطين في لانه الأولى ولقد روح في الآية الثانية
ياهو عط من جانب الله وعط روح أخى في الآية السادسة ياوا اعطاه صديق
وترجم عط روح الصلابة بالو اعطاه المضل وليس المراد بروحه الله وروح
الحق الأقنوم الذي له الذي هو عند الله على زعمهم وهو طلبه من غير
فارقلط روح عيسى وروح الحق لا يصرفنا لأنهم عيسى الواحد حق
كأنهم روح الحق وروح الله الذي في الرب له الأولى روح فيصيح
أعلاه فهم أصلي محمد صلى الله عليه وسلم بل لرب (الشهادة الثانية) ان الله طين
بمخيركم للحواريين فلا بد ان يظهر فارقلط في عهدهم ومحمد صلى الله عليه
وسلم لم يظهر في عهدهم الأول عهدا اثبت بسبب لشئ لأن مسأ
ان لم يصرفنا وقت الحط لا بد ان يكونوا مراد من انصير
أخطأ وهو ليس بغير وري في كمال موسع الأثر في قول عيسى
صلاه السلام في الآية السابعة والسبعين من آيات التوراة والمشركين من أصل
من في حط روحه الكهنة وأروح وأجمع هكذا (وإن هذا يقول بكر
من الآن يصرفون لأن لابس حاله عيسى بين اليهود وأعلى سحر أسد)
وهو لا الهسا طوبى قداما تو وصفت على موتهم مدته هي اريد من اله
وبمجانة ومارأويث على سحر السماء فكأن ان المراد بتسطين ههنا
الموحدون من قومهم وقت نزوله من اسماء هكذا في كتاب نحن فيه المراد
الذي يوحدهون وقت ظهور مارقلط (التيهة الثانية) انه وقع في حتى
مارقلط ان العالم لا يراه ولا يعرفه ويتم تعرفونه وهو لا يصدق على محمد
صلى الله عليه وسلم لأن الناس رأوه وعرفوه القول هذا أصا ليس بشئ
وهم أصوح الذين تأويل في هذا القول يا سة الآية لأن روح عيسى عين
الله عندهم وإنما يعرف الله أكثر من معرفة محمد صلى الله عليه وسلم فلا بد
ان يقول ان المراد بالمعرفة المعرفة الحقيقية الكاملة هي صورة ان يدل لا يشده
في صدق هذا القول على محمد صلى الله عليه وسلم ويكون المقصود ان يعلم

الطوبى لنفسه سنة ١٨١٦ سنة ١٨٢٨ سنة ١٨٤١ وترجمة ردوالمصوغة
سنة ١٨٤٤ وسنة ١٨٣٩ كلها مع ترجمة من ترجمته في
المصنف سنة ١٨٦٠ هكذا (ما كنت معكم ويكون فيكم) فظهر ان الراد
قوله انتم حكمه اسبوت، لا يستقال بقية ولا اعراض به بوجه من الوجوه، حتى قوله
من عندكم فاقول لا تصحح من هذا، تقول على معنى هو مقيد عندكم الابرار
لانهم في قوله (الاصحاب من الانبياء) معكم فاقربا من (وهو له) قد قلت
انكم ومن ان يكون حتى اذا كان تومسون وقوله ان لا اصدق لم يأتكم
اعاير طيضا) واما الاول فتقول انه معنى الاسر فتدل على ان قول ادى بعده
معنى الامس ومن معه يكون معيا منكم في الاستفاد فلا جدته في صدقه
فدل على محمد صلى الله عليه وسلم وان تعرض عن الاستفاد، حال بربطه في
الاول والثاني كثيرا من المعنى الا ترى ان حرقيل عليه السلام احمه اول
من حرق وروح وروح في ارميا السبعين والاهل اكلهم حين
وهم وروح الى حبل اسرائيل ثم قال في لانه اسد من اسلاف اسحق
والسلاطين من كانه هكذا (هو هو حواء يقول ان رب الاله هذا هو
الوهم السدى فقتلته) فاعبر وان قوله هو هو حواء وصار وهذا يقول
في الترجمة مدرسية المصوغة سنة ١٨٣٩ هكذا (انك رميد وبقوق
وسب) فظهر من الملل المتسلسل الى متى يكونه غشا لا تترك فيه وقدمص
مده اريد من ايمان وارادته وحسين منه ولم يصهر حرق وروحهم وفي الاله
الطوبى والعشرين من سب الخلفين من اخير روح هكذا (انتم ملو
اقول عليكم انه انى سنة وهي ادى حين يجمع الاموال صوب ان الله
والسامعون يقولون) فاعبر وان قوله وهو الان وقد مضت مده اريد
من الحب ونه غايته ولا تخفى هذه السعة والى الان اخذت بمهولة لا تعرف
احد من تخفى (اسمها الخدمه) في ارباب الاول من كتاب الاعمال هكذا
(وعيا هو يجمع معهم اوصافهم ان لا يبرحوا من اوصافهم بل ينصرفوا
موجود الان الذي ستموه منى) (لان يوحنا بعد ابناء واما انتم فستعبدون
بالروح انتم اسر بعد هذا الآيات بغير) وهذا يدل على ان حواء قد
هو الروح النازل يوم الدار لان الراد بعد الاب هو حواء بعد يقول الادعاء
بان المراد بموجود الان هو حواء فليط اذ عا محض ان هو غدا انفسه وروحها
وقد عرفتها بان احدى ان الاحصاء عن حواء قد شئ والوعد بارال لروح
عنده من اخرى شئ اخر وهو في الله بالوعد ين وقدمص بالوعد الاول

يحيى فارغليه وههت بموجود الاب غايه (امرا بوجها نقل من اذ قد وسط
ولا يفتقر الانجيل، سابقون وبقا على موجود رول الروح ادى زل يوم امدار
ولا يفتقر بوج ولا أس فيه فاعبر فستعبدون في غدا لا قول الحب به كركوب
عسى عليه السلام عني الخاروق في الذهب ان اورشليم اتفق على نقدها
الاربعة ووجدت في نقل الاسواق اعطيت الا ترى ان لولها اتفر د يذكر
احياء ان اذ منه من الاموال في بين وذكرا سلى عسى عليه السلام سبعة
لمدا يذكرا اذ عشرة رخص ولا يذكروا هذه الا ان احدهم، الاحياء مع ان
من اذ ان اصيذوا ليوحنا اتفر د يذكروا بعد امر من في قانا الجليل وطهر
من يسوع فيه بحرة ثوب، الماء خيرا وهذه الخمر، اول معمراته وسبب
طهور محده وذل اللامبده ويذكر ان اراه الستم في بيت صيدا في اورشليم
وهذه اذ ان بحرة عسيدة وانتر نص كالم من بصم من ثوب وثلاثين سفود يذكروا
فقد امر ان احدث في ربه ويذكر ان اراه الا انه وهذا انص من اعظم معمراته
وهي مصر حذ عبا في الباب التاسع ويذكر احبها المازار من بين الاموال
ولم يذكروا احد من الانبياء مع انهم حالات سفينة وهكذا، حال من
من قس ما شئنا ان يذكروا بعض الخمر واحد لان التي لم يذكروا هم اصبور ولا يدل
انص في هذا السلا، فمصر على هذا امر من السسا اذ ان ان علقه
من كهم لعتبة عدد في ماسا واما ان راب ان توحد في كتب اخرى
هي ليست مغيرة عندهم في زمانه، ماله، وبعد ما فرغت انتم عنها، ساره
و حدة ايضا على سبب الاموال في قول القس نقل سبل في مقدمة ترجمته
للمرأ، بالجد من انص رابا سار، محمدية هكذا (اعلم بارنا، ان الدب
وب كان صمرا يبرى الله عليه لان الله قبر ارض عن امدس ولا اجني امي
ولا اميدي لاجل انص سحبه الله لاجل هذا الامر وارباب فمضت عدله
ان يجر يجر في هذا الامر على هذه العبيدة انتم الا يفتقر فمضت لهم اجب
من عدل بهم ويكره لهم اذ هت لا واني وان كانت ربالكم بعض
النس لاجلوا في حقي انه الله وان الله كره الله هذا القول واقصت مشيئة
بان لا يصعب اسياطين يوم اعيه على ولا يفتقر، وب في ماسخس عيسى
لعدده ورجنه ان يكون اصحك والاستهزاء في الدين، بسب موت يهودا
ونفس كل من عصى اني صيبت لكن هذه الاهداف لا تفتقر اليها في ان
محمد رسول الله واما في الدب سب كل مؤمن على هذا، فاصورهم هذه اسبده

من قلوب الناس) انتهت رحمة كلامه (اقول) هذه السيرة تصفية لسان غير مصوا
 ان هذا الانجيل رده محسوس ثلاث اسلف اقول لاعداء رزدهم وقبولهم
 كما حلت بالامر من يد عيسى في الباب الاول وهذا الانجيل من الانجيل المصنعة ووجود
 ذكره في كتب القرن الذي والذات هي هذه كتب هذا الانجيل قبل ظهور
 محمد صلى الله عليه وسلم عشرين سنة ولا يقدر احد ان يخبر عن عيسى عليه السلام وان
 الامر قيا وقوعه عيسى سنة فلان ان يكون هذا القول عيسى عليه السلام وان
 قالوا ان احدا من السليين حرف هذا الانجيل بعد ظهور محمد صلى الله
 عليه وسلم قلنا هذا الاحتمال يصح لانه لا سيرة ما تعلموا ان هذه الانجيل
 الاربعة ايض فكتب ان الانجيل ربنا و بعد ان يؤرخ عن احد من السليين
 في تحلي ربنا انما يتعبره النسخ الموحدة عن راسخين ان يفتي وهم يرتعون
 ان عيسى امر اسكلك من اليهود وانهم رى الذين اسلموا تعلموا عن كتب
 المهديين انه رات الخصمية وحرفوه على زعمهم اقول ان هؤلاء اسلف
 الكدر حرفوا على زعمهم ولم يؤرخ حرف هؤلاء في كتبهم ان كانت موجودة
 صدهم في مواضع هذه السيرة فكيف ان يعرف بعض المسلمين في انجيل
 ربنا في النسخ التي كانت عندهم فهذا الاحتمال والصحيح جدا ان اسكلك
 (تدبر) نقلا هذا الاحتمال الاول في كتاب النسخ انما هو انهم رى عن الرحمة
 المصنوعة سنة ١٨٥ من البلاد وطبع هذا الكتاب سنة ١٢٧١ من النسخ
 وسنة ١٨٥٤ من البلاد واستمر في الطباعة والهدية وزادهم وكتبهم تهم
 في اضع النسخ سنة الى اسلف الما تقدم تهم اما كما قد تهم في معدة ذلك
 ادنا حان انهم السيرة هذه السيرة في بعض السيرة المكونة المصنوعة
 في سنة غير السيرة المكونة لا تقع في سنة سيرة ان كان هذا السيرة من النسخ
 المصنوعة في سنة ما حرفة عن الف ونحوها واربع وحسين من البلاد لان
 عدم برونسب لوانسعدوا في طبعهم هذه السيرة من السيرة المكونة
 ولا استعظم حان انهم ان صادرت بمنزلة الامر الطبيعي لهم وقال القليل
 جدير على امر شي في كتابه المسمى بجملة سيف المسلمين الذي هو في لبنان
 اردوني الصفحة ٦٣ و٦٤ (انفسه) او سلك الارمني زعيم كتاب
 اشعيا بالنسب الارمني في سنة الف وسبانية وست وسين سنة وطبعته هذه
 المراجعة في سنة الف وسبانية وثلاث وثلاثين في مطبع السوني بوزنول وبه حد
 في هذه المراجعة في سنة الف وسبانية هذه السيرة من السيرة المكونة

وترسب على مطهره واسم جد التهم وهذه السيرة موجودة في
 لراس فاطر وانهم السيرة لانه اقول هذه السيرة تصفية لسان وما اصحت
 عليها كتب هذا السيرة على رده واصنع طابعه وبشكل ان هذه السيرة تصفية
 لسان هذا السيرة عند ظهور رزدهم ومن اسم من السيرة انهم
 والتصديق في القرن الاول شهر يوحنا الشراة المصنوعة في كتب المهديين
 مثل عدا الله في سلام وان سيرة ودين و بغير يق وكف الاحبار وغيرهم
 من علماء اليهود ومن تهموا بسطورا الطبعي وصف طر وهو الاسقف
 الرومي الذي اسلم على يد دحية الكلبي وقت السنة ثلثه والاربع
 والتماشي والقوس والهدس الذين حادوا مع جعفر بن ابى طالب رضى الله
 عنه وغيرهم من علماء النصارى وقد انترف نسخة نبوته ونجوم رسالته هرمل
 قيسر الروم ومقوقس صاحب مصر وان صورا يوحنا السيرة
 وان اسير ان احصت دسيرة من حانهم لحسد على سيرة ولا اسلموا و رى
 انه عليه السلام لا اورد اندلس على فصدري تهم انهم اصروا على
 جهم فقل علماء الامم ان الله امر ان اسلموا الطبع ان يهدوا في
 راسهم بل زعم صطري في امرنا انما تهم حانهم هذا السيرة وكل
 زارا تهم ماري فسال والله بعد عرفته و قد سيرة كما انفصل في امر
 صحتكم والله ما يهاول دوم الا هداكوا وان انهم الانف دسيرة فوا دعوا
 الرجل واصبروا فانو رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد نفلا من نصيب
 الحسين واحد به المس و طبعه على حافة وعلى رضى الله عنه حدها
 وهو يقول اذا الدعوت فامنوا فدا اسلمهم به معشر النصارى التي لا رى
 وحرف نوسا نوا الله رى بل حنلا من مكاه لازاله فلا اسلموا فتهلكوا
 فاذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وسيرة له اسيرة اني حانهم
 و زنا في درعهم حديد فسال سيرة اسلمة والسلا لوان هدا السيرة
 فردة وحذرو ولا صطري عا بهم انوا سيرة ولا اسلموا الله تهم واهله
 حتى الصر على انهم وعده واقعة دسيرة هي و تهم حانهم الاول امده
 اسلمة والسلا حانهم به ولي اسلمة عليهم ولولا كسيرة نقلا لك لكان
 ذلك منه سيرة في مطهر كتب عدا لانه لو يهاول ولم يهنا اعداء ظهر
 كسيرة ومعلوم انه كان من اعتقل الناس فلا يبق انه ان يمس عمل انفسى اني
 ظهور كسيرة في اسير على دلائل علمنا انه اسير على لكونه واقعة يوحنا

[illegible]

ولم تزل توتعه عنده إلى آخر حياته في الصفحة ٢٣ من هر بق الأول .
 (س) على أنه ثبت فيه وعلى ما استقر الله له من واحد
 أيضا) أي في باباته سبع من سحر الكور هكذا ١٨ (وكان
 يسونوح الذين خرجوا من الملك سام وحام وباشت وحام ابوكمان) ٢٠
 (وبدا نوح رجل فلاح يحرث في الأرض وخرس صكرما) ٢١
 وشر خرافا وكثف في حد ٢٢ (مد اطر حام ابوكمان ذلك
 أي عدة ايسه اها مكسفة احر حوته حارحا) ٢٤ (فلما استعد طنوح
 من الحمر وعمره ٢٥٠ (مدل ملون كور وكور عدا
 لعيد احوته) بعد قصر حج بال بوشا شرمت الحمر ومكر وصار عريانا
 وانحف ان الدب طرا صورة ايه هو حام ابوكمان وذي عوف
 سقاه اكه وحاد الان بدب الاب حلاف امدل قال حرقه ل
 في لانه المشر من ارب ثمن عشر من كاه (الحص التي تحطى فهي ثمن
 وذي لا يحعل اثم الاب والاب لا يحعل اثم لاني وندل امدل يكون عليه
 وحق الا في يكون صبه) ووروص ايه حل اثم الاب على الان حلاف
 امدل واده مصص كمد لارا حام كاتوا ارا امة كوش ومصر يم
 ونبوص وكمد كاهو مصصر ح في ساب ٣٠ (في الصفحة ٧٤) من
 صرق لاوب في صرا اراهم هكذا (نايم حاه ورس من سسد من عره
 وهو زري في اوبن بن ومصى اسكك نر عكره فلهم ودم ان ابوبه ما كالا
 لمصر امدل حق وحسن ان اراهم ايضا كك ان امدل الاصام
 مالم يعمر ايه عده ثم طهر عده وخدمه من اساد له ا و حمله عدا
 حاص) انتهى فدهر ان العتور حشد اسجين ان اراهم ان سدين
 سة من عره كان يمد الاصام اقول كره عاد الاصام الى ان بلغ سبعين
 سنة قرب ايبين مصر الى اصولهم لان اهل به لم في حد اذوب عدهم
 كاتوا ودين وهو زري فبهير والواء ايضا كالا منهم ولم يطهر عليه ارب
 ان ذلك الوقت وبعده عن عسادة الاوبن بسث شرطه امدل سوة
 فصلا على ان كور شرطا فصل اسوة واد طهر حل ان الاثياء هذ
 ان سبعين سنة من عره دل السوة دخل حاله بعد السوة (٤) في باب الثاني
 عشر من صدر التكون هكذا ١١ (فلما قرب ان يدخل الى مصر قال
 لسارار وحنه اني عثل ان امرأة حسنة) ١٢ (ويكون اذاراك

المصر بوزن فاهم سيقولون انها امراته و يقتولون ويستنفون (١٣)
 (والآن انك ملك دعولي لك احبي ليور لي جبر نفسك وتعي عني
 من احببت و من انك كتب ما كان محررا لحرق لي ربحه - دعولي الخدا اوصا
 لي الا احرق كل افوى ولد لك مدده و قال يكون لي جبر نفسك وتعي
 نفسي من احلك و - حصل له الخبر ايضا كما هو مصرح به في لاية السادسة
 عشر على ان حرقه من القتل حرقوه لاسيما اذا كان راحب بتركها عنه
 لا يوجد حرقه بعد ذلك اصلا و اذ تخور اعدل ان ربي ابراهيم ترك
 حرقه و لا يباع دودها ولا ربي بعله من كان له غيرة مادكف
 برسي مل ابراهيم العور (٥) في انساب البشر من من التكوين هكذا
 ١ (وارتحل ابراهيم من هناك الى ارض النهر وسكن بين قادس وسور
 و يحيى في جرادا) ٢ (قال عن سارة امراته انها الخبي و وجهه الى مالك
 ملك حار و واحد) ٣ (بعد فقه ان ابي مالك في الخيال و قال له
 هو ذا انت تموت من اجل الامر ابي من احد نه لا يد رات صا) ٤
 (ولا يكن له مالان فربعه لي ب ان اياه شدة بارادته له) ٥ (اس
 هو افعال اده ابي وهي حث ابي) كدته كذا ابراهيم وسارة
 مصر ثابذة و عر ابراهيم افوى هبة مائدة اقف ايفت كال - حصول
 اندمه و - حصلت كاهي مصر - ه في لاية اربعة عشر على لاية لوجه
 للعوف اذا كان راحب - استلها يدور لمدته في اصفحة ٩٩ من طريق
 الاول - هكذا (اعل ابراهيم لم اذكر كور سارا زوجه له في الاية الاولى
 صرح في فله انه لا يصد من هذا الدب كك وقع في شكك - ليس
 السابقة من احدى سبب الملة) انتهى ٦ في اصفحة ٩٢ و ٩٣ من
 طريق الاول - (لا يمكن ان يكون ابراهيم قد مدس في ملاح حرقه
 كان يعلم جيدا قول الشيخ المكتوب في التفسير ان ادي حلق من اده
 - فلهما ذكرنا و ابي و قال من احرقه لا يبر ل حل له و اده و ينصف
 بالمراته و كور لاشن حسدا و احدا) انتهى اقول كذا يمكن هدا وكذا لا يمكن غير
 مدس في ملاح ساره لا به كان يعلم جيدا قول موسى المكتوب في لوبره (تكسف
 احلك من ايك كانت اوم ايك لي ولدت في بيت او حار حار من است)
 وكذا اقله (اي رجل تزوج اخته ابيه او اخته ابيه او راي عورنها

ورب عورته فهذا امار شديد فيقتل امارا منسهما و ذلك لانه كسف
 عوره ابيه و يكون انهما قد افسهما) وكذا اقله (يكون معونا من اصف ح
 اخته من ايد او امد كما عرفت في اللان الثالث من هذا الكتاب ومن هذا الخناح
 م و لار - حدة طار - بر و فنتت فيلرم ان يكون ابراهيم عليه السلام زان
 قبل لوبه و بعد فلو كور اولاده كاهي من سارا اولادنا و بوجور نكاح
 الاخت في شريعتهم لم عليهم نحو راعدد الخناح - اصا في تلك الشر بعد
 فلا اعتراض لانه حار و لا باعت و سارا و هو الخافي عتدا اكنه يرم
 على اصلاهم العاسد ان هذا الشيء لا ينافي كذا كان كاد يافك كذا زان
 من اول عمره الى اخره و مع هذا كان حبه الله انكون حايي الله مثله ٧
 في لانات التاسع عشر من سفر التكوين هكذا ٣٠ (فبعد بوط من صغر
 وسكر الجلي و ايتاه معه و خاف من ايك مسخر و اوى ان كعب هو
 الخد - بعد) ٣١ (فقال الكبرى منهم الصغرى ان انا قد شاخ وليس رجل
 على الارض - فضع يد خل علينا كالر سوم اكل الارض) ٣٢ (هبلي
 سقود حرا و صطع معدي و بر من ادينا حفا) ٣٣ (فبقا - يا انا حبرا
 في بان الاله و د حلت ايكري ما صنعت مع اسها و هو لم بعد مد
 اص - ع اده و لا هو ص) ٣٤ (ولا كان امد قالت ايكري للصغرى
 هو داور اصدعتك ال - حة مع في مدسه حرا في لسب هدا افض
 و ان حلي حة طهي مد فبقم لادلا من ايتا) ٣٥ (فبقا انا حرا
 في بان ليه اصد و د حة اصرى صطعت مع ايم اوبا بعد عاند
 الصغرى - و لا هو ص) ٣٦ (فحلت ايكري لوط من ايتهم) ٣٧
 (و ولدت ايكري ابا و د حة اصد و اب و هو ابو لوبين ان يوشاهدا)
 ٣٨ (و ولدت اصرى ابد انا و د حة اصد و عمال ابي ان جسي فهو
 اوا و بيش ابي اوم) وفي اصفحة ١٢٨ من طريق الاول - بعد نقل هذا
 الحس هكذا (حار حري ابي ايكري عنه و حر بعد - انا ص و الخوف و الحسية
 على اقص صحتهم اهو الذي اوى في اللوب عن جميع شرو سادوم و كان
 قوي يقي سلوكه على صراعه فله و بعدا عن جميع نجاسات تلك الملة و غلب
 عليه - فبقا ما خرج لي ابراهيم شخص يكون مأمورا في بلد او براو كهم)
 انتهى لانه ٣٩ - كني - فبقا عن حاله فلا حاجت الى الاطلة

وسكنهم بكى غيرانى اول ابن مولى عبد الله بن نوح بن مازن مائة سنة
وقبل ان يولد. يدعى قودير. وداود عليه السلام ماضى اورد به من ايام
البراشد من الرء بالبيات عندهم. بل هما كلهم لمسيحين عند الله اما مواب
فلا يورسدد حددا وود عليه السلام اسم امه راووث كما هو مصرح به
في سالف الاول من الجليل متى وراووث هذه كانت موابسة
من اولاد مواب وهي من جدات داود و سليمان وهيسى
عليهم السلام وداود الله الكر وسليمن بن يوسف بن الله وعيسى ابن
المحمد بن الله على زعم المسلمين وان عمر فلا رحمة من سليمان من اجداد
عيسى عليه السلام كما هو مصرح به في سالف الاول من اجل من اجداد واند
كانت عيسى من ولد عمر كما هو مصرح به في سالف الرابع عشر من سمر بلوك
الاول وهي ايضا من جدات ابن الله ابو - - - بل الله على راعهم وانه
الثامنة عشر من ابائ الله في سفر اذنته هكذا (وتدون) قربى
عنان اخذت قتلهم وتخذلك اني محاربتهم فاقى لا اخصب شيئا من ارض
فى عمان التي اصبها ليوهم (كما ترى في مواب وعبد وادى الزائر مدس
ان بعض باب الاول صرحت حدة معصية لاله الله بل الله على راعهم و
- - - انتى صارت حدة لاله اوحيد بل الله - - - بنى راعهم بل الله مع
بنى اسرائيل امد من كانوا - - - الله عن الزور ينعى نوريت ارض اولاده
لكنه بقيت حدة شدة وهي انه اواصل نسب عيسى عليه السلام باعتبار
هذين المسلمين المعنيين الى مواب وعمر صبر مواب وعمر وما كان لهما
تبيين والموايى ان بدخلوا حدة علة الرب الى لاله الابنة انتة من اب
اشدات والمشر من كل الاصناف هكذا (واهم يورس ولى ولى بعد عشرة
احقلى ابقت لايده حنة الرب الى لاله فكيف دخل عيسى عليه
السلام جامعة الرب بل صر ريسهم بل ابن الله بنى راعهم ولى فيل ان
اعتبار النسب بالابناء لانه كانت فلا يكون عيسى عليه السلام بنى ولاموا
فنت وكل كد ادم ان لا يكون امرا ليا يهوديا وادوا وادوا سلب
انصا اذ حصول هذه الاوصاف له اخصا من سالف الام لا لاله فلا يكون
مسيحا وعودا به واعشار هذه الاوصاف باعتبار الام وعدم اعترافه
وعمر مواب من حدة اشدات تر جمع ملامتة وهذا اراد على داود
سليمان عليه السلام ايضا باعتبار راعوب لكن لا طيل الكلام في هذا

ورجع الى اصل معصية واولى بن نوح عده السلام هذا الذى حاله جرى
بن بكى عليه سنة الفسبين ذلك به بحكم الاجيل بر قدس بايق الوهر
عدهم في قدسية معصية اخر كذا معصية اني لم اجمع معصية في الارامل
انهم يكونون مشهورين اكثر الاوقات لانهم يبرون في حانة اخضر ايضا
- - - عنهم عن الاحياء وادسه الامتياز بين سنت وصيها لشدة الحضر
فانهم اسكران في هذه الوقت فلا تعصع كما شهد به المولود بشرط الحضر
وما سمع الى اكر في همتان بديل من اذ اذلى من هذه الامر في الحضر سنته
اولا انه ولو كان اسمر مو صلا الى هذه الرتبة فواسى على حال اعدا ربا
من انه يجهن كجهنم حتى تخال اهابتهم و- - - منهم واحواهم من اذى الاب هو الاله
والاخوة لانهم في سالف الاوقات يكونون سكرانين وحالهم وسببهم
سبب اذ انت اذت اذت بالاسفة الى اذ اذهم وادى ان هذا اميرس كالابن
في لاله الاولى اشترى في ليله لاله الابنة الى ان هذا الامر كالابن
معصية ابنا لاله الله بل الله من بعض - - - و- - - هو في - - - له سب
ان الله اوحيد وسلف هذا لودع معصية اذ الله صاغت عليه لارض
عمر حنة حرا وادى ما تحب من يود عود بقله من هذه الخرب واول
ان هذه معصية الكانة من العتبات في اناى انالى من الرسل اذ سب
ليبرس هكذا (واعد وادى مفرنا من سره الارديا في الدعارة)
٨ (ان كان اذ رباطر واسع و هو سكران يذهب بمسبب يوما فيوما
تخسبه - - - رة لاله الى الابنة) طاقى دفرس معصية اسار على يود سلبه
السلام ومدحه فاشهد بفضله كان بارا برمد مسو - - - به ٨ في الدار
القدس والمشر من سمر اكون هكذا ٦ (اكن اسحق في حرارة)
٧ (وساله رحال ذلك لموصع عن زوزنته فدل هو اسحق لانه سالف
ان يقول لهور وده لا يقنوه من اجل حنة فكدب اسحق عمدا ايضا
مثل ابيه وقال لوزنته انه انتة في الصفحة ١٦٨ من طرفى الاول
(رلى ايمان اسحق لاله قال لوزنته انها انتة) ثم في الصفحة ١٦٩
(بالسق بالسق ايه لايو حدة قال في احد من بنى قدم غير الواحد العديد
الطير ولعب ان شكة ابدى انى وقع فيها اراهم وقع فيها اسحق في
انصا وقال لوزنته انها انتة هيا اسحق ان امثال هؤلاء المرفس عند الله
مخزون الى الوعظ) انتهى كلامه ولله المصنف اعلى سون بأعلى بلاء

ومعه في جبل جدد) ٢٦ (وقال يعقوب له قد فعلت هكذا وسقط
 ساقى حمصا عني مثل من قد سبي بالسيف) ٢٧ (وآذن قد اطلقت
 والحب حيث علي ذلت اسهوا ان تمضي الي بيت ابيك ثم سرقتم آهتي)
 ٢٨ (احب يعقوب) ٢٩ (واماما توخيري به في سرقته من وجدت
 صده) ٣٠ (يعقوب فقام) ٣١ (ورجل لاس اى حده يعقوب
 والافنين في جدها ولدا) ٣٢ (اى حده راحيل) ٣٣ (فهي اسرعت
 وحسن الاصنام تحت حداحة جبل وحسن عليها ففعل لابل اذ كله
 ولم يخدمش) ٣٤ (وقالت لا تؤاخذني بسبيدي اى لا املكطع ا هوض
 نخولك لاني في حله اساه وفتش لابل جمع ما في الدت ثم نعد) فعدروا الي
 راحيل كيف سرقتم اصنام ايتها وكيف كدبت والطاهر انهم اسرقتم
 بعد دتها كابدل عليه طهر عدرة ادب الخمس والافنين من سقر التكوين
 كما تعرف في . هذه الاتي واذ في كتاب من بيت اوثنيين وان باه كان وثبا
 بعد الاصنام كاد ان عليه الالة اللاثون والافنية والافلون والصدهر
 انهم يكون على دين ا هيا فهدت الزوجة النخوة في يعقوب صبه اسلام كانت
 مرفقة كاذبة عابدة لاصم ١٣ في اب الخامس والافنين من سقر
 التكوين هكذا) ١٤ (وقال يعقوب لاهبه وجمع من معافرا لوالاهة الغريبه
 من بكر وتصهر والاولاد بكر) ١٥ (مدعو اله جميع الالهة انهم ياه
 التي كانت في اديهم والافرة ان كانت في دهم فدفنت تحت ا طينة
 التي عند شحهم) وانصهر من هذه امة ان اهل بيت يعقوب عابدة سلام
 ومن معه الي هذا الحين كانوا عدوس الاصنام وهذا الامر با طرا الي نه
 شنع جدا ما بها هر قبل هذا عن عسدة الاوثين ودا دعووا بيه جميع
 الانهاد اهر باه هه هرا راحيل نصف دعت الالهة المسروقة افضا
 فكان على يعقوب عليه السلام ان يرسلها الي لابل ان يدفنها تحت ا صفة
 التي عند شحهم ويعزر راحيل على سرقتهما ١٦ في السب ارام
 والافنين من سقر التكوين هكذا) ١٧ (ورجعت ديت في بيت فخر الي بيت
 ملك لند) ١٨ (وطهره شخم ان جور خراي رفس الارص فاحسها
 واحده وبس حدها ورايه) ١٩ (وتعتت نعت ديه واحسها وكلها
 عاواندها ووقع غيب) ٢٠ (فقل - خيم ثورا يه - حدهه ابل ريفال
 زوجة) ٢١ (فكلهم جور) ٢٢ (الخ ١٣) فاجلب بوليعقوب) الخ ٢٤

في اعلانة حتى استضاء العنت ما محب كل الحب ان يكون - في فرشته
 جمع الاب ويراه وبصا جها ويطهها ولاير فيها الا ان تقربوا به كال
 سكر ان كلود صيدا الام دكنا عبر لوط عليه السلام فكداهو (والثاني
 انه احب راحيل وخدم لاحداها ادها ولا سبع سبي وكانت عاتده مل دم
 قد له لاجل عصبها وفرد محنته ثم لساخا مع لابل وروحه به الكدي
 حاصمه يعقوب واحد ر جيا تخدعة سبع - نبي اخرى وهذه الاورد على
 ربح السخدين لاشتب رتبة السدة وكنا حادع يعقوب اياه حودع من صبه
 (والثالث به ما اذ في على زوجة واحدة وبجور سناح من - سينا - دين
 على ربحهم افسد وانصهر صحت طربق الاوليه في الصلعة ١٨٩ من
 فانه هكذا) انظر ان يعقوب اياه دعه لابل ليعزج صبرا حبه
 فيشغل بهما ساني حوار فعدو زيا لانه ما كل شكر الله ولا رصه
 يعقوب) - يعقوب يقول هه العذر بارد لاسم ولا من ولا يحصل الخ
 يعقوب عليه السلام عن المرفة انه ما كان مكرها ومجورا عوا كاح
 الثاني وكل عليه ان كافي سني زوجة واحدة واقول كما قال هذا القدر
 في طمس ارمهم عده السلام ان يعقوب عده السلام كان يعزج حبه
 السخيم الكوب في الانخير ان ادى حلق من اسه حدهما ذكر او ثر
 الخ وند كل طربق فوناهم سي عليه اسلام ان طربق - لادحتين حرم
 فقهه كابلت في ادب النساء فاحد كاهن مدل والامر ان كان
 نكاحها بالابل ان يكون اولاده واراد اولاده ولاد الزه فالحرم
 حتى كلاله عذري كوني كبير من الان - لاسم زانية كذلك راعه دافقه
 فاصرو ان ديانة السخيم من اهر لاسم صيانة امواهم اعاصدة كيف
 يشعرون الان وسدون اهر يجم على ارحدا العذر لانرج لاشي
 في رلد وبله اللينة تزوجه يعقوب ياشية لاي ورا حيل كاهوه صرح
 في الباب الثلاثين من سفر التكوين واو اولاد همسا كافة تكون اولاد رما على
 اصولهم ١٢ (في ادب الحادي والثلاثين من سفر التكوين هذا ١٩١
) وقد كان لابل ذهب ليعزج حه ورا حيل سرقتم اسنام ايهه)
 (فكمتم يعقوب عليه السلام امره عن حبه ولم يطله ايه هارب) ٢١ (وهرب
 هو وجمع ما كان له وصهر النهر وتوجه نحو جبل جلعاد) ٢٢ (وبلغ لابلان
 في اليوم الثالث ان يعقوب قد هرب) ٢٣ (فاحذ لابلان اخوته وبنيه من يوسف

(لا تصنع ما تطلس ولا ان تعطى اخشا لرجل اقلف ما في ذلك)
 عار حلت (١٥) هذا اسمهم ادا ما صرتم مثلكم تختصوا كل ذكوركم
 ٢٤ (وارتضى جميعهم واخفى كل من كان منهم ذكر) ٢٥ (فلبس كل
 اليوم الثالث وقديع منهم ابوجع هذا اخذ ابنا يعقوب معصون ولا وى اخوا
 دينا كل واحد منهم سيفه ودحلا المدنة على طما سنة وقلا كل ذكر) ٢٦
 (وجور وشهم اسد ونخذ ديت اختهم من ست شعير) ٢٧ (وخرجا
 ودحل بنو يعقوب على الفلى وهما المدينة ابن فصحت فيها ديت اختهم)
 ٢٨ (واحدوا عنهم وقرهم وجورهم وكلنا في اسبوت وكلت في الحلق
 وسوا صيب لهم ولهم) ٢٩ (فاطروا الى عصمة دينا بت يعقوب انه ارت
 وقصفت يشخيم كابدل عصبه قوله ووقع ففهم وانطروا الى ظالم انسا
 يعقوب انهم قتلوا ذكورا اهل المدينة فكلمهم وسوا صيب لهم
 ونهوا جمع اموالهم فخطوهم ومنهم ظمر وحذنه يعقوب عليه السلام
 انه لم ينعهم من هذه الحركة الشيعية قبل وقوع ففهم وما احد انقصهم
 منهم وما رد الله والصبيان والامول المسلموينة وان كان عبر ما رد على
 منهم ورددهم الاشياء واحد القصاص وكل عصبه ان يترك رماقة هذه
 الصلوة على انه يبع كل العدد ان يضل رجلا من اهل المدينة كاهم ولو فرشتنا
 انهم كانوا في وجع الخناق ١٥ في الباب الخامس والثلاثين من سفر التكوين
 هكذا (مضي روييل وشامع لها سرية تبه فسمع اسرائيل) فاصروا
 الى روييل الوالد الاكبر ليعقوب صبيه اسلا انه روى زوجة ابيه وقال يعقوب
 انه ما حرى الحدا والعرير لاعتى اسه ولا على هذه الزوجة وانما هرا
 حذا الذي هذا الوقت كان اسراقى الراني والزانية بالنا ركايعهم من اقية
 المراجعة والعشر من مائة التمس والاثنتي عشرة الكور من دينا على هذا
 الان في اخر حيا تبه كاهو مصرح به في اسباب التاسع والاربعين من هذا
 السفر ١٦ في الباب الثامن والثلاثين من سفر التكوين ٦ (وان يهوذا
 زوج اسه بكره غير امرته اسه نمار) ٧ (وكان غير مكسر يهوذا
 رديانين ايدى الرب ففاته الرب) ٨ (وقال يهوذا لاسه اوتوا ادحل
 على امرنا فاخت وكى معهم وقرم رديا لا حيك) ٩ (فلما عروا نال ان الخلف
 فغيره كان اسد حل الى امرنا اخيه معصه على الارض فلا يكون رديا لا حيه)
 ١٠ (فظهر ذلك منه سوء امام الرب ففاته ذلك ففاته الرب) ١١ (فقال

(يهوذا)

يهودا ما ركنه اجلسي امله في ست ايلك حتى يكر شيلا الى الخ
 ١٣ (ما علموا نمار فالتين هوذا حوك صبي اسد الى تحت الجوز عثم) ١٤
 فصرح عنها نمار تيب التومل واحذت رداه وتريت وحلت في فارعة
 الطريق (اخ ١٥) فلما راه يهوذا طل انها زانية لانه كانت قد غفلت
 وجهها فلا تعرف) ١٦ (ودحل صدها وقال بها دعنى ادحل اليك
 لانه لم يرم انها كنه قدوت له ماذا تصنعى حتى تدخل الى) ١٧ (فقال بها
 ان ارم لك حديد ما عرا من القطع وهو قائمك اعطى رعا حتى ترسله)
 ١٨ (فدخل يهوذا الى شئ اعطيك رعا فذلت قائمك وعملك وعصاك
 التي يديك ما عطاها بها ودحل عليها غفلت منه) ١٩ (وقامت ففنت
 وطرحت عنها لسهها ورد انها وست تبت رتمها) ٢٠ (فلما كان بعد
 ثلاثة اشهر احبروا يهوذا فالتين زنت نمار كذلك وهوذا قد حلت من الزنا
 فقال يهوذا احبروها فخرق) ٢١ (وذا هو احبروها ارسلت الى
 حها قائمك من الرجل الذي هذه له حلت ان صر قتل هو الخاتم واعصامة
 والعهدة) ٢٢ (ففردوها يهوذا وقال نهبت هي اكثر منى لموسع الى
 (لم اعصها شيلا) ولكن لم يمس يرفها بعد ذلك) ٢٣ (وكان لمدا في
 وقت امولاده وادانوا في قضاها فعند طلقها ابوا احد سق وانخرج
 يدها حذمت انه فخر من اور ففنه في يده قائمك هذا فخر اول) ٢٤
 (ففهم هذه اليه الوقت وخرح اخوه ففنت هي لمدا من احلك انقص
 اسب واذلك دعنت اسد ما رضى) ٢٥ (وبعد ذلك خر ح اسوه الذي
 صلى به النمر من دعنت اسمه زارح) ههنا امور الاول ان الرب قتل عبر
 الكونه رديا واداه لم يسمي اكانت هذه الرداة اسد من رداه عده الكبير
 حذرتى يوحنا به ومن رداه عده الاخرى شعور ولا وى حيث خلا ذكور
 اهل اسد تكلهم ومن رداه ابيه وجميع اعصا به حيث فهو اموال
 تبت اسد وسوا لها واطلها ومن رداه ايه حيث روى روى روى
 يست مونه اهوا ذكورا فالتين للرأمة وعدم الفسل وكان عبر قائمك
 ففاته الرب والى النصارى الرب قتل اوتان على خطا صرل المي وماقتل
 اعصا وباله على الخطيات المد كورة اهوا صرل اسد نيا من هذه الخطيات
 ولبس ان يعقوب لم يجر الحد ولا التعزير على هذا الوعد العزير ولا على
 هذه الامر الله حرة لم لم يمت من هذا اسباب ولا من باب آخر انه نص

لاجل هذا الامر من يهذ او ادب انت مع والاردهون من سفر السكور
شده صف على عدم كدره حيث دم ويل وشعور ولاوى على ماصد
عنهم وماذم يهونا على ماصد وعنه مل صكت عاصد عنه و مد حد
مد سابفا ودعاه د طه كاملا ورحمه على اخوته والزام ان تامل شهر
في حتم ايمو ذا شهر هاشد الهه في قبحان الله ثم النار وحيث يبره
استق في امر من السار المذكور كف لا يكون باره فنده حيث لم تكف
و رنهف الالاب ز و جهها وماذب الانجيسيا ووصلت منه يهد الرنا
الواحد بين كامين والخامس ان داود وسليمان وهبي عليهم السلام
كلهم في و ذ ماض الذي حصل بالراء طه مصر ح في الساب الاول
من انجيل حتى واسدس ان طه ماضيل حار من و رار ح مع كونهم ولى
الرائل ماضد كائى لوط اللد كائا وندى الرنا وماضهم و فخل ولد
داود و طه السلام ندى تولد يرانه بامر ا اور بالمل الرابا مر ا ه الصبراشد
من امر باه و ر و جة الالاب ١٧ في الساب الثاني والثلاثين من سفر الخروج
هكذا ١ (ورأى الشعب ان موسى قدما حرا بيهط من المسل ما جمع
الشعب الى هارون وقائوا له ما جعلت انهم يسرون امامك من اجل
ان موسى هذا الرجل الذى اصعدنا من ارض مصر لا يدري ماذا اصاب به)
٢ (فقال لهم هارون الزموا القرطة الذهب التى فى اذان فئلكم وابتلكم
وتسلكم واشتري بها) ٣ (فترج الشعب الا قرطة السى فى اذانهم
واثوابها الى هارون) ٤ (فحدها منهم وصبروه غلا سيكاه فاقوا
هدهد الهتك يا اسرائيل الذى اصعدك و لك من ارض مصر)
٥ (فلما نظر هارون ذلك يى مذبحا امامه ونادى وقال غدا عيد للرب) ٦
(فدعوا نامة و غروب وقودا و د ن م سلله و حلى اسف يا صككون
و شرب يوب وقائوا شعور) هههه من هدهد اسرنا ان هارون صر غلا
ويى مذبح امامه ونادى وقال غدا عيد للرب ههههه على الامر يى اسرائيل
عنده فتر بوا وقودا و د ن م ولا شت انه رسول كس انفس استن في
القسم الاول من كتابه اسمى تحقيق الدين الحق المطبوع سنة ١٨٤٢
في الصفحة ٤٢ (فانه لم يكن بينهم) اى يى اسرائيل (سلطان لم يكن
يذهب يى يهروسي و هارون وسبعين من المعينين) انه يى ثم قال (لم يكن
يغير موسى و هارون ومبيهم نيب لهم) انه يى فظهر ان هارون يى عند

[illegible]

١٨٤٧ يسرني ١٨ في الباب الثاني من سفر الخروج ١١ (وفي ذلك
الايام لم يشف موسى شرح الى اخوته وابصر قبيحهم وراى رجلا من اهل
مصر يضرب رجلا من اخوته العبرانيين) ١٢ (فالتفت الى الجاين فلم
يراحدا فقتل المصري ودفنه) فقتل موسى عليه السلام بمصصة قومه
المصري ١٩ في باب الرابع من سفر الخروج هكذا ١٠ (فقال موسى
ارغب اليك يا رب اني لست برجل فصيح الكلام من امس ولا من اوله
ايضا ولا من حين جاليت صدك الى الهم وتقبل اللسان) ١١ (فضالته
الرب من اندي خلق الانسان اومن صرع الاخر من والاصم والصم
والاعمى السان) ١٢ (ماذهب وانما كون في بك واعطيك ماتكلم ١٣
(فما هو فعال ارضك اياك يا رب ان ترسل من انت ترسل) ١٤ (ماشند
غضب الرب على موسى) الخ يستحق موسى عليه السلام من ان ينفذ وقد
كأن الرب وعنده ويعمله مصصنا من عليه غضف الرب ٢٠ في الآية
الاسعة عشر من الباب الثاني والثلاثين من سفر الخروج هكذا (طلب دقي
من الخلة وانصر انجل وحرق المين واشند مصص موسى وري بالوجين
من يده فكسرهما في اسفل الجبل) وهذا هو الجرح كاتام عمل الله وحده
الله كما هو مصرح في هذا باب فكسرهما حصا ولم يحصل بعد ذلك ملهما
لان اللوحين اللذين حصلا بهما كانا من عمل موسى ومن حطه كاهو
مصرح في الباب الرابع والثلاثين من سفر الخروج ٢١ الآية ١٢ في عشر
من الباب العشرين من سفر العدد هكذا (وقال الرب لموسى وهارون
من اجل انكما لم تصدقاني وتعد ساني قدام بني اسرائيل من اجل ذلك
لا تخلص انما هذه الخمسة الى الارض اني وهت لهم) وفي ذلك اليوم
والثلاثين من سفر الامتناء هكذا ٤٨ (وكلم الرب موسى في ذلك اليوم
وقال له) ٤٩ (ارقي هذا الجبل عبريم وهو جبل الخبزات الى جبل تابو
الذي في ارض مواب نعد اريحانم انظر الى ارض كسر التي انما اعطيت
لبنى اسرائيل به ثوبها ثم مت في ارض) ٥٠ (الذي تصعد اليه وتجمع الى
شموك كما مات اسوك هارون في هور الطور واجتمع الى شعبه) ٥١ (على
انك عاصيتني في بني اسرائيل عندما اخضعتهم في قادش برنيع صين ولم
تطهرني في بني اسرائيل) ٥٢ (عند سمر الى الارض التي ان اعصيتني
اسرائيل من بلدها واما ست فلا تخلصها) في هذا الباب بين مصرح

بصدور الخطأ من موسى وهارون عليهما السلام بحيث صاروا عرويين
من الدخول في الارض المقدسة وقد ظل الله زاجرا اليهم لم تصدقاني
وتعد ساني وانك عاصيتني ٢٢ (في خمسون الرسول بالمرأة راية كانت
في غرة تمشق على امرأه اسمها دايل التي كانت من اهل وادي شوراقي
وكان مدخل اليها فامرهم كد وعسطينا نساها كيف تقدر العلة طابور
عليه و يوثقونه ولا يقدر هو على كسر الوثاق ووجوده والمضيق
المرتبة فأتاه فكذب ثلث مرات فعادت له هذه العسرة كيف نقول
ان نجني وفلك ليس معي وقد كدمني ثلث دفعات وضيق عليه بكلامه
الما كثره وطلعه على كل شيء وقار ان خلقوا شعر رأسي زالت هي قوتي
وصرت كواحد من الناس فو رأيت انه قد اطهر ما في قسده فدعت روميه
اهل ذلك خين وانته على ركنهم ودعت الملائك فخلق سبع حصا لشعر
رأسه فرائت عنه قوته واسرره وطلوا عيبه وحسوه في حين تم اسنهد
هذه وهذه القصة مصرح به في الباب السادس عشر من سفر القصة
وشمسون نبي وتدل على نبوته الآية ٥ و ٢٥ من الباب الثالث عشر
والآية ٦ و ١٩ من الباب الرابع عشر والآية ١٤ و ١٨ و ١٩
من الباب الخامس عشر من سفر المزمور المذكور والآية الثانية والثلاثون
من الباب السادس عشر من الرسالة العبرانية ٢٣ في باب احادي
والطبرين من سفر و بيل الاول في سال داوود لسامر من حور شورو
ملان اسرائيل ووصل ان يواصته ابي حيث انكاهم هكذا ١ (واقي
داوود ان نوب الى ابيته اخبر صعب ١٠ عيناك من ايمان داوود وقال له
لما خشت وحت كورس معك احد) ٢ (فضال داوود لا تخيلك الكاهن
ان اليك امرتي بشي وقال لي لا يصير احد بهذا الكلام فيما اعطاك وامرني
فاما العيب فمفرضت لهم ذلك اموتع وذلك) ٣ (والا ان كان بشي
تحت يدك او حصة من الخبز فدفع الى او عيسا وحدث) ٦ (واعصيه
قلتم حه افس ١٤) ٨ (وقال داوود لا املك انما تحت يدك سلف
او حرة لان سبي وحررتي لم اخذ معي لان كان امر اليك مصرعا) فكذب
داوود عليه السلام كدما بعد كذب وصرت ثمرة هده انكذب ان يشا وول
اسمك ملك بني اسرائيل فقتل اهل توكا كلهم ذكرهم وسامهم واصد لهم
ودوا لهم من الفراعنة والحمار وقتل في هذه الحادثة نجمة ومجانوت

بوصية الرب وارزكت اتخيم امام عيني وقتلت اوريا الحيتاني في الحرب
وامرأته احدته تلك امرأته وقتنته سيف بني عيون (١٤) ولكن لا تذك
انتحت لك اعداء الرب ههنا الطهه هلاي الذي ولدك موتا يموت) فصدر
عن داود ودية خنطاب الاولى انه سطر الى امرأته احبته نطر اشهونه
وقد قال عسى عليه السلام ان كل من ينظر الى امرأته لشهيهه فقد زنى
بها في قلبه كما هو مصرح به في ايات الخامس من انجيل متى والتبينة انه
ما اكتفى على نطر الشهوة بل حطها و زنى بها وحرمة الزنا قطعية ومن
الاحتكام عشرة المهور ثمانية قال الله في التوراة والثالثة ان هذا
الزنا كال بر وحة الجرح وهذا المذ التوج الربا وذهب الخركا هو مصرح به
في الاحكام العشرة المهوره والارابعة ما حرمي حد الزنا لا على نعمة ولا على
هذه الامراة والآفة العشرة من ايات العشرة من سفر الاسرار وهكذا
(وممرب مرأته) احدته في امرأته رحلت هذه من زاني وزانية) والآفة
السادسة والعشرون من ايات الد في واخبر من سفر الاشنة هكذا ان اصصم
رحل مع امرأته غير مكللا مما يوتال الرقي وزانية والرفع الشر من اسرائيل
والدسنة ٥ ان داود عدا السلام صلب اوريا من العسكر وامر به
ان يذهب الى بيته وحل غرض داود عدا به السلام ان يلقى على عهده سيرا
ويكون هذا ما لم يوربا ولما ولما دلف لاجل ديانته وحلف انه
لا يروح عاقبه داود عليه السلام اليوم الثاني وجعله سكران سقي الحمر
الكثير ليروح الى بيته في حالة الخمارا صكته ليروح في هذه المانة ايضا
مرعاه ديانته وان لم تحت الى زوجته الجله التي كانت جارية له شرعا وعلا
صبره الله الرب حال دينة الموم عتاهن الكتاب في ترك الامر المثر
لاجل الديانة هكذا وحال دينة الانبياء الاسرايلية في ارتكاب افعالهم
هكذا (والسادسة) ٦ انهم لم تحصل ثمرة مقصودة على السكار اوربا عزم
داود عليه السلام على قتله معقته من سبع نفي عيون وفي الآية السادسة
السادسة والعشرين من سفر الخروج (لا تقبل اسرار الزنى) (والسابعة) ٧
انهم لم يفسدوا على خطية ولم يبق ماله بصلاته ثاان الذي صبه السلام
(والثامنة) ٨ انه قد وصل اليه حكم الله بان هذا الولد الذي تولد
لربا يموت ومع هذا دعا زحل عاقبه وصام ولب صبي الارض ٢٥ في ايات
الثلاث عشرة من سفر صمويل الثاني ان اخنوخ الولد الاكبر لداود و زنى به ماري

كاهن وتجا في هذه احدته ان لا تنهت اسمه ابدا ورحر ووصل الى داود
عنه السلام و فر داود عليه السلام بانني سبقت اهل بيتك كلهم كما هو مصرح
به في السالتي واخبر من سفر المذكور ٢٤ في ايات عدي عشر
من سفر صمويل الثاني في هكذا قام داود عليه السلام من مرأته بعد عشر
على سطح مجلس ملكه فابصر امرأته فقتل على سطحها وكانت جيلة
جسدا عار سل داود عليه السلام وسأل عن الامرأته وقالوا له انها
سب شعاع امرأته اوريا عار سل داود ورسلا واحدتها ونام معها
ثم رجعت الى شهنساخت واخبرته وقالت اني قد جعلت خاتمة سل داود
عليه السلام الى يوبل فاثلا له ارسل الى اوريا فامرسل يوبل اوريا وسال
داود عليه السلام اوريا عن سلامة يوبل وعن سلامة الشعب وعن
الحرب ثم قال انك الى بيتك فخرج اوريا فرفق ببيت الله ولم يصدر
الى بيته واخبر داود عليه السلام ان اوريا لم يزل الى بيته فداود
عليه السلام لما دالم تخدر الى بيتك فصل اوريا فموت الله واسرائيل
ويهوذا في الخرم وسيدى يوبل وصيد سيدى في افر وانا وصفي الى
بيتي واكل واشرب واقيم مع امرأتي لا وحيثك وحيث عمت الى لا فعل
هذا وقال داود عليه السلام اني اليوم اصب ههنا وارا كان احد
ارسلتك و لقي اوريا الى اورشليم ذلك اليوم وفي اليوم الاخر دناه داود
عليه السلام يا كل قدامه ويشرب فكره وخرج وقت المساء فم
مكاته على حاب ععد سيدى ولم يحد راي نه فم كل الصباح كتب
داود عليه السلام صحيفة الى يوبل وارسلها به اوريا وقال صبر وا
اوريا في اول الحرب واما انشئت الحرب ارجموا واركوه وحده لعمل قد
تزل يوبل حول القرية فقام اوريا في النكار امدى يني ان الحال لا ينجس
هناك فخرج اهل القرية فقاموا يوبل فصفقوا من اسف فم من عيه
داود عليه السلام واوردت وارسل يوبل الى داود عده السلام
واخبره وسعت امرأته اوريا ان زوجها قد مات فدخلت عليه فم
امم معها ارسل داود عليه السلام هادجتها به وصارت له امرأته
وولدت له اب واسمها هذا الفصل السادس فعمل داود امام الرب انه
مخلصا وفي ايات عشرين من سفر صمويل الثاني في حكم الرب لداود
عليه السلام على لسان ناثان النبي عتتها اسلام هكذا ٩ (ويدا اريدت

وسقط هريان بهاره ذلك كله وياته تلك كله فصر منلا على شاول في
الآية (فحصل بهذا النبي الـ حصص في درجة هذه) ودرجة العلياء في حري
وزول عبيد روح القدس زوايا في انجيله في ثيابه وصار على اوكال على هذه
الحالة وما يت فيه هذا النبي اجمع بين الروح الشيطاني والرحاني كل مجمع
الاجناس في شاطئ حار صلبه وضوء في السر المذكور (٣٠) يهودا
لاخير يوطي كال احد خوار بين وكال مستقيصا روح القدس ومثله هذه
صاحب انكر امام كاهن مصر ح في باب اعشر من انجيل متى وهذا
النبي باع دية دنياه وسلم عسى هذه السلام يادى اليهود نسمع ثلاثين
درهم ثم حتى نعه ومات كاهن مصر ح في باب اعشر من انجيل متى
من انصار متى وشهد بوجد في حقه في باب اعشر من انجيله انه كان
سارقا وكال انكس عشده وكال يحمل ما يلقى وقد يكون اربى من هذا
الرب في الربيع دية دنياه (٣١) من الخوار بين الذين هم في انجيله افضل
من موسى وصار الاناء الاسرى بعد هذه السلام في الله ان احد ايمود
عسى عبيد السلام وتزكو في ايدى الاعداء وهذا ديب عصم وان قال
ان هذا الامر صدر عنهم بجهنم والطمس من امر طبعي اقول لو سم هذا
ملا عندهم في من انجيله كان اسهل الاشده وهو ان عسى عبيد السلام
كان في نبي الاضطراب في هذه الحالة وقال لهم ان نعتي حربة حدة انكوا
هبة واسهر وامنى ثم تقدم قديلا لصدوة ثم جاءهم وهو حدهم ب ما قد ل
لنيس انكوا ما قد تم ان تسهر وامنى صبعة واحدة اسهر واوصوا
فصي مرة ثانية للصدوة ثم جاءهم بوجدهم ب ما قد لهم ومضى ثم جاء الى
بلاذة وقال لهم ناموا واسهر بخوا كاهن مصر ح في باب اعشر من السادس
واعشر من من انجيل متى ولو كان لهم حمة ما لم فعلوا هذا الامر الاترى
ان العصة من اهل الدنيا اذا كان متداهم او قريب من انكارهم في غابة
الاضطراب او المرض اسند في اية لا ينامون في تلك الليلة ولو كانوا عسى
الاناس (٣٢) ان بطرس الخوارى ايدى هوريس الخوار بين وحايه في
عسى عليه السلام على انهاء فرقة كاتان وان كان منبوى الاقدام في الامر
المصمم مع الخوار بين الذين لكنته حصل له افضل بان اليهود لما احدثوا
عسى عليه السلام مد من صد الدار رئيس الكهنة في محاسن خارج امدار
محدثات فانه وايت كس مع يسوع الجليلي ما كرم قدم الجميع بمراته

قند وكان رجس واحيا على ما هو مصر ح في لب انسان عشر من
سفر الاسنة هو ما جرى عليهم الحدود ان آخر حبة ما نحب ان داود
وسليمان عبيدا السلام ما جرى حدود الثورية على انفسهم ولا على
اهل يربهم باية مداهنه ان يد من هذا الهد الخدود فرصها لله لا حراء
على المساكين الملوكن ففطولم نشت بة سلب على السلام من موضع من
مواضع العهد اعترق بل انصهر عدده نوتة لا به لولاب لهم المدة في بده
وكسرا لاصنام ابني وصعها في نيت المعابد ورجم تلك النساء المويبات
على ان توتيه ما كانت دعة لان حكم المرتد في البوربة لس الازحم وما
ادعى صاحب ميران الحق في الصيغة التي دعة والخمسين من طريق
الجيود المطبوعة سنة ١٨٤٧ استغنى نوتة آدم وسليمان عليهما السلام باده
صحت وكذب صرف ٢٨ قد عرفت في الامر السابع من مقدمة انكس
ان النبي الذي كان في بيت ابن كنف في تبع الوحي وحسوع رجل لله
المسكين والقاء في غضف الرب واهلكه ٢٩ في باب العشر من سفر
صمويل الاول في حق شاول ملك اسرائيل الذي الشهور هكذا ١٠
(وتوا ان الزاوية وانا صنف من الانبياء استغنى وحل عليه روح الرب
فنبى منهم) ١١ (وحيته بطه الذين يعرفونه من امس وقيل من الامس
ما ذا هو مع الانبياء مثني قال كل امرئ منهم صحنه ما هذا الذي
اصاب ب فبس ان شاول في الانبياء ١٢ (فاحل بعضهم بعضا وقوا
من انهم من اجل هذا صدموا لاهل ابصت وول في الانبياء) ١٣ (ومرح
ب نبى فاني الى الخضير) والاية السابعة من الباب احدى عشر من
من سفر صمويل الاول هكذا (واستغنى روح الله على شاول حين سمع
هذا القول واختم فضيه جدا) يعلم من هذه الصار ان شاول كان
مستفيض ب روح القدس وكان يحبر من الحلات المستغنى وفي اناس
السادس عشر من السفر المذكور (واستغنى روح الله من شاول وصار
روح ردى بعد به نام الرب) يعلم من هذا النبي سقط عن درجة
البوة فابتعد عنه روح الله وتسلط عليه روح الشيطان وفي الباب التاسع
عشر من السفر المذكور هكذا ٢٣ (فاستغنى شاول الى نوبت التي
في لامة وحل طله ايضا روح الرب على يسر وتنبى حتى انهي الى
نوبت في الزامه) ٢٤ (وحل هو نيا به ونبي هو ايضا امام صمويل

[illegible]

في بيت اسئله فتيحي ان يسوع كان معك ان يموت بدل الذمة (فتقوله
تسديه على نبوه وهذا يراي في بيت سي عبدا لنام وكبره واهله
فتكونا سهدده لأمور سوه وانك بهم فمسي عبده السلام واحب الزد
واحد بالله وان كانت باعوه استبيص فانك دب اكبر من هده واكتبي
على هده الشذر وقور ان اذ تقوب لمذ كورة وامشاله مصرح اني كتبت
امهد ولما تقدر هده اذ قوب في زونه انك شذر الابلا فتدور ان مقصود
على (مجمعه) صلى الله عليه وسلم في امور شيميه واذا عرف هده انه ان اشترع
في ملي مضاعفهم بالخوب عندهم وادون (اضطع الاول) مضطع اجهاد وهو
من امصر المصاع في عجمه وقروره في دم لهم فتدري انك تحبهم
من امصر امصر وناهمه في حيز حيز امصر امصر (الامر
الاول) ان الله حبس اكبر وخرى عليه في الاخره بفنا وكذا بعض
المصاع وقد يبدف اكبر ومصاع في الدي اصبا قد قد اعاكزة
باضطع عموما كان في هده نوح عام السلام فنه اهدت كل دي حونه
اهن ان هده هده وتارة باضطع في مصاع كان في هده موي هده
السلام حبس الله في اربوب وخره زه الاهلا فنه انك صاعه اعلان
اكبر الاوذا لكل السان والبيعه من اهل مصر في ليله حراج سوا
امصر ان هده من مصر صاعه ومصر حراج في الدب في صشر من سفر
الطروح ونزله نامضر الكور والبارس امصر وقلب اذن كان في هده موي
عده السلام فانه اعلات سادوم وعاموره وتوا جهما بادطار اكبر وتوا
وصب الدب ونزله هده اكلهم الامر في اعلان الاحد ودين يا وسيم
كامصر مصر حراج في الدب من مصر عجمي لالاول وتارة يدرب اذن
واحد اكلهم كد فنه امصر كد فنه امصر كد فنه امصر كد فنه امصر
واحد امصر ووجهه في الدب كد فنه امصر حراج في الدب امصر حراج
من سفر الموي لالاول ونزله يكون فنه امصر كد فنه امصر كد فنه امصر
في الامر اني وكذا ايد فنه امصر ايد تارة بالخطف وسر كد فنه امصر
فوق وودان وايرم وضرم لالاول فنه امصر حراج في الدب امصر حراج في الدب
وايضا فنه امصر حراج في الدب امصر حراج في الدب امصر حراج في الدب
تارة فنه امصر حراج في الدب امصر حراج في الدب امصر حراج في الدب
من سفر العدد وتارة بالاهلا فنه امصر حراج في الدب امصر حراج في الدب

وان كان من الاطراب اوس الاصداء، ولي عيده اهل النريه ينتقل هؤلاء
كلهم وودو ابهم بمجد السلاح وتحرق القرية وتطعمها واموالها بالثاير وتجعل
لايم لاتي ٨ في الباب السابع عشر من سفر الاستاهكدا ٢ (اذا وجد
عند حوائج احنا يوايك التي يسلك الرب الهك رجل او امرأة تحمل حيلة
قدام الرب الهك ويسدوا مبثقه ٣ (ليذهبوا ويصعدوا
الهية اخرى واصعدوا الهه واحصدوا الشمس واسمر
واكل احدثا احصاء ما لم امر به ٤ (وانت احبر بدلك وسمعت
ذلك ومحضت عنه بخرص فوجدت ان ذلك حتى ونبها قد صنعت رحمة
ما خرج لرحل او الامرأة الذي فعل الفعل السيئ ان ابواب فرشتك
وار جود باخرة ٥ في الباب الثالث من سفر الخروح ٢١
(واعطى امة تهادا اشمنت قدما المصريين واما ما ارادتم الخروح
فلا خروا عريجين ٢٢ (من تسبل الامرأة من حارثتها ومن التي هي
ساكنة دارها اواني فضة وذهب ونيابا وتصعدوها على ديكوم وبنكم
وتسلطون مصر) ثم في الباب احدى عشر من السفر المذكور قول الله
لموسى عليه السلام هكذا (فصعدت في مجمع الشعب ان يستل الرجل
صاحبه والراء من صاحبها اواني فضة واواني ذهب ٢٣ (والرب يعطى
هكذا ٢٥ (وفعل بوا اسرائيل كما امر موسى واستعدوا من السفر المذكور
اولى قصة وذهب وشننا كثيرا من الكسوة ٢٦ (فاما الرب اوهب
نعمة لنسجه امام المصريين بين ان سروهم واسلوا المصريين) فافا كان
عدد من اسرائيل كما علمت واستعدوا رحلتهم ووسايتهم من المصريين
يكون ما استلوا وما لا غير محصورا وصداه اولاً بانكم تسلبون مصر
ثم احمر تآب واستلوا المصريين كنه اسرار لهم السلب محيلة الاستعداد
التي هي في الطاهر حديفة وضد ١٠ في الباب الثاني والثلاثين من سفر
الخروج في حال صداد: اعمل هكذا ٢٥ (فطر موسى عليه السلام
الشعب انه قد صار عرباً انهم اراء هارون صاير الجباسة وحقه صريانا
بين الاعداء ٢٦ فقال في باب النجاة وقال من كان من عزب الرب
فلنقل الى ما جتمع اله جميع من لاوى ٢٧ (وقال لهم هذا ما يقول
الرب اله اسرائيل فتقدم كل رجل منك سبعة عجوروا في وسط النحلة من

منكم ٢ (وسلمهم الرب انهم ذلكا صر بهم حتى ان لا تقي منهم خيفة فلا
تواثقهم بثقا ولا ترجمهم ٥ (وكس ما صر بهم هكذا حاربوا مدابحهم
واكسروا امتناهم وقصروا من مكسهم واوقدوا
اوتانهم) فعم من هذه الامرات من الله امر بعلاك كل ذى حيوة من الانم
السبع وعدم لرحم عليهم وعدم اله هذه معهم ونحرب من مدابحهم
وكسر امتناهم واحرق اوتانهم وقطع من سكهم وشد في اهلا كهم
تشديد الياسا وقال ان لا تهلوكوهم، فصل بكر ما كنت صرسانا بهم
ووفخ في حق هذه الام السبعة (ابهم اكثر منكم عددا واشد منك) وقد نشت
في الباب الاول من سفر اسد ان عدد بني اسرائيل الذين كانوا اصحابين
له شربة الخروب وكانوا ابعشرين سنة وما ذوقوها كان سنة ثلثه وثلثه الاف
وجمعتهم وحسين رجلا ورا الاو بين مطاف دكورا كانوا اوتان وكذا
انثى صانرا لاسباط الاحدى عشرة: فضة وكذا ذكورهم الذين لم يولدوا
عشرين سنة خارج من هذا العدد وبواخذنا عدد جميع بني اسرائيل
وصممنا لموتهم والذين كانت كلهم بالعدودين لا يكون اكل احد
من التي انف وجمعت ثلث اعصى ما وبن ونصف مليون وهدم
الام السبعة انا كانت اكثر منهم عددا واشد منهم بلا بد ان يكون عدد
هذه الام اكبر من عددهم وانف الفس قد كبر في كذا في المس
الانكليزي في بين صدق الاخبار ان عن الخواثل المتفلة المتدرجة
في كنههم القديسة وترجه النفس من بك السان احارسي وسماه
كتشف الامر في قصص ابناء بني اسرائيل وهذه الدرجة صعدت في اذن
برج منه ١٨٤٦ من البلاء سنة ١٢٦٢ من العجرة من الصيغة ٦٦
من هذه الدرجة (عدد من الكنت القديمة من البلاد اليهودية كل فيها
قل خمسة وخمسين سنة من العجرة ثمانيه كروان) اي غفوتون
ماونا (من ذى حيوة) انتهى ما عاين ان هذه البلاد في عهد موسى
عليه السلام كانت معمورة منها اوزيد منها ما رقه قبل عشرين مليون
اوا اكثر منها من ذى حيوة ٦ في الآية العشرين من الباب الثاني والعشرين
من سفر الخروج هكذا (من يذبح ملاوان فيقتل ٧ من يدلع الباب الثالث
عشر من سفر الاسدنا وعلم ان الذي الى صداد غير الله وبوكل تب
صاحب البحران واحب التل وكذا الداعي الى صداد لا وائل واحب الرحم

يلب الي بلبل وارتدوا وينقل الرجل من مكانه الى مكانه وصعدوا من (٢٨)
 (وصنع بي لاوى كما امرهم موسى عليه السلام فمضوا في ذلك اليوم من
 السبع نحو ثلاثة وعشرين الف رجل) فصل موسى عليه السلام على
 عبادة الجبل ثلاثة وعشرين الف واربعمائة الف في اربعة ايام
 المصوعة سنة ١٨٣١ وسنة ١٨٤٤ وسنة ١٨٤٨ التي نقت عنها هذه
 العادة لعدة ثلاثة وعشرين الف رجل ١١ في سبب الخدم والعشرين
 من سبب اعداء دان بن اسرائيل لما نزلت في الجواب وصعدوا الى الجبل
 امر ارب بنهم فعملهم فصل موسى اربعة وعشرين الف منهم (١٢)
 من صدام الباب احدى والاثنتين من سفر اعداد طهره ان موسى عليه
 السلام لما رسل النبي ففعلهم ارب مع فيجس ان العمار للحمار في اهل
 مديان فخر بوا واتصروا وابعدهم ومواشيهم كلهم واحرقوا القري ولما
 وبلغهم وسوا بنهم واوداهم ومواشيهم كلهم واحرقوا القري ولما
 والمدائن بسار فله رجعوا ففعلهم عليه موسى عليه السلام وقال لم اصحيت
 اسدهم امر يقتل كل رجل مدكر وكل امرأة ثمة وانقاه الانكار ففعلوا كما
 امر وكانت احيية من ادم ستمائة وحسنة وسبعين الف ومن القري الذين
 وسعين ادم ومن الجبر حد اوسنين ادم ومن الانكار اثنين وثلاثين الف
 وكان لكل من هدم ما هدم من غير الدواب والا سسان وما بين مديان
 في هذا السبعين رؤساء الالف والذين اعطوا ادم هب لموسى واحرقوا سته
 عشر لهما وسعمائة وحسين مفعلا ودا كان عدد اسباه لا كل الذين
 وثلاثين لهما فكلهم مفعلا من ادم كور مفعلا شيئا كانوا
 اوشب تا اوشب تا ومن السبع اوسنين ١٣ على بوشع عليه السلام مدمون
 موسى عليه السلام على الاحكام المدرجة في اثور به فصل المليونان انكثيرة
 ومن شيا ففعلهم هذا الجبل في كتابه من الباب الاول ان ادم احدى
 عشر وقصص في انه ساد في عشر من صكبه انه قتل احدى وثلاثين
 سلطانا من سلاطين الكفر وتسلطوا السرايل على مدينتهم ١٤ في الباب
 الحما من عشر من سفر اضافة في حال سمعهم هكذا ووجد فكا احدى
 حديد عديده واحدة وقيل به الف رجل ١٥ في الباب الرابع والخمسين
 من سفر صهيون الاول ٨ (وصعدوا وودوا رساله وكانوا يهون اهل
 حاصور وجوزوعاني لان هؤلاء كانوا سكان الارض من الدهر من حد

سوراجي حد مصر (٩) وكان حارب داوود كل الارض ولم يكن بين
 منهم رجلا ولا امرأه ياخذ ادم واسر والحبوب والسمال ولا شقة وكان
 رجوع واتي الى احسن (اسروا الى فصل داوود عليه السلام المصكس
 بحرب الارض وما كان في رجلا ولا امرأه من اهل جاسور وحرب وعديان
 وبعثوا بهم وبعثهم ١٦ في اسباب اثناس من سفر صهيون
 الثاني ٢ وصرب الثوابين وسفرهم بالجلال واصبحهم على الارض
 وصح جليلين للفصل وصككل جبلا واحدا للاستغيا وكان
 الموابيون هيدا الداوود يودون اليه بطرا ٣ وصرب
 داوود ايضا هيد عارارس راحب ميث صوتا الخ ٤ (واخذ داوود
 معه اعداءه وبعثهم فاربس ومن رحاله عشرين الف) الخ ٥ (مات ارام
 دمشق لبع واحد وارب ملك صوتا وصرب داوود من ارام اثنين
 وعشرين الف رجل) حاصروا الى فصل داوود عليه السلام ملوا بين
 وهرب عرار وحسنة وجرب ارام ١٧ الآية الثامنة عشر من ادم العشر
 من سفر صهيون الثاني حكما (وهرب السرايل من بين ادي اسرائيل
 وحمل داوود من السرايلين ستمائة من صكك واربعين الف فارس
 وسو بال رفس صربه حث في ذلك المكان ١٨ وفي الباب الثاني
 عشر من سفر صهيون الثاني هكذا ٢٩ (فجمع داوود جميع الشعب
 وسار الى رايه شارب اهلها ومعه) ٣ (واحد تاج ملكهم عن
 راسه وكان وزنه فصدرا من الذهب وكان فيه حواجر من نعمة ووصوه
 على داوود وسبعة الف حربة كثيرة جدا ٣١ (والشعب الذين
 كانوا بها ادهم وشهرهم بالناشر ودا سهرهم بوارح حديد وقطعهم
 بالسكاكين واحاربهم بخرم الاساير كسلك صبح يبيع قري بي عور
 ورجع داوود وجميع الشعب الى اورشليم) وتطعت هذه العادة لهما
 نصف عن الفرجة اربعة المصوعة سنة ١٨٣١ وسنة ١٨٤٤ فاصبروا
 كيف قتل داوود عليه السلام بي عور فلا شيا واهلك جمع القري
 بمثل هذا العداة العظيم الذي لا يصور فوقه ١٩ في الباب الثامن عشر
 من سفر الملوك الاول ان اديا عليه السلام ذبح اربما ثمة وحسين رجلا
 من اديس يدعون انهم اديا لعل ٢٠ لم يجمع اربعة ملوك سادوم وطاموره
 وبعثوا جمع ادم لاهلهم واسروا لوط عليه السلام ونهبوا ماله ايضا

ووصل هذا الخبر الى يراهم عليه السلام حرج اراهم عليه السلام
يخلص يوط عليه السلام من بين هذا الخلق في اربع عشر من
سمر الكويز هكذا ١٤ (فقد سمع ارام ابن لوط ابن ابيه سبي فاحصى
صمنه اولاد يشه سجنه وثنيه عشر والسبق في اترهم حتى الى دال) ١٥
(ومرق ارافقه ونزل عيهم ليل وسرهم وطردهم الى حوباني هي
من شحال دمنشق) ١٦ (وامسر دالتي كله ولوص ابن اخيه وماله
واسوينا صوالث) ١٧ (وخرج ملك سادوم لقتله بعد ما رجع من قتل
كدر سمور والملك الذي معه في وادي شوا الذي هو وادي الملك) ٢١
في اساب السدي من الرسله امراية هكذا ٢٢ (وماذا اقول ايضا
لايه يوزني الوقت ان احبث عن جدصون وباراق وشجون وشناج وداود
وصو يسيل والانياس) ٢٣ (الديس لايس قهر وانما لك صفتوا برانلوا
موايد سدوا امواء اسود) ٢٤ (اطلوا قوة النار تحوي من حداسيف
تقوا من صصف صاروا الشدهاء في الحرب هربوا جبروش غريبا) فظهر من
كلام مقدمهم بولس ان قهر هؤلاء الانبياء والملكدهم النار ونجتهم
من حد السيف وهرمهم جبروش انكفار كان من جرس الرلامس حسن
الام وكل مسبه قوة الايس ونيل مواعد الرحمن لا فضاوة انقلب والهم
وان كل افعال معصهم في صورة اشدا انواع السلم سجا في قتل الصغار اسير
ماكلوا مند سين ديس الدنوب وقدعد داود وعبيد السلام حدهاته
من الخشت حيث قال في الزور اسامس عشر ٢٥ (ونجاري الرب من
ري ومثل طهارة يدني يكافئ) ٢٦ (لاي حفظت طريق الرب ولم اكر
بالهي) ٢٢ (لا جيع احكامه ضامى وصله لم ابعده حتى) ٢٣ (واكون
معه ملاعب لانه حصي من المي) ٢٤ (ونجاري الرب مثل ري ومثل
طهارة يدني قدام صبيه) وقد شهد الله ان جهها داته وصار افعاله الحية
كانت معقوبة عند الله في الآية اثنا منه من الباب اربع عشر من صمر الملوك
الاول قول الله هكذا (داود وعبيد الذي حصص وصايب وخمس من كل
قله وعمل ياحس امامي) فما قال صاحب ميراث الحق وغيره من علماء
يهوديت ان جهادات داود عليه السلام كانت لاحسن مطعنه ومعك
منه في قبة السائلة لان قتل النسب والاطمئل وكذا قل جمع اهل بعض
البلاد ماكل صروريا لاجل هذه انصالحه على اتا قول اتا قرت ان هذا

القتل كان لاجل الساطنة لكنه لا يغلو اما ان يكون مرضيا لله وحلالا له
او يكون مبرحا عداقه ومحرما عليه فان كان الاول تحت مطلقنا وان
كان الثاني لم يكتف قوله وقول مقدمهم وكلف شهادة لله في حقه ولزم
ان يكون دماء الوقت من المصروفين وقهر واجبي القتل في ذمته ودم الهى
الواحد يكون للهلاك فكيف تحصل له القبة الا حرو ويذوق الساب الثالث
من الرسالة الاول ليوخنا (وانتم تعلمون ان كل قاتل نفس ليس له حياة
ابدية نسبة فيه) وفي الساب الحدى والعشرين من المشاهدات (واما
الباب ثون والكفار ولم ذلول والتملة والزنة واسخرة وصدة بولس وكل
الكلماء ان يكون نصهم في اهدم الموقدة بالكر والكبريت هذا هو البوت
اشاى) (واما باذباقة ونخوف لطلوب اكنى على هذا العدد) (الامر الثالث)
لا يشترط ان تكون الاحكام المللية الموحدة في الشر بمة الساسة
بائعة في الشر بمة الا حقة دمنها ل لا يشترط ان يكون هذه الاحكام
العملية باقية في شر بمة واحدة من اولها الى اخرها بل يجوز
ان تختلف هذه الاحكام بحسب اختلاف المصالح والالامنة
والكلمين وقد عرفت هذه الامور في الباب الثالث بما لامر به عليه فكان
الجهاد مشروعا في الشر بمة الموسومة على طريق عواشع انواع الظلم
عند شكر السوة والحق مشروية في الشر بمة العيسوية وما كان شوا
اسرايل مامورين بالجهاد فقل حروجه عن مصر وصاروا مامورين به
بعد حروجهم ونسي على السلام قتل الدخان وحسكه بعد نزوله
كما هو مصرح به في الساب الثاني من الرسالة الثانية الى اهل تسالونيقي واسر
التسع عشر من المتعدات وكذا الاشرار ان يكون معاملة (نفسه) انكفار
والهصصة على طريقة واحدة كما علمت في الامر الاول فلا يجوز لم يصعد
السوة والتوحي ان يمة في مثل هذه الامور على شر بمة ولا يجوز له
ان يقول ان اهلا كل على حيوة صبر اهل السعينة في طرود توح عليه
السلام واهلا كل اهل سادوم وعاموره ونوحهما في عهد لوط عليه السلام
واهلا كل كل واحد اكر من اولاد الانسب والسبينة من اهل مصر بيله
حروحي اسرايل صبه في عهد موسى عليه السلام كان على سبيل
اهلا ثالوث في الوفاء في سادنة الضووع وهلاك الوفاء في احد اثنين الاخيرين
من اولاد الانسب الصغار واولاد السبينة التي هي ما كانت مند مسنة

دست من الذنوب وكذا لا تخوف ان يقول ان قس الامم اسمه كلبه بحيث لا يلقى منهم عينة ما وجد في اولادهم الصغار والسبب ما كانوا قفزوا على طم اوان يقول ان قس الرجال وسبب اندراوى وبهت الاموال من غير الامم السبعة اول من قيل ذكرهم المدينين كلهم حتى افض الرصيع وصادق سبب انهم اشدت كلها واقعه الانكار لاجل افسادهم وهب الاموال والد واثم طم اوان يقول ان جه دانت داود عليه السلام وجهه دانت سر الاثام لا سبب اليه عليهم السلام اول دمج ايليا عليه السلام ان سبعة وخمسين رجلا من اهل اهل اول قتل عيسى عليه السلام بعد نزوله ادمحاله وعسكر طم لا تخوف القتل ان يفعل لله اوبأمر احدا ياتل هذا الطم وكذا لا تخوف ان يقول ان قتل الدايخ بلاون وكذا افساد من يرتع الى صادة ميراثه وكذا اقل اهل العربية طم ان قتل منهم اربعين وكذا قبل موسى عليه السلام ثلاثة وخمسين امم من ادمس زوايا شات موت وسبب والاله من طم شمع وفي هذه الاحكام اجاز من بيت الانسار على اشرية الموسوية لاجل خوف قتل والرح وطهر ان الذم ان اعصى لا يمكن ان يحصل بالاحد بل يستعين ان يحصل للامم من محمد الله ايضا الاحبار فاما في هذه الاحكام لا يكون من جانب الله نعم من لا يكون معتقدا بالسوة والشرائع ويكون معاداو وديق ويكر اصل هذه الامور لم تسعد منه فكما لا اكلام له في هذا الكتاب من كلا مساجبه مع المسيحيين عموما وخطابه وروست حصوص (الامر الرابع ان صمد بر ونسنت يدعون كديا ان دين الاسلام شاع بالسيف وهذا الادعاء ضرر صحيح فاعلمت في الامر السابع من مقدمة الكتاب وانه الله خير ما هو وكنا سلامهم من امر الثالث دانسلطوا تسلف تاما اجتهدوا في الحق الله عين وان اقل بعض الخانات من كتبهم ورسائلهم داخل حاتم بالسنة ان اليهود من كتاب كسيف الآثار في قصص انبياء اسرائيل الذي عرضه في بربر الامر الثاني ما قول قال صاده في نسخة ٢٧ (انه - طم من الاضر امدى كان قبل اهجزة دانت مائة سنة قمرية من صمد ادا ان اليهود واحلا يجر الى ادمس محمسة ثم مر طم السوك الرومي في انظر الخامس من انظر اوجه باحراجهم من البلدة الكندرية التي كانت مأمهم من طمة وكانوا يجيرون

بها من كل جانب فبسر يحون فيها وامر يهدم كسادهم ومنع عدا قهم وعدم قبول شهادتهم وصدف تقاد الوصية ان اوصى احد منهم لاحد من ماله ولم يظهر منهم بعدو مالا حال هذه الاحكام وهم جميع اموالهم وقتل كثير منهم وسبب انهم افسادهم افسادهم به جميع يهود هذه الاقليم (ثم قال في نسخة ٢٨ (ان يهود الدند اصبحوا في اسر واداموا صاروا معلولين فطع اعضاءه افسد وقلب العوض واحيى الدفين منهم كلهم وطهر ملك المولى في جمع مملكة على هؤلاء الملك كين باواع الضل ثم افسادهم من مملكة اسر الامر وبيع ولاه الملك الاخرى على ان يملوا اليهود هذه المعاملة وكان حالهم افسادهم افسادهم من اسيا الى اقصى حد اور يام بعد مدمه قليلة كانوا في مملكة اسبول لقول شرط من اسر وطاسلات ان يملوا اليه المسيحية حال اوضاع قواهم كانوا منصوصين وان اوا من كاهن يملون من اوطهم وصار مثل هذه المعاملة معهم في دسر حراسهم هؤلاء المسك كين كانوا ينفذون من اقليم الى اقليم ولا يحصل لهم موضع القرار ولم يحصل لهم الامر في اسر اكبر افساد من فتوا في كثير من الاوقات كملوا في مملكة الفرع (ثم قال في نسخة ٢٩ (ان اهل الله كالك كواوا املوا من هذه طمة دانهم كساد وعرضه هذه الملة عقدوا محال للثبوت وواسر واهلهم عدة احكام الاول من حتى يهود على صمد مسيحي كورب حيا ونخرج من الله وان في الله لا يسطي اليهودي منصف في دوله من الدول وانك في دول مسيحي عند اليهودي وهو حر والرايع لا ياكل ادمع اليهودي ولا ياكل الله والخاص ان يترج الاولاد منهم ويزي في اليه اسكية وهكذا كان احكام اسر (اقول لاشت ان الحكم الخامس اشد انواع الاكراه (ثم قال كانت طامة اهل السدة يولوس من ادمس حراسهم كانوا يملون على وسوء ادهم في عيد الصبح وكان رسم اسدهم رسم ان ادهم من اول يوم الاحد من ادم السيد الى يوم العيد كانوا رمون بالهوبيا لجرة وكان يكثر افساد في هذا الرمي وكان حاكم الاسدة المسيحي ادهم يجمع اهلهم على هذا العمل (ثم قال في نسخة ٣٠ و٣١ درسا طين وراس في حتى ايهود اسر او هو افسادهم كانوا يملون اليهود الى ان يصيروا متولين بالكسب والتجارة ثم يفسدون اموالهم وبلغ هذا طم لاجل افسادهم فبانه مصادف فالت اولاد طس سبب في فرس احد اولاد الخامس من ديون اليهود دني كانت على

المسيحيين وإبراه من الباب في ذمة المسيحيين وما أعطى اليهود حنة ثم إلى اليهود كلهم من مملكته تجلس على سرير السلطنة - ساعد بولس وهو طلب اليهود مرتين في مملكته وأجلاهم مرتين ثم إلى جرجس السادس اليهود من مملكة فرانس وقدفت من التواريخ أن اليهود أجلاوا من مملكة فرانس سبع مرات وعدد اليهود الذين أرحوا من مملكة اسببول أو فرض في جانب الله لا يكون أقل من مائة ألف وسبعين ألف بيت وفي مملكة نمس قتل كثير منهم وسبب كثير منهم ونحافهم قبل وهم الذين نصحروا ومات كثير منهم بالسد والابوابهم ثم أهلكوا أنفسهم وأولادهم وأزواجهم وأموالهم أمدا لا يخترق في البحر أو بالأحراق بالنار وقتل غير المحصورين منهم في اليهود المقدس وكان الانتكاز أعموا على أن يخلوا على اليهود فلما حصل اليأس العظيم ليهود السلطنة تركت السبب العظيم قتل بعضهم بمصا قتل ألف وستمائة من الرجال والنساء والأطفال وصبروا الذلاء في هذه المملكة بحيث إذا عني الأمراء على السلطان قتلوا سببا يهودي ويهو المواليهم لاجل أن يظهر واشو كثيرهم على الناس وسلب رجاود وسال وهزى أثارهم سلاطين انكسروا من إرمول اليهود طين سجا هذي الثالث فانه كانت عاقبة أنه كان ينهب اليهود بكل طريق على وجه الظلم وعلهم الرجم وكان جعل أصيانهم الك رفراء وظلم عليهم بحسب رضوا على الجلاء وأسفه روا أن يفرحوا من كنهه لكنه ما قبل هذا الأمر منهم انضالوا لحطس ادور الأول على سرير السلطنة - ثم الأمر بأن ينهب أموالهم كلها ثم أجلاهم من مملكته فاجل أريد من حنة عشر ألف يهودي في غلبة السسر ثم قال في الصفحة ٣٢ (نزل مسافر اسمه سورفي أنه كان حال قوم يرتكال قتل خمسين عامائهم كانوا بأحدون اليهودي ويخرجونه بالسد ويجمع رجالهم ونف وهم يوم أرحافه كاحتاج يوم العيد وكانوا يفرحون وكان الساء بصعب وقت أرحافه لاجل الفرح) ثم قال في الصفحة ٣٣ (أن الساب الذي هو عظيم فرقة كاهن فرقة فواين شديدة في حق اليهود) انتهى كلام كنف الأنا في قصصه إتياء بني اسرائيل (وقال صاحب سر القنفذين أن السلطان السادس من قسطنطين الأول أمر بمنور نامر أنه في حنة ٣٧٩ رخص كل من هو في السلطنة الرومية ونقل من لم يخلص) انتهى وإلى كرا اريد من هذا ولحسن من نبوتى تغيب على الإخبار عن الملوك المستقلة المديروا

في الكتب المقدسة وطبع هذا التعبير سنة ١٨٠٣ في البلد لندن من الصفحة ٦٥ من المجلد الثاني في بيان تسلط أهل التليث على أور شام هكذا (ففصوا أور شام في الخامس عشر من شهر تموز الرومي سنة ١٠٩٩ بعد ما حاصروا خمس أسواق وقتلوا غير المسيحيين فقتلوا أريد من سبعين ألفا من المسلمين وحبوا اليهود وأسر قوهم ووجدوا في الساحد ظنايم صهيونية) انتهى وأما عر حال طلبهم في حق اليهود خصوصا وفي حق رعية السلطنة عموما وما فعلوا عند تسلطهم على أور شام فلا ن أد كرنيد أن فعل كاله ليلسة إلى غيرهم من المسيحيين ونقل هذه الحلات عن كتاب نشت عشر رسالة الذي طبع فيهم في سنة ١٨٤٩ من البلاد السلان الغربي في ما قول في الصفحة ١٥ و ١٦ (أما الكنيسة الرومانية فمما سمعت مرات كثيرة الأصطهادات واضرد الرجم صد لرونتت أمي الشهود أو ما يرى الشهداء وذلك في عمالك أور باو يعطى أنها أحرقت في النار أقل ما يكون ما يمين وثلاثين الف من الذين آمنوا أسوح دون السلطان واتخذوا الكتب المقدسة وحده هدي وارشاد الإيمانهم وأعمالهم وقد قتل أعضاء منهم الوفور يوات تعد السبب والحوس والكلابن وهي آلة لتجميع الفاصل بالحق وأعطى السدات المتنوعة في فرنسا قنت في يوم واحد ثلاثون الف رجل وذلك في اليوم المنف يوم ماربر تولاوس وعلى هذا الأسلوب أنابها مختصة بماء القديسين) انتهى كلامه بملطه في الصفحة ٣٣٨ في الرسالة الثانية عشر من الكتب المذكور (بوحد قانون وصح في الجمع المتم في توليد وفي سايب يقول أنما وضع قانونا أن كل من جل ال هذه المملكة حيا بعد لا تافق له أن يصعد إلى الكرسي أن لا يخلص أولاته لا يترك أحدا غير كاوليكي يمش في مملكته وأن كان بعد ما أخذ الحكم يخالف هذا العهد صبيك محر و ما قدام الاله السرمدى ولبصر كالحطب للسلار الأبدية) مجموع النحاج من كازا وجه ٤٠٤ (والنصح اللاز التي يقول أن جمع الملوك والولاة وأرب السلطنة ملجأوا أنفسهم بكل جهدهم وقتلواهم بيا صلون جميع دعايم المحكوم عليهم من رؤساء الكنيسة بأهم أرائهم ولا يتركون أحدا منهم في نواحيهم وأن كانوا لا ينفذون هذه الأئين فمنهم محلول من السلطنة لهم) رأس ٣ (وهذا الصالحون قدفت ابصا في جمع

والإسكندر فتح كهنه باعل وضرب ذلك طائفة هكديا بسيفي لا ولا دالك كهنه
 من ملكوك الاراقفة) ثم في اصبحة ٢٤٧ و ٢٤٨ (والمورخ متوال
 المتقدمة في ريادة الكرطيين مع غيره من المورخين يتخبر عن كارور
 بالانجيل مشيرة الى ان ثوماز رودس احرقه الدمار لانه كرر ضد مساندات
 لكهنه الرومانية والمؤرخون يدعونه قديسا وشهيدا حقيقيا للمسيح)
 وفي اصبحة ٢٥٠ الى ٢٥٥ (في سنة ١١٩٤ امر الديومونو ملك
 ارغشون في سياتي بنو الوصيين من ملاد، لانهر اراقفة وفي سنة ١٢٠٦
 دعص الامبراطور وان مدينته نولوس ارسل الدماقفة ست القنصل
 من نيك المدينة لان الامبراطور كوكركان قد اتي اليه في هؤلاء اواصيين
 ثم بعد قليل اوصى اليه بالامير ملك مرسا يصلح له بال تلك
 المدينة فوينا حياها عسكر اعدده ثمانية اضع خياسر الامبراطور في
 مدينته لاجل الخدمات عن نفسه ولكي يدفع القوة بقوة عاذ في ذلك
 نقل افعاف ونكسر اهل راينور واحادهم كل صنف من الاهانات
 واستدلت كل اسباب في حركة هذه الحروب يقول للمومنة طمطمكم
 وتعلم عاكر ان تينهد وان ملاشاة هذه اراقفة الطينة ارقفة لا حدين)
 اي الواصيين ونظر دودر سيد فونية اشهد عديكون ضد الساراجين اي
 بالسانيين وفي سنة ١٤٠٠ في اخر شهر كانون الاول ظلم اهل الدماقفة
 عن الواصيين في اودامت موت ملاد ملك مرسا بهر بوا من
 وحوهم بلاسل والكن قل مهم كثيرين سيف وكبره ماتوا استبح ثم
 ان بعد ذلك سبع وثمانين سنة كلف البرنوس ارضه بديا كوكوس
 في مدينته كرميو ان يحارب اواصيين في النواحي القليلة من مرسا
 وفي اودامت موت حجت بن المض منهم من اندس وجعوا بعد الحرب
 في سنة ١٤٠٠ وهذا الرجل المدكور غلب حالا معه ثمانية عشر ألف
 محارب واغاثم تلك الحرب التي استمرت نحو ثلاثين سنة على السجيين الذين
 كانوا نحن في كل وقت بكرم الملك ونودي الحرب ولكن ارضنا وياثما التي
 ورثناها من اهلها ومن انشالا لرب ان تركها وفي كالا ربا من ملاد ابعث اليها
 سنة ١٤٠٦ اقلن الوف من البروتستيناهم قتل من العسكر وبعضهم
 من محكمات انتدش قتل احد السمن ارومان من ارضه كذا انكر بذلك
 الجلاء واخبر الديوموني من امثالته والملك بل يعطى دما يسه وهو مناصير

فمنسب) جلة ٤٥ (ومن رسم ابا مرسنوس الخامس) عن صلال
 ويكل (وفي ايمن اتي سمعت به انفسه تخشع ربة ابا يوليوس
 الثالث سنة ١٥٥١ يوجد هذا الكلام ان لارقفة وهل ان شفق
 والعصوة عن سيدنا انبا وحلفه هؤلاء بكل توفى الطردهم وايدهم
 واصمع الاقروى ونجح فسطط بنولون ان الذي يمشي الاراقفة له
 ذن وسقط اليه اخدمتهم كل مالههم ويسمعه لسمه من غير مانع) مجمع
 لا تراى ٤ مجلد ٢ فصل ١ ووجه ٩٥٢ ويجمع فسططيا حله
 ٥٤ مجلد ٧ (والبيبايا وشيوس الثالث يقول ان هذا القصاص
 صلى الاراقفة نحن ثامريه كل الملوك والحكام ولزمهم ان تحت القصاصات
 الكنايسة) رسم ٧ كتاب ٥ (وفي سنة ١٧٢٤ وسع الملك بويرس
 الحادي عشر ثمانية عشر قانونا لاهل انار ان ادينته ان يكونوا كمنه كوك
 مادونة في ملككتنا وامان الدين يتسكون بداية اخرى عديهموا اني الاندخال
 طول جيلانهم والشاء ملتطع شعورهم ويحسن الى الموت وانيها
 ثامر ان جمع الواعطين الذين حمر اجاسطات صلى غير العقائد الكاثوليكية
 والذي علموا اومار سوا صا دنه حافة لاهلها قرون بالوت وفي محنة
 الامم قفة في سياتي ليهك سنة ١٧٦٥ نقولون اعطى الرسوم كل مونس
 والسبانة كل محمد لكي تذهب هذه المقلدة من فونين قرون سنة ١٧٢٤)
 المذكورة (وكان من حمر له رسوم الكلام اخذت ربا نسا ان كل من تحول
 اليه لا يجوز ان يسهه لا فونين يمس في السهي السدي حتى يخلص
 انه يسهه لها ولا شفع او العاصي الكنايسي له سلطان ان يحضر اليه
 او يحبس كل من يقع عليه انشدة انه اراكي واراكي اصب طيخري
 بالنار قدام الشعب وجمع اعداء قديسوا انهم يفسون هذا القاصي
 صلى اصبصال الاراقفة الذين ضد ما نصهر ارقتهم تسلب اموالهم
 ويسلمون اليه ونحى حمر باهر طيب النار) ككوكه فراقض عدد
 ٣ ووجه ٤٠ و١٤ وايضا عدد ٤ ووجه ٥٦ (وباروينوس يقول
 ان الملك كارلوس الخامس كان يظن رايه الساطل انه يواصل الاراقفة
 منر باسيف اى بالكلام وفي ممر من اسباب القدس المصوح في دويصة
 بالاسي والعر في تحت حرف اسباب يوجد هذه التعليم ان لارقفة يبنى لها
 ان نهكهم ويورد الاناس على ذلك ان الملك باهو من اسكينة الكدنة

على لاجل عدم سعيه بالانخراط في امر الدين ثم انه في سنة ١٦٧٥ تجدد
 الاصعباد وبعد ما نزل حلق كثير يقول المور حور ان خسين انفا
 اصغروا اربز صكروا بلاد مر اكي بنوا من الموت انتهى كلامه وتحت
 صدره هذا الكتاب باله طها من ارسامة الثانية عشر واقفا عرفت حال ظلم
 مرفعة كالك اعلم ارحال طم حرفة بر وتنتت قريب منه وانزل هذا الحال
 عن كتاب مرآة الصدوق الذي ترجمه الفيس طمس انكاس من علماء
 كالك من الكتب الانكليزية الى اردو وطبع سنة ١٨٥١ من البلاد ويوجد
 هذا الكتاب عند اهل هذه القرعة في الهند كثيرا في الصمعة ٤١ و ٤٢
 (سب يرتوتنت في انداء امرهم ستاية وخسة واربعين رباذ وتسمين
 مدرسة والدين وثلاث مائة وستة وسعين كنية ومائة وخمسة مائتان
 من ملاكهم هه نوا نجي بحس اوطاسمها الامراء هه ينهم واخر جوا
 النوا من الس كين الملو كين عرباين من هذه الامكنة) ثم نزل في الصمعة
 ٤٥ (اندي طمهم انهم مازكوا الاموات ابنت اكوا احادهم في نوع
 العدم وسوا انك بهر) ثم نال في الصمعة ٤٨ و ٤٩ (وصاحت في هذه
 اعايم كند نال ذكرها حين بل تنحصر انهم الانعاط انهم سلوا كبا
 واسموا اورا فها في الشواء وفي تطهير التعمد المات والتعال واعوا بعض
 انكب على اله طرب وياضة الصابون وابتاعوا كثيرا منها ماوراء البحر
 على ايدي تخليد وما كانت هذه انكب مائة اوجسين بل الراك كانت
 معلومة منها واصا عو بها بحيث سحب الاقوام الا خنية وفي اصلي تاخرا
 اشترى كخفتين صصكلا مسهم عشرى رية وبعد هذه المطالم مازكوا
 من خراس انك ناس ااجدرا حرانة ثم طوا انفسهم من اهل الوفا و ملاؤا
 الكتس من ناس من اهل منهم) ثم نال في اصمعة الثانية والخمسين
 الى الصمعة السادسة والخمسين ظللا حظ الا ان افعال الجور التي فعلها
 بدونسنت في حق فرقة كالك الى هذا الحين انهم خرروا ازيد من مائة
 قانون كلها خلاف اعدل والرحم لاجل العلم ونس بنكر عدة من هذه
 القوانين الجوربة (١) لايرن كالك تركة اوبه (٢) لايشترى احد
 منهم ارضا بعد ما يجوز عمره ثمانى عشرة سنة الا ان يصير بر وتنتت
 (٣) لا يكون لهم مكتس (٤) لا يشتغل احد منهم بالتعليم ومن خالف
 هذا الحكم بحس دائما (٥) من كان من هذه الله يؤذى صصف

يسديه الى الارح نصيب واحد بعد واحد من السجين كايصل الجرار
 بالنم وفي سنة ١٦٥١ نفى دوك السافوي خجاية حيلة من الوامين
 وايضا سنة ١٦٥٥ وسنة ١٦٨٦ تجددت الاضطهادات عليهم
 في اودا ييد مونت لان الملك لويس الرابع عشر بشاره من البابا تقدم
 اليهم بحجبه وهم في يومهم ضاية الطماتية فذبح العكر خلقا كثيرا منهم
 ووضعوا في الحبس اكثر من عشرة آلاف فمات كثير منهم من الزحام والجوع
 والذي سملوا ارحوهم لكي يتزحوا من تلك سلاذ وكان ذلك اليوم شديد
 ابرد والارض مغطاة بالبح والليل فكان كثير من الامهات والاولاد هم
 في احضهم نمن موتى على جاس الطربق من البرد كاربوس الخامس سنة
 ١٥٤١ اشرح امر افي طر دالبر وتنتين في بلاد فلامك عن رأي البابا
 ولسب ذلك قتل تسسماة الف نفر وبعد كاربوس تولى ابيه دبس
 ولما همال اسانية سنة ١٥٥٩ استخاضه لامر فعلى طر دالبر وتنتين
 والمذكور في الشهر فله قتل عن يد الخلال الملوك الشرعي فماتة عشر
 العا وبعد ذلك كان مضر انه قتل في كل المملكة ستة وثلاثين الفا
 والتقبل الذي بذكره المبر كين في صدم مار رثو لاسوس كان في ٢٤
 ان سنة ١٥٧٢ في وقت السلاسة الكاسله وسكن ان
 (الملك ميث فرسا قد وعد ياخذ لامرنا غار وهو من علماء البروتستين
 واشترى احمم احمم هو واصدقاه احيان كستهم في باريس لاجل اسنة
 الوعد بالزواج ولما صرحت النوا فبس لاجل الصلوة الصا حية قاموا بقتل
 حسب احمم السائق على الامير واصحابه وعلى جميع البروتستين
 في باريس عد نحو امهم للوقت عشرة آلاف نفر وهكذا جرى ايف في روبر
 وليون واكثر المدن في تلك الايام حتى نال الضحى من المور حين انه قتل
 نحو ستين الفا واستمر هذه الاضطهاد مدة ثلاثين سنة لان البروتستين
 سلكوا سلا حهم لكي يدفعوا القوة بالقوة ومات في هذه الحرب منهم
 تسماية الف ولسامع في رومية عمل ملك فرسا في صدم مار رثو لاسوس
 اطلقوا الله مع من الارواح وذهب الساب مع الكر دين لين لم تل مز مور
 الشكر في كنيصة مار بطرس وكنت شكرا ولعصيا للملك على الطم والجيل
 الذي صنفه مع الكنيصة الرومانية بهذا العمل فجلس الملك هنري
 الرابع على كرسي قرب قطع هذا الاضطهاد سنة ١٥٩٣ ولكن مضر انه

لا يؤخذ منهم شيء حتى تحصده حصادهم وعلى ما في هذا الكتاب عهد الله وذمته ودمه رسول الله عليه وسلم وذمته أخيه ودمه المؤمنين اذ اعصوا الاوامر عليهم من البرية شهد على ذلك من اتخذه رضى الله عنهم حدى الويلد رضى الله عنه وعز وى العاصى رضى الله عنه وصدا حجر بن عمو رضى الله عنه وسابرة بن ابى سعبان رضى الله عنه (وصكك الناس يعرفون ان امير المؤمنين عمر رضى الله عنه كان شديدا في الاسلام في غاية السدة وكان جهاد الشام من اعظم جهاداته وكان جامعته شريفة بعد محمد بن ابي طالب ولما تسلط على البيه ورضي المسيحيون البرية ما في احدا ولا انكره على الايمان وانفاهم شرو ط حنة وقد اعترف به مؤر حمرهم ومصر وهم ايضا كما عرفت من الام طامس نبوت في الفصل الثالث من الباب الاول وقد عرفت في الامر الرابع من هذا البحث من كلام المصنف المذكور ما فعل المسيحيون في حق المسلمين وايهود اذ تخاصوا على المياه والفرق بين الشريعة المحمدية والموسوية في مسئلة بله د ان الشريعة المحمدية ان يرضى الكافر فيها اولا بالوعطة الحسة ان الاسلام بخلاف شريعة الموسوية ودهر انه لا يرضى في هذه الدعوة والامتناع بعد الايمان عن اعتل دين اذ تصافى في الامة المادية عشر من الباب الثالث والاثلاثين من كتاب حربال (غزول الرب الاله لست اريد موت الناس بل ان تنوب المسافين من طريقه كونه اية السادة من الباب الخامس والخمسين من كتاب شاعى هكذا (ظهير المناق طر يقه ورجل السوفافكلوه وليرجع الى الرب فيرجعه وان انها لانه كثير الشرفان) والثاني انه كان حكم القتل للبد والصبيان اذا كانوا من الام السعد في الشريعة الموسوية بخلاف شريعة المحمدية فان هؤلاء لا يقتلون وان كانوا من مشركى العرب كما كانوا لا يقتلون في الشريعة الموسوية ايضا اذا كانوا من غير الاقوام السعد فاذا تمهدت هذه الامور الخمسة اقول لا شدة في مسئلة الجهاد الاسلامى نقلا وعقلا اما نقله اعرفت في الامور المذكورة واما عقلا فقد ثبت بانهم اهل الصحيح ان اصلاح القوة الشريعة معتمد على اصلاح العقول العلمية فاصلاح العقول معتمد على اصلاح الاعمال وهذه مقدمة مسئلة عند كافة المسلمين وقد لا تعيد الاعمال الصالحة بدون الاعمال الصالحة ولا يعالونها المسيحيون ابدا في هذا الباب لان الاعمال الصالحة

واقول اضربوا ان هؤلاء اعف عني على الملة المحمدية انهم كيف اشاعوا ملتهم بالزور واعلم (الامر اخى مس) ان حكم الجهاد في الشريعة المحمدية هكذا بدى الكفر والالوعطة الحسة الى الاسلام فان قسوه فيها ويكثرون كما مضى وان لم يقتلوا كانوا من مشركى العرب حكمهم القتل كما كان هذا في الشريعة الموسوية حتى حقق الامم السعد والروم وانداح للاونان والداعى الى صسا دينها وان كانوا من غيرهم يدعون الى الصلح بشروط تجزية والاطسعة فان قتلوا فصار د ماؤهم كد ما مات واموالهم كما وان لم يقتلوا فمجار بو مع معر عاة الشر وط الى محى مصر ح في كتب السعد كما كان مشله في الشريعة الموسوية في حق غير الامم السعد والخزبان ان نطها علمهم ونسكت في ريس هذه المسئلة ومضها مقتربات ومضها هذا بانك واثقل كلك خالدين الوليد رضى الله عنه الى ريس عسكر فارس وكتاب الامان من عمر رضى الله عنه لتصارى الشيم يظهر الخلل على الدطر السب اما الاول فصورته هكذا (بسم الله الرحمن الرحيم من خالدين الوليد ان رستم وهراب في ملا فارس سلام على من اتبع الهدى اما بعد فاننا ندعوك الى الاسلام فان استم فاصطوا الخرية من يد واتم صاقر وى فان ايتيم فان معى قوم يتدون العدل في سبيل الله كما يحب فان ريس الظفر والسلام على من اتبع الهدى) وما اذنى قصو رنه هكذا (بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما اعطى سعد الله بن عمر امير المؤمنين اهل البيه من الامان اما لانفسهم وكتائبهم وصلاتهم سقيهم وريها وسائر ملته انها لا تفك كما يدوم ولا تهتم ولا يرضى منها ولا من صاقرهم ولا شى من اموالهم ولا زكروهم على دينهم ولا يصر احد منهم ولا يسكن البيه احد من يهود وعلى اهل البيه ان يعطوا الجزية كما يعطى اهل المدائن وعليه ان يخرجوا منها الروم واللصوص من فخر ح منهم فهو آمن على نفسه وماله حتى يهدوا ما منهم ومن اقام منهم فهو آمن وعليه (مثل ما عني اهل البيه من الجزية ومن احب من البيه ان يسبر عنه وماله مع الروم ويخلى بينهم وصلاتهم فانهم امنون على اعصمهم وعلى ختمهم وعلى صلبهم حتى يلعوا ما منهم ومن كان فيها من اهل الارض فمن شاء منهم فقتلوا عليه مثل ما على اهل البيه من الجزية ومن شاء رجع الى ارضه واته

الاقول لاقول ان ارد من هذا ان سلطنة الانكليز تروى من انهنس
في ايام معدودة ويخرجهم اهل الهند بلا كلمة واحدة قال بعض اطرافه
الاذكيه اطل الله حبه فادعنا على هذه اذ قال الزاما (تكليف الانس
بالبس في وسعه ولا يمكن الدولة ما ان جعله ولا يمكن الزام احده البعض
الصابدين الذين لا زلوا لهم فيؤخذ منهم ولا يعاقبون «صاعده النوص»
انتهى كلامه بلطفه ثم قال (وذلك كله غير مدكور في مرقس ويبحث
مع ان التصاري كافة على انه «هم العمل هذه الاحكام ما راوا يحون
لها ودها تدور على اعضانية مدعهم فكيف ساجد المرقس ويبحث
ان يملأ ديت و توطع مع على قصة حل الخمش مهل من دأب المورجين
ان يدكر والخمس من الامور واستكنوا عن الجليل ولاسي انهم هم
الحجرون به ويكر اير قبل ان من ذكره فطرا لتكليف غيره ومن
مكن عنه فاعني تكليف نفسه) انتهى كلامه بلطفه وقال مصر
الاحكام ان هذه الاحكام ان يخرجهها المشجرون لا تخلو اما ان يكون
مستفصلا طرا الى بعض الاحزاب او واجبة من كل مستفصلا
فلا يمس بها كنه لا يخص باحدة المصلحة فان هذا الاستفصا
مخر ان بعض الحالات يوجد في نبر ملتهم اذ صا وان كانت واحدة فلا شك
اه مبيع العائد والسرور وانما زوال الدول والراحة والاهمسار
والسرور دنت ماد كرت فلا شك في استحصال اجهاد عملا ذاكلا جاهد
الشروط المذكورة في الشر بعد «تخمينه» وكرت حلابة مدعاه لعدم حا
يعضل «مبشرين» في حكمه اعني من محكمات الدولة البريطانية في الهند قد
خذت في الحق الى سؤال على اسبين اهل الخشب ان سنة اذاه حواه ماسر
المعني الى «طرا محكمته» وكان رجلا طريعا فعل اي سؤال هذا قال النفس
ان «كر ادعي انه مأمور بالجهاد وما كان موصى مأمورا به ولا يعصى فعلا
ان طرا هذا هو السؤال الذي تمهك الى سنة لشكر في جوابه قال القيس
فيم حال ان طرا «دستجلك» واجدك الآن نسيس اما فلا فلاتا لمصور
بالمولة البريطانية ولا فرضه بالايام التعطيل من يملك الى سنة واما
تالي فلا «هذا السؤال لا يحتاج في جوابه الى ما مل ما نقول في حق ايج
(يس احكم لا تكبري ادي يكون بمنزلة انص صفي في الشرح) انجورله
نحس غوا لا تكبرية ان يغفل الدول فصا صا اذا شئت الغفل عابه

يدون «لايس» يشرح لاني عقدهم ايضا وان الحواد اسلم الموضو التكاف
عسى على السلام اشر عند هم من «خيل» اعقبون لشكر المورن عيسى
عليه السلام وكما قد شئت «خر» «ذا» «خجج» «لا» «سان» «فدينه» عيسى «خطه»
وجهه بسية ايج وكذا قد شئت «خر» «ذا» «خجج» «لا» «سان» «فدينه» عيسى «خطه»
باب «ذا» «خجج» «لا» «سان» «فدينه» عيسى «خطه»
اخر بل بانفس من شرح «لا» «سان» «فدينه» عيسى «خطه»
واصولهم ويكوب في «دولة» روم «المنفعة» في اداء «مصاد» الدينية «واسرة»
تخلوا «ذا» «خجج» «لا» «سان» «فدينه» عيسى «خطه»
قد شئت «خر» «ذا» «خجج» «لا» «سان» «فدينه» عيسى «خطه»
في التسلط على مملكته وهذا هو «الاست» «الخطي» في زوال الدول «الدينية» وبعد
تسلطه تحصل «المصرية» «صحية» «لدى» «والديانة» «وذلك» «اصغر» «المشجرون» «كافة»
الى ما يجع عن تحليلهم «المداون» «فصل» «اهل» «مه» «كذلك» «ان» «لكنيسة» «الرومانية»
بها «صا» «ان» «مضى» «على» «كل» «مبهي» «بوا» «سلطة» «اه» «دلكور» «كل» «مبهي»
حاص لا اكسنة ال «رواية» «ومر» «وها» «وهي» «ملغ» «مه» «فصا» «ص»
بالمقوبات ايك بسنة «وان» «نسم» «المصر» «عنى» «صلا» «لهم» «وانصر»
للمهور الى «دوى» «الولاية» «بما» «قوى» «ملوت» «والس» «يكف» «الزاهر» «تعمق»
الا «ان» «يك» «واشر» «اع» «يك» «يسنة» «تحت» «اي» «فصا» «كان» «ومبهي»
قوله «هذا» «مضى» «في» «رد» «كل» «من» «الملاء» «ير» «وتست» «في» «كأ» «السمى» «مك»
الان عشرة رسالة في الرسالة اذبة عشرة في الصفحة ٣٦٠ من اسمة
المضبوطة سنة ١٨٤٩ في بيروت وقال «٣٦٠» «ير» «وتست» «في» «كأ» «السمى» «مك»
مساعدة «المث» «له» «اك» «الاعنى» «في» «ممكنه» «انكرا» «هده» «وقى» «ولا» «ته» «الاخر»
وله «الس» «امنه» «الاولى» «على» «جميع» «معقن» «هذه» «اممكنه» «موا» «كالت» «كالبنة»
اومد بسنة في كل حال وماهى «خاصة» «با» «اصح» «ان» «تضع» «على» «كم» «اختر»
ويجوز للمبشرين ان «تعدوا» «السلام» «بامر» «احكام» «واشر» «الاخر»
كما هو مصرح به في العقيدة «البنة» «والا» «ينين» «من» «عديد» «ديهم» «مرك» «لا»
البريقين طاهر «قوال» «عسى» «عليه» «السلام» «اعنى» «(لا تقوموا اشر بل من»
طملك عيسى «حذرك» «ان» «محول» «له» «الاخر» «ومن» «اراد» «ان» «يخلص» «ويأخذ»
خوبك ما ترك له الزداه انفس ومن «مختر» «مبلا» «واحد» «اه» «مب» «مع» «ان»
من سبالا «فاعتصه» «ان» «هذه» «الاقوال» «تختلف» «ما» «هده» «ويوتعلوا» «على» «هذه»

عنده قال القسيس لآلته ليس بأمور جهنم بل منصبه ان يرسل هذا العبد الى شيشن حج (بهي الحكم الكبير منه) قال انجور لهذا الحكم الكبير بحسب انقواين ان يقله اذ انتقل عنه قال القسيس لآلته ليس بأمور ايصل من منصبه ر يحق الامر ثابت و بغير الحكم الذي هو اعلى منه حتى يصدر حكم الفصل عن هذا الاعلى ثم يحكم هذا الكبير بقوله فقال انظر اهل هؤلاء الحكم الثلاثة ليسوا متصين بادوية الواحدة الاكلتة قال القسيس بنى لكن اختلاف الاقدار لاجل اختلاف منافعهم فدل انظر الاطهر اجواب من كلاك ذلك فلا بد ان تعلم ان موسى وعيسى عليهما السلام بمنزلة الآخرين الاولين وبسبب هذه الحوادث الثلاثة الاعلى فيكم لا يبرم من عدم اقتدار الحكيم الاولين عدم اقتدار الثالث فكذلك الاخير من عدم اقتدار موسى وعيسى عليهما السلام عدم اقتدار محمد صلى الله عليه وسلم فكذلك القسيس وخرج حاشا هي انظر الى ما ذكرت نضر الاصل وتجنب عن الشدد والاعتساف من يفت ان الشدد في مثله الجهاد وقل المرتد والرفض الى صاده الاول في الشريرة بنسوبة الله واكثر من السدد الذي فيها في انظر بقية الحمد به ونظر عيسى المسيح خلاف الانصاف حدا ونحسب من حالهم انهم لا يطرون الى ان اسلافهم كيف اشبهوا ملهم باعظم وكيف فروا الدوابين الجوارح تحتهم (ولما طرد هذا انجنت لانصر من بهوسهم لمدرك في رسلهم وفي ذلك كدبة لدفع هذه اليهوديات والله التوفيق) اطلس الذي من شروطه لمدركهم المخرجات على يد من يدعيها ومظهرت عهده على محمد صلى الله عليه وسلم كالجمل عليه ما وقع في سورة الانعام ما عتدى ما استعصم به ان الحكم الالفه بغض الذي وهو حذر الله صلين ٥ كدما ما وقع في لسانه وورده واخبروا بالله جهدهم انهم لن حاتمهم اية يؤمن بها فل انفس الله عند الله وما يشعرك انفسا اذ احدهم لا يؤمنون ٥ وكذا ما وقع في سورة بني اسرائيل ٥ وقالوا الى يوم من ذلك حتى نغير لسان الارض يسوعا او يكون لك جنة من نخيل وعنب محضر الاظهر حلالهم بمحرم او نلحظ اسما كارعنت حلتهم كدما اناني بالله واللائكة قبلا او كقولك بيت من زخرف اوتري في اسما ولن يؤمن زخرف حتى ينزل علينا كتابا نقرؤه قل نجحسار وفي هل كسب الاسرار سولا وكذا استن الايد الاحر واجواب ان الامور الثلاثة اية ذكرها اسائل تعبدت

(اما)

(اما الاول ولا صدور اخرة من شروط اسوة على حكم هذا الانجيل المتعرف لعدم صدور هذا ليدل على عدم السوة في الايمان والاربعين من انساب انفسهم من انجيل وحب كلك (فاني اليه كثير وون وثانوا ان يؤخذوا جعل امة واحدة) وفي الآية السابعة والعشرين من السبع امدى وانفسهم من انجيل مني هكذا (يوحنا عند الجميع بنى) وفي ترجمة العربية مصوغة سنة ١٨٢٥ (كلمهم يحسون تحق نبيا) وقد وقع في اسب المدي عشر من انجيل مني قول عيسى عليه السلام في حقه (انه الفصل من عني) فهذا الفصل من الانبياء ما صدر عنه من غير من انفسهم على شهادته كبر مع ان نبوته مسلمة عند اسجد بن (اما الامر الثاني فانه بحث كاعرف في الفصل الاول (و الامر الثالث اما عند منفسهم او تعريض لان المراد عاني قوله تعلى ما استعصم به واقف في الآية الاولى لمدرك الذي استعملوا بقولهم ما طر عليهم هذه وثمة مدرك الهم ٥ وعسى الاند (ما عدى ما استعملوا به) اية المدرك لدى استعملوا (ان حكم الله) في انجيل العذاب و اجبره (بغض الحق) اية بغض انفسهم الثاني من انجيل وناخير (وهو حذر العاصلين) اية العاصيين محاصل الاند انفسهم يبرن عديكم في الوقت الذي اراد الله انزاله ولا قدرة لى على عديكم اولا حصره وقد نزل عليهم يوم بدر وما بعده فالتدل هذه الآية ٥ على ان محمدا صلى الله عليه وسلم لم يصدر عنه نعمة واما الآية الثانية هذه (واسمعوا لله جهدهم انفسهم) مصدر في موضع الحال (بنى حالهم اية) من معترحاتهم (يؤمنون بهما فل انفس الله عند الله) هو قادر عليها يظهر منها ما شاء (وما يشعرك) اسعهم نكار (انها) اية الا انفسهم (اذا احدهم لا يؤمنون) اية لا تدرون انفسهم لا يؤمنون انفسهم وهذا القول يدل على انه تعالى لم يبرهنهم بله بايدها اذا احدهم لا يؤمنون واما الآية الثالثة هذه (وقالوا) تعلى (لي يؤمن لك حتى عخرت من الارض) اية ارض مكة (يسوعا) اية عسا غيرة لا يصعب ماؤها (او يكون لك حنة من نخيل وعنب خضر الا بهار حلالهم) عجبوا او تسقط السماء كارعنت حلتهم كدما (دعون قولهم تعلى (ان بس تخلف بهم الارض او تسقط عليهم كدما من اسماء او اناني بالله واللائكة قبلا) اية ان هذا على صحة ما ندع به صامنا لمدركه (او يكون لك بيت من زخرف) اية من ذهب (اوتري في السعد) اية في معصية (ولي يؤمن لريك) و حده (حتى ينزل علينا كتابا)

صربك والخباء اخر كبره كانوا يقولون عليه محمد فبين (ولد كل
 سبواهم استنبراه وتوخت ما حاسبهم عسى عليه السلام الرابع في رب
 لسليم والعمريين من اخيل حتى هكذا ٣٩ (وكتبه عن اختصاره
 يجدعون عليه وهم يهرون رؤسهم) ٤ (فاذين باه فحق هيكل
 وما يسه في ثلاثة ايام حصص عك ان كنت ان الله فارل الارل عن
 الخليل ٤١ (وكنت لك رؤس الكهنة ابص وهم يسهرون مع
 الكهنة وشيوخ طاولا حلص اخريين وما تفسد فاه سر ان يخصصها ان كان
 هو ملا اسرائيل ديزل الارل عن الصليب فتو من به ٤٣ (فمات كل على
 الله ولي فده الارل اراده لانه قال ١٦ ان الله ٤٤ (وهذا ان ابص كال
 القصص المدا ان صلبه ليعده فاحص مصه عسى عليه السلام في هذا
 الوقت ومازل عن الصليب وان عمره اربعون ورؤس الكهنة والكهنة
 والشيوخ والقصص ورؤس الكهنة والذكور والاسود كانوا يقولون انه ارل
 عن الصليب فو من به فكل عليه لدفع احبار ولازم العمة ان يزل صرية
 عن اصص ثم صعد وكههم لسا كل معصود هم السداد وانسبهم
 ما ساهم عيسى عليه السلام (المص) في الباب ا في عشر من اخيل
 من هكذا ٣٨ جيش احاط قوم من الكلد وانعروا سبت فاذين اعمر ري
 ان ري صر آذ ٣٩ (وحاص وقال لهم حين شرب وعاسق يطلب ان يولا
 نصي به اية ان يوان اللى ٤٠ (لانه كانوا يقولون في بعض اسوت ثلاثة
 نام وثلاث ل عك بكون ان اذ ان في ذنب الارض ثلاثة الم وثلاث
 بل (فكل كنهه واخر يهرون كنهه فاده به عسى عليه السلام في هذا
 الوقت وما حاسبهم ان كنهه صديرت عنه فذل هذا اسؤال من سبهم
 وخلق سبهم بعد اسامق في صري ووعده كنهه ان لا تصد عنه لان
 قوله كانوا كل يونان في طر الخواث اسع صلا شبة كما كانت في الفصل ارب
 من الباب الاول وان مصد طر عن كونه غلص مص في فيه لم الكهنة
 واخر عدون باسيتهم وقام عسى عاه السلام من الاموت كان عاه
 ان يصهر نعه على هؤلاء لكر بالسين ان لا يصير حجه عليهم ووباه بالوعده
 وهو ما طهر نعه عليهم ولا على اليهود لاحريين ولومره واحدة وذلك
 لا ينفدون عند القيام ان هم فوا من هذا امهد ان هذا الطين
 ان تلامده سرفو حنه من عريلا (اسامق) في باب الرابع من اخيل

من الله فيه تصديقك عن اسعد من مال صديقه من ان امه من فو من لك
 حتى تحدد ان اسماء سلا في فيه وان اضهر حتى تأبه ثم تأتي معك
 بهلك مشهور معه اربعة من الملائكة مشهورون لك انك كما تقول (غرقوه
 قل بجان ربي) بجان من اقربا انهم (هل كنت الان بشرا رسولا) كبر
 الرسد وما كل مقصودهم بهده الاضحاب الاعداد والتجس ولوحا انهم
 كل ان لا يولوا هذا صحر كما قال الله عز وجل وبنو بنات ذبني فخرطس
 ولوقفت عليهم با من اسماء وكذا حال بعض ايت اخرى معهم منه
 في الصاهر بن اظهر رايه سكر اعصوده به في كنهه المعرجة وله لم من
 هذا انني بنو المعجرات مصدقا ولا يرم على الانبياء من مظهرها كنهه كما
 طلبها الذكر من بل هم لا يظهرون ان عاكب اذكر من عاكب او انهم
 او استنبروا فواورد لهذا الامر شواهد من انهم المديد الاول في باب
 الناصر من اخيل من قس هكذا ١١ (صرح امر يسبون وانك فوا
 يحاورونه طائفة منه آية من اسماء انكي نخر به ١٢ (فشهد به وحده
 وقال ل ذا يصدف هذا الجليل انه الحق امون لكم بنو بعض هذا الجليل
 آية) هانريون طلبوا كنهه من عسى عليه السلام على بل الا فكل
 هانريون كنهه من عسى عليه السلام على بل الا فكل
 باطهم اها فحيا بعد ابصان قوله ان بهي هانريون انك فكل على ان كنهه
 لا تصد عنه فذل هذا اسئلة لان عطف الجليل سبل الجمع انهم كانوا
 في زمانه الثاني في الباب الثالث وانعروا من من اخيل لوقا هكذا ٨ (وما
 هيرودس عك رأى يسوع فخرج جدا لانه كان يمد من زمان طوبى ان يراه
 له عاه عنه امه سبلا كنهه وترجي ان ري آية فصح منه ٩ (وساله
 بكلام كنهه من عسى عليه السلام ١٠ (ووقف رؤس الكهنة والكهنة
 يستكون عليه باشناده ١١ (فاحص هيرودس مع عكره واستنبراه
 والسد لاسا لاصا ورده الى يلا طس (فبسي عليه السلام ما طهر كنهه
 في تلك الوقت وقد كان هيرودس يترجي ان ري منه آية واذ عاكب انه
 لور رأى فزرم ادهود على اشكالهم ولما احمر مع عسكره ولما اسبراه
 الثالث في باب ساني والعسرين من انهم بل لوقا هكذا ٦٣ (وارجال
 الذين كانوا صا طين يسوع كام استنبرون به وهم يخلونه ٦٤
 (وعطوه وكانوا يصربون وجهه ويسألونه فاذين ساه من هو ادي

المتكرين الى امر خارق صدر عنهم قبل هذه الاوقات فلما ظهر منهم احد الامر بنبأ ما كان لهم قدرة على اظهاره يكون هنا الاستدلال عند التفسير نحو لا عدلى الاعصاف ويكون قوله خلاف الانصاف فكدا حول التفسير عندنا بتمك يسمي. لانت القرية انى عرفت حالها خلاف الانصاف وحين الاعصاف كيف لا والى الخرافة المصروفة صها فى امر والا صافيت الصحبة كما عرفت فى الفصل الاول وحده كرها احد الانصاف متقدمة من قرآن ١ فى سورة انصاف (واذا رآوا آية يستكروا وقوا ان هذا الاستكروا) فى الكساف (واذا رآوا آية فى المثل الله استكروا فى القرية ونحو يستكروا : عوف فى البحر يذابو يستدعى بعضهم من بعض ان يستكروا) وفى التفسير الكبير (والايمن : الامور ان حكاه الله تعالى صهر انهم كانوا من هذا الاستكروا من دهم اذاروا آية ومجرة سفر واكثر والسبب فى ذلك استكروا اعصافهم انهم من باب البحر (وقوله مدين مدين ان كونه سعرا امر ابن الاشبهه لاجد فيه) انتهى كلامه وفى انصافى (واذا رآوا آية تدل على صدق القول) يستكروا سامون فى السفر : وبقول انه سفر او يستدعى بعضهم من بعض ان يستكروا (واذا رآوا هذا) بقول ما يروونه (الامكرمين طاهر من حريته انتهى وفى اجلاين (واذا رآوا آية كانشقاق القمر يستكروا يستكروا) ٢ - وقالوا فيه ان ما هذا الاستكروا بين (انتهى وشبهه فى الحسى ٢ وفى سورة النمر (وان يروا آية صوا نقول امر مستر) وقدرتها فى الفصل الاول ٣ فى سورة آل عمران كيف مهدى الله قوما كفر واعدوا ايمانهم وشهدوا ان رسول حق وصاهم اميدت) فى الكساف فى تفسير قوله (انست) استواهد من الرأى وصار انما ان الى نشأ بملها اسوة انتهى كلامه ولقد ابدت ادا كل موصوفة معدرا يستعمل فى القرآن على معنى استكروا واستعمله فى غيره فى بيت الصورة قليل جدا ولا يحمل على معنى التفسير بدون التفسير " تنويه فى سورة النمر واتيسا عيسى من حريم الست وفى سورة النساء (ثم اتخذوا بهل من لمة ما حلتهم انست) وفى سورة المائدة (ادخلهم بانست) وفى سورة الاعراق (ولقد جاءتهم رسلهم بالبينات وفى سورة يونس (وجاءتهم رسلهم بالبينات لم يوق اسورة مصداقهم بالبينات) وفى سورة

منى هذا ١٧٨ فقدم اياه للحرب وقال له ان كنت ان الله فقل ان يصبر هذه الحجة خيرا) ٤ (فاجاب وقال مكتوب ليس بالخبر وحده بخير فانسان من كل كلمة تخرج من فم الله) ٥ (ثم احده الملس الى المدينة المدة ووقعه على حناج الهيكل) ٦ (وقاله ان كنت ان الله فاعطى نعتك الى اسفل لانه مكتوب انه يوصى ملائكته بفضلى ابيهم بمحلولك لكي لا تصدم بخبر رحمت) ٧ (قال له يسوع مكتوب ايضا لا تجرب الرب انما لك (فسلم على سبيل الانفخ من عيسى عليه السلام مخبرين حسا احاب بواحدة منهم واعترف فى المراءية انه لا يبق بالربوب ان يجرب ربه بل يفتنى اليهودية مراعاة الازدب وعدم اضرمة السبع فى ادب اساد من من اخيل بوحده كما ٢٩ (احاب يسوع وقال لهم هذا هو الله ان توثقوا لى هو الله) ٣ (وعلاوه مدينه تفتنى لى ويؤمن بك) ٣١ (ماد انما الملس اكوا الملس فى اثر به كاهو مكتوب انه اعطى هم حذرا من اسف باكلوا) فاسود صدور امجرة فاعطى هم عيسى السلام ولاصال لى مجرة هاهنا هذا القول بل كالم كالم لم يقهدها كزاس معين لى ارتك كبر من لا مدينه مدينه كاهو مصرح به فى ذب السادة والذين من اسف المذكور وهى فى الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨٦٠ هكذا (ومن هذا الوقت رجع كبر من من تلامذه الى اورشليم يهودا وعسرون معه) وفى الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨٤٥ (ومن ثم ارتك كبر من تلامذه على اعانههم واما يشاوه عدو ذلك احد التلاميذ فى لسب الاول من الرسالة الى اعمال قورنوس هكذا ٢٢ (عا يهود يساوس مجرة واورشليم يهودا يهودا حكمة) ٢٣ (وسر سكر باسبح المصلوب وبلك معشرة ليهود وحده ففلقوا بين) فاجابوا كلانا يظنون امجرة من اسبح عيسى السلام كانوا يصلونهم من الخوار بين ابص وانقر فقدمهم بولس باسبح المصلوب امجرة وعسى مكرز باسبح المصلوب فدهم من هدماء سارت الالهة ان عيسى صاها السلام والخوار بين ما طهه وا مجرة بين ايدى المفسرين فى الاوقات التى طلقوا امجرات فيها ولا سار الذكر بين ايدى مفلوها قسلا هذه الاوقات مواصل احد باذنت المذكورة على ان عيسى عليه السلام واورشليم ما كان نهم فقدره على اظهار امر خارق له ذلك والانصاف عنهم فى الاوقات المذكورة او اسالوا

دخل (بينت والر) وفي سورة طه (لن يترك على صاحبه) من
الاست ولى سورة المؤمن (وقد جاء به) من ربكم (وفي سورة الحديد
(لقد ارسلنا رسلا بال) وفي سورة الطين (قد جاء به) من ربكم
ياهم رهنهم بال) (وكذا في سورة الواقعة) في سورة البقرة
(ومن اطعم من اخرى على الله كذا او كذا) في سورة البقرة
في البقرة (ومن طعم من اخرى على الله كذا او كذا) في سورة البقرة
وهذا ، شذوذا عند الله (او كذا بال) كل كذا والقرآن والخرات
وسموا سحر او انه ذكركم او وهم جميعا بين الامرين نبي على
منها وحده باع غاية الافراط في الصم على العس الشهي وفي
جميعا من امرين من نصيب وكذا على الله وكذا في سورة البقرة
واهم من الخبيث حاشا فابوشه لله ما اشركت ولا ثوبا ولا الله
امر يا رب وهو اللا كذا بال الله وهو لاه نعمه بعد الله وسوا اليه
تخرج البحر والسوا وهو فكدوا نيران والخرات وسجود سحر
ولم يؤموا لرسول الشهي وفي سورة البقرة (كذا) من حبس
كد بهم بال لله ولما راد منه قد جهز في شريتي التي على الله
وسم وضمهم معها وانكارهم صكون لمرأى ثمرة بهمة شنة
اتسهي في شنة اسورة ايضا (واداء حاشا) في سورة البقرة
لن ومن حتى يوثق مثل ما لوث في رسول الله ط الله امر حاشا
رسالة بهم بال الذي اخر مواجده عند الله وسدات شدة على
بكر و (وفي التفسير الكبير في تفسير قوله واداء حاشا لهم من طهر
بهم ثمرة بهمة الشهي واداء الكرد كل معصية محمد صلى الله عليه
وسم صحت الانهم وان لا يكون ذلك لانهم صعد واجب السليم وقع
في الخلد من كذا اسمى شدة هي هذه العفة (محمد) في سورة البقرة
عند ادراك (وعدت هذه العفة عن محمد المصوغ سنة ٧٩٧
وسنة ١٨٠٦ في كذا في نسخة ذوق في نسخة ٢٦٧ وفي نسخة
ادنية في نسخة ٣٠٠ واصل ابا الله انهم محمد صلى الله عليه وسلم
ان الجامة لان الانهاس عند اسمين يكون واسعه روح القدس
وعند روح القدس على السلام بعد ما فرغ من الاصطلاح
على سورة الجامة كما هو مصرح به في كتاب من الخيل من مصر

٢ يعني ان الجامة
تجبر على المصباح
وهو تجبر على هذه
المصباح بواسطة
الجامة

انهم محمد صلى الله عليه وسلم يكون بواسطة الجنة (المصباح الثالث
باعتد اسما وهو على خفة او حة الاولى ان السنين لا يتوزع لهم ازيد
من اربع روحيات ومحمد صلى الله عليه وسلم لم يكف بها بل اكد تعسا
لهم واهم حكم الله في حمة ان الله احار في لان التزوج بل يد من اربع
والذي ان السنين تحت العدل عليهم بين سبهم واهم حكم الله في
حقه ان هذا الحد ليس بواجب عليه والثالث انه دخل بين زيد بن
حارثة وصلى الله عليه حيث رفع الستة وقع بصره على رب بيت عيش
زوجة زيد بن الله سمى هو وقعت في مصبه وقال سعد الله ط الله ط الله
رد على هذا الامر طهها صروح بها واهم ان الله احار في للتزوج
والرابع انه خلا حارة القصة رسي الله طهها في بيت حصة
رضي الله عنها في يوم فوجها معصية حصة رسي الله طهها
محمد صلى الله عليه وسلم حرمت مارية على نفسي ثم لم يقدر ان يتي
على اخير ما طهر ان الله احار لا يصال اليه بانه الكفارة
والخمس انه بخور في حق من عده ان حال احد منهم ان يتزوج الاخر
روحيته بعد القصة عدته واهم حكم الله في حمة انه لا يتزوج الا احد
ان يتزوج رويته من روحه بعد عده واهم حكم الله في حمة انه لا يتزوج الا احد
جهزهم في مصعب باعتبار النساء فوجد هذه الوجوه كلها او بعضها
في اكثر رسالهم من من ان الحق ونقته في الدين احى ودافع الدين ودلائل
الدين رسالة المصباح ودلائل اسوة ورد الامور وضرها وانا امهنا ورا
محمد صلى الله عليه وسلم جواب هذه الوجوه كلها ما قول (الامر الاول ان يتزوج
اكثر من امرأة واحدة كل حارة في الذرائع لاسانفة لان اراهم عليه
السلام تزوج سرام بها حرة في حية سرا وهو كل حليل الله وكل
الله يوحى اليه ويرشده الى امور الخير فقول بكى الكناح استحق حارة
لما به عليه امره بسخفه وحرمه ولا يمتدح عليه السلام تزوج باربع
اسوة في اجل وسنها ورافها لاولين منهم احسن اولاد حاله
والاخرين حارث بن الاحبين حرام مصعب في شريفة موسى
عليه السلام كما كتبت في الباب اثنت فلوكا ان تزوج بكر من امرأه واحدة
حراما لان يكون اولاده من تلك الارواح اولاد حرام واعيان الله وكل
الله يوحى اليه ويرشده الى امور الخير فكيف يتصور ان يرشده في امره

حسنة ولا يرشده في هذا الامر اعطيم فابقا الله يصفون عليه السلام على تكاح تلك الامة جميعا الاخشين دبل بين علي حوكر مثل هذا ان يروح في شمر بعضه ولان جددعون ان يوش زروح نسب كيمية في الساب اناس من سر الهاء هكذا ٣ (وكان له سمورا اخر حوا من صفة ان كان له سمرة كثيرة) ٣١ (وسرته التي كانت له في تخيم وندت له ١٠٠ سمرة)
 وبنات (وبنوته طهرة من الب السدس والسبع من السفر اندكور ومن اسباب السادى عشر من السبعة اعترية ولا داوود عليه السلام زروح سمارة كثيرة تروح ولا يخل مت شويولى وكل يخل دهر مائة سبعة من ضعف الدس طيطيس وادفد داوود عليه السلام ماني غنفة من تسعهم فاعصى شاوولد وود عليه السلام انه يخل الالة السابعة والعشرون من اسباب دس من صفر صويولى الاول هكذا (فخصت انم ديله وقام داوود عليه السلام وادفد في هور حاله وفن من اعصفتين ماني رجل واتى داوود عليه السلام فاعطى اسن ملك ودهه لها ١٠٠ م ليكون له خنفة عطي شويولى يخل ل اسنله امر ١٠٠) وانا جندة بنهر فوف عني عبد الله من المهر ويقولون اكل شويولى يدان يسوى من هذه العنفة جيلا ويعضيه سده في دهر ارام كل خرصة شيند اكر ككي اقدم لظفر عني اسنهر اهر واخو له دعي داوود عليه السلام عني شاوولد عني سويولى يخل ل ملصق من بس اندى هور حليم كاه ومصرح به في احر الداب الحس والاعشرب من اسر الد كور وزروح داوود عليه السلام يست سب اخرى احين صام ١٠ الاور عابية يخل ٢ ومسكا ٣ ابنة نكي ملك جاشور وجيت ٤ وايطل ٥ وعلا ٦ كاهو مصرح به في اسباب اسنك من سر صويولى اتقى ومع كون هذه الستمازالت بحنة يخل عني قسبة اشرف وان كانت في فرائس امر عندك لدا قتل شويولى طلب داوود من اساسوت ان شاوولد رويخته يخل وقال لهر د على امر اتقى يخل ل التي حنفته بنه عنة من غلف اعل فسطين ما حدها اس سوت دهر من ملصق ابليس وارسلها الى داوود فجاءه هذا على ياكيا خلفها الى محوود ثم يرجع كاهو مصرح به في البس الذكور فبسماء وصلت يخل الى داوود عليه السلام مرة اخرى صارت له زوجة وكل عدد الزوجات التسع ثم اخذ داوود نساء اخرى وسرا دى لم يصرح بعدد هاء في صكهم القدسة الالة السابعة عشر من الساب الخامس من صفر

انكى هصكرا (واخذ داوود دس نساء وسرا دى من اور مسلم (من بعد ان اتى من هاروب وولند وود انص سور و سب) ثم زنى بيسر اوربا وغل زوجه باخيله ثم جدهه سب الله على هذا ان له كاسنك في اول هذا الفصل وداوود عده السلام وان كان خاضف في هذا الزمان وانما زوج تلك الامرة انكس لم يكن عاصب في زروح جم غفيم من سب اخرى والاله تبه الله على زوجه كاعاب على زروح امر ١٠ اوربا ولم يدب الله عني زوجه باطهر وصو على هذه الزوج ووسا لفسد على عنه وقال ودا كانت هده فيله ريد منهم ومثلهم وقول لله فعل في حق داوود صبه السلام على لسب ناس الذي عليه السلام في الالة السبعة من الساب شاق شمر من سر صويولى اسنى في اترجة امر به الطوع عنة سنة ١٨٢٢ و سنة ١٨٣١ و سنة ١٨٤٤ في لندن على السبعة المصو عنة في روجة اعصمى سنة ١٦٧١ هكذا (ووهت لان بيت مولانا ونساء سيدك اصميجت في حنك ووهت لك ست اسر ابيل و بهوفا واذا كانت هده قدس هاز يدك مسليوس وه من فويله وهت على صفة المنكر في لمو صعين وقوه ارا كانت هده مائة ديك مثلهم ومشس دلا على ما دلت وقي اهر حه امر به طوع عنة سنة ١٨١١ الجمة لاجرة هكذا) ماذا كانت عنة له عليه كل يدعي لان ان تقول قارب دس من سب) وزروح في اخر عره شينة عدرا اخرى اسن اشرع اسوائية وكانت حبه جده كاهو مصرح به في ارب الاول من سر السلاطين الاول ولا سلطين عليه السلام زروح بالظ امر ١٠ صبح مائة منس حرات من ست السلاطين وانه يه حوار وارند باعونهن في اخر عره ونى الله ل الاصلنم كاهو مصرح به في اسباب امد دى عشر من سر الملوك الاول ولا يعهم من موسم من مواضع اسورين حرمة الطروح يازد من امر ١٠ واحدة و دكل حراما مصرح موسى عليه السلام بحرمة كاهو مصرح دس امر مات وشدد في الطهر حر به بل يفهم وانه من موسم لاي قد عنت في حوار اسن الاول ان الانكار ان كانت من عنية المديبين كانت الثنية وثلاثين الله و فست على عني اسرا بل سوا كابر ادوى زومات اربا كوا ولا يوحده به تخصص من سرب وقي اساب امد دى واخسرين من سر الاسته هكذا ١٠ (و د حر حث و قتل صاعدك واسا لهر الرب الهك في يدك وسينهم) ١١ (وريت في جنة

تختاره وتختار من اسباضا حتى احبته له وحده كما قال تعالى ان الذين
 يظنون ربهم لان الله ويخشونه ولا يحسبون احدا الا الله ثم قال تعالى (قل
 قصي زيدا منه وعمرار وحنانك اياي حلقهم زيد وانقص عدته وبناك
 لان زوجة مادمت في كاخ الزوج فهي تدفع حاجته وهو محتاج اليهم فلم
 بعض نهما بوطر بالكلية ولا يستش وكذلك ان كانت في العدة له بها
 تنفق لا يمكن شغل الزوج من بعض منه بعد وطره واماد طلق ومعتب
 عدتها استغنى عنها ولم يبق له معها تنفق فبقية ههنا الموطر وهذا
 موقوف ايا في اشرع لان الروح بروحه امير وعفته لا يذوق جهنم قال
 في قصي وكرك فوه (كي لا يكون على المذنب من حرج في ارواح ادعيائهم
 ادافصوا منهم وطرا) اي اذا لم موهم وانقصت عدته ووه اشارة
 الى ان التزويج من ابي صلي الله عليه وسلم لا يكن معه شهوة ابي
 عليه السلام ل ليس شرمه بعده فان الشروع بسعد من فعل ابي
 صلي الله عليه وسلم (وكان امر الله مقفولا) اي مقتضيا مادامه كان
 ثم بين ان تزوجه حبه الاسلام بها مع انه كان مستلحقا على
 فائدة كان حيا من ابد الله تعالى كلاله ما صدقها ان ريس رضى الله عنها
 كانت كة على ريسها السبع و عدم اكده ووهذا الامر كان مسبباً
 الخبة يانهما ما زاد رضى الله عنه ان يشدها بعد ابي صلي الله عليه وسلم
 ركة ففقه امر الامر ما انقص عدته تزويجها رسول الله صلي الله
 عليه وسلم ريس الشريعة لا اجل فصل اليهودية وكان قبل نزول ابدركم
 محبهم الامر لاجل عادة العرب ولا تأمن فيه كما تعرف في الامر ان
 ان الله تعالى وروية التي وقعت في البهت وفي سمعة عند محبي اهل
 الحديث كما صرح به محقق الحديث الشيخ عبد الحى اندم وفي بعض قصص حاله
 وفي شرح الوقف (وما قبل انه احبها حين رآها حيا يحب صبيته النبي
 صلي الله عليه وسلم عن منه) انتهى (الامر اداس بالامور الشريعة
 لاحب ان يكون متخذا في جميع الشرائع او مطبقة له ذات الاقوام والاشياء
 اما لا قول فقد عرفتم في فخر يد علا في اداس ث وقد عرفتم فيه
 ان سارا وحة اراهم عليه السلام كانت احب اذ يتد له وان يعسوب
 عليه السلام جمع بين الاحيين وان عمر ان اموسى عليه السلام لا زوج
 لعته وهذه الروايات ثلاثة محرمات في اشرعة لموسوية والعسوية

المسيئين امر حسنه واحدها وارادت ان تحدها لك امرأه) ١٢ (فادخلها
 الى بيتك وهي تخلق رأسها وتقص اطرافها) ١٣ (وتتبع عنها الرداء
 الذي سبته وتخلص في بيت وتبكي على ابيها واحدها شدة ثم دخل ابا
 وترقد معها وتبكي لك امرأه) ١٤ (كان كانت عدتها لانها
 فذلك حسره حرة ولا تستصح ان تبقيها بغير ولا غيرها انك قد فعلت
 ١٥ (وان كان لرجل امرأته واحدة محبوبة ولا حرة معوصة ويكون
 لمحب منه ثوب وكان ان لموسى كرا) ١٦ (واراد ان يقسم ردفه بين
 اولاده فلا يجمع لهم ان الله وبكا ويقدمه على ان لموسى) ١٧
 (ويكنه يعرف ان المقصود انه هو المكر ولطيفه من كل ما كان له الضعف
 من اجل انه هو اول بيته ولها تحب الكورية ففقه ورايت في جهنم
 المسكين الخ لا يخص بغير طلب لا يكون له زوجة الا ان سوا كان له زوجة
 اولم كن ولا يوجد قد انصهر مع ابنته ان هذا كبر كبره وولادة
 واحده فقد بل هذا امره اذا راى لمحب اريد من واحدة واراد
 ان يتخذها صبي كان له حازا لكل اسرا بغير احد بس كبره وولادة
 موله وركن لرجل امرأته الواحدة محبوبة ولا حرة معوصة الخ على
 ما قد عناه طرفة تفرح بغير حدة ان اليك دست ان كبره انزواج ما كانت
 محرمات في شريعة موسى فذلك احد مدعوى وداود وعمر ما من صلي
 الامة الموسوية بساء (الامر اناني الصحيح في قصه ريب رضى الله عنها
 انه من عمة رسول الله صلي الله عليه وسلم وكانت عند مولاه ريد
 حارثة رضى الله عنه ثم طبعها ريد ولما انقضت سنتها رزح لها رسول الله
 صلي الله عليه وسلم وانا انقل بعض ايات سورة الاحزاب المسبعة هذه ففقه
 مع عدوة النفس الكبر وهي هكذا (وان تقول للذي امر الله عليه) وهو
 ريد مع الله عليه بالاسلام (وانصرت عليه) خيرة والاخذ في (المدح عليك
 رويد) هريريد صلا في زيب فقال له النبي صلي الله عليه وسلم امسك اياي لا تفلقها
 واتق الله) قيل في الطلاق وقيل في شكوى من زيب ما ريد قال فيها
 ادهم تكبر على بس السبع وعدم اداه (وعني في نفسك ما الله عليه من
 انك تريد ان ترج ريب (وتعني اناس) من ان يقولوا "حسروا حدة غيروا لان
 (والله حتى ان حدة) سس اشارة الى ان صلي الله عليه وسلم حتى اس
 ولا يحش الله الى الله الحق ان تحبه وحده ولا تحش احد معه وانك

تزوج سحر بن اشور بعتة ولم يزل بعدة المراكين (الامر الرابع ان اطفعتين
من علماء يروى تحت الاستخروج ولا يظرون الى انصابت كشمهم المقدسة
من الاخلاعات والاعطال والاحكام التي عرفت بدايتها في الدب الاول
والنصر الذي وادنت من الدب الخامس ومن ذوب الابيه وعث يرمهم
واصحابهم في قد عرفهم في انشاء ههنا اصل واريد ان لا اترك هذا
الوضع ايضاً حالياً على ذكر بعض الامور المذكورة في التوراة وان حصل
للانطراح على امور كثيرة في مسبقاً في ادب الانبياء من مسبق
التيورين هكدا ٣٧ (ما حذف بقوت عصياً حصرة من حور ووروس
دلب وكشف من يصبه وخصرة طهرة فيها ظهرت المعنى المسمرة
ملق وبيد) ٣٨ (ووالصفي في مسبق الماء لكي اذا كانت التوراة مشرب
توجه ام على الصفي وفي طهره انصب كعمل) ٣٩ (وصداه في
حيثاً ووجه انصب بانهص وفتح مقفزة ومرة مخففة التوراة)
٤٠ (وعزل بقوت انقطع ووضع مضان في المسبق امام الانكس وكات
ايمن والسود كاهن والى في ليموب والنص من مرقفة لفضها من
نص) ٤١ (فكان في كل عام ما حل من انعم اولاً جعل يعزب انفسه
قدام الصفي في المسبق في انعم على الصفي) ٤٢ (وما حل منها
اجيراً ما يحمله فصر اخر ح انعم بلالين واوله ليعقوب) ٤٣ (ماستفي
مر حل جدا جداً وصرت له مواشي كثيرة واما وعيسد وال وجر)
وهذا الخفيف ايضاً ما الاولاد بحسب حري اعددة فاما تكون على شمس
الوان اصوبهم واما كونه على شمس ما يرويه من الصفي وبقوها فلا يتوشم
احد من اصلاء اصلا والالرم ان يكون الاولاد المتولدة في الربيع خفصرا
كلهم ٢ في ادب الدب عسر من سفر الاحمر هكدا ٤٦ (والى كان
في رداء اوى ثوب صرمة الصفي من الصوف كان الثوب اوم النخل)
٤٧ (في اسد اوى الصفا اوى حنط اوى على اديم) ٤٨ (ما كانت الصفرية
بض اوجر اوى ارداد وفي الحنط في السدا وفي الصفا اوى كل حلول الاديم
ماهم صرمة برص فليرو) ٤٩ (فيطر اسد الى الصرمة فليطر احمر عليم
سعدا) ٥٠ (وسعدا في اوى اليوم السبع ما يروى في صرمة في الرداء
اوى السدا او اللجمة اوى اديم اوى صرمة ادم مصنع الصرمة
ماهم صرمة برص وروى نحس) ٥١ (فيحرق اسد الرداء او السدا

والحمية وعة الزنا سباحا كاح الاحب اعلاية وامة وهذه الراسات
ايضاً الفتح عند علمه مشركي الهند وغيرهم تسعد يلما وبشهرت
على هؤلاء التزويج عانة الاستهزاء وبسحر اولادهم ان اسد انواع
الزنا وفي الدب الخامس من انجل بوقا هكدا ٢٩ (واند من صرمة
مكابين ما كانوا جمع ما من عسارين واسبين) ٣٠ (فدمر كنههم
والعربس على تلاميذ عيسى عليه السلام بهم باكلون وبشربون مع
وخطة) ٣١ (وقالوا لما اصدم نلام مديون كثير وبقد مون
طلبات وكذلك ما لم يدر بيننا ههنا اما تلامذتنا باكلون وبشربون
هكدا في العربس الذين من اصلاء في اليهود واشرفهم كانوا
يشربون على تلاميذ عيسى عليه السلام بهم باكلون وبشربون مع
الطهارة واما بن وانهم لا يصومون وفي الباب الخامس عشر من انجل
لوقا هكدا ١ (وكان جمع العسارين والطباطا في ثوب من ليعزب)
٢ (فدمر من انجل يسوع وانه كنه عاتلين هذيان حطة وياكل معهم)
فدمر يسوع كانوا مشغون على صفي عليه السلام باكل مع حصة
ويقلهم وفي انجل مدي صرمة نكل الاعل ٢ (ولما صعد من صرمة
الى اورشليم حاصه الذين من اهل الحزن) ٣ (ما بينك دملت ان رحال دوي
فلمدة واكث منهم) وفي انجل مدي من انجل مدي هكدا ١ (واجمع اليه
العربس وبقد من انجل مدي فامد من اورشليم) ٢ (ولما راوا انهم من تلامذ
الكلون حزن ابادة ما اي غير ما ونة لاموا) ٣ (لا من صرمة كل اليهود
ان لم يفسدوا ايدهم باعت باكلون مشككين بخليد اسير) ٤ (ومن
اسوق اراهم يقتلوا لا باكلون واشياء اخر كثيرة تسعد للملك منها من
غسل كلون وازريق واية نحس واسبين) ٥ (ثم له العربس من
وانكته لا لا يفسدوا تلامذتنا حصة تخليد السورح ان باكلون جمع
ياكل غير مفسدة) وفي ملة برامة اسد وغيرهم من اقوام مشركي الهند
وعبرهم من اقوام مشركي الهند تسعد دلت عصية وعندهم بواكل احد منهم
مع نلسم اول اليهودى اول نصرا في خرع عن ملته ونكاح زوجته التي
اسد اصلا في كان صرمة اسد مشركي العرب ولا كان زيد من حارثه صرمة الله
عنه مني محمد صلي الله عليه وسلم كان محمد صلي الله عليه وسلم ايضاً يحرق
اولاً من طلع صوام المشركين في نكاح زيد مني الله عنها فلما امر الله

وطئته بأسره، حارحة من امره في موضع نجس (٤٦) (ومن دخل ذلك الدار وهو يحوز عليه يكون نجسا إلى الليل) (٤٧) (ومن رقد فيه أو أكل منه شاة يغسل ككسوته) (٤٨) (وإن دخل الكاهن (ورأى انصرص لم يحس في البت بعد ما طين ثابا فليطهره الكاهن من أجل أنه قد برى من صرعته) (هذه الأحكام أيضا من نيران الأوهه أنهم اليوم عمل هذه الأوهه التي هي أوهه من نسخ العكاوت ابتعد عنلا، أو رأيا يكون الثوب أو أخلد أو ألتا برص فبالا حراق أو ألتا ٤ في البت تطامس عشرة من صفر الاحار هكدا ١٢ وأى تائم فخر مسه من طر رعه فليكره وإن كان الله من حش أو يحلس فليطهر بالباء ١٦ وأيد رجل حش أو حرجث منه حشاة يغسل حشاه كاله بالاء وبكون نجسا إلى الليل ٢٣ (ومن مس نوبا حطت عليه وهي طامث يغسل نياه وسح ما له ويكون نجسا إلى الليل ٢٤ وإن انطلق معها وحل ما به من جصته فانه يكون حشاة من أدم وكل مصع مصع فانه يكون نجسا في الحشم الأول المنسة إلى الله العز وافت حة المال وطهراته لا تسرى من نجس والمسي فبهول توهم سري من فبه فليطهره فبه يشله بالاء كما اكتفى في الدار الحش وأحس وفي الحشم الذي ما معنى كونه نجسا إلى الليل بعد ما غسل الحشم كاله بالاء وفي الحشم الذي انصف بطر من الطهراته لا يسرى مني نجس من الثوب الذي جاشت حشاه من نجس في حش الدار وإن توهم صرع بال شيء حشاه غسل المصو الذي به من الثوب كافي وإن توهم صرع بال شيء نجس المس في مسه جصته، فسمى كونه نجسا إلى الليل بعد ما غسل الثوب والحشم كاله والنحب أن الرجل أقاميا مع لواحشم وصلو حب لا نجس عليه غسل الدار بل يكتفى غسل الحشم وهذا نجس من الثوب يبرم غسل الثوب أفض والحشم الرابع الحش من ألتا فله الرجل نجس أفض من المصص صار حشمه حشمه من نجس فله يكون نجس إلى سعة أيام يكون هو أيضا نجس إلى سعة أيام وفي الحشم الحش والنحب أيضا نجس عجيبة مذ كورة في هذا البت وبالنظر إلى هذه الأحكام التصاري كلهم الخمس الدار لا تسرى لرائعته، مضافا ٥ في الدار السادس عشر من سفر الاحار هكدا ٧ ثم (أخذ الحشم بين ويجهها أمام الرب حين في باب

أو بعدة الصورة أو نكل أو كل أديم من حله يكون ده صرمة من أجل أنه رص صرع قوته بالنار) (٥٢) (وإن رأى الجيران انصرصه لم تعش في الثوب أو في السداة أو في الحشم أو في كل أديم من حلود) (٥٣) (صيا من الجير فليغسل ما فيه الصرمة ويحجر عليه الحشم سبعة أيام آخر) (٥٤) (ويطهر الجار إلى انصرمة من ده ما غطسوه فانه لم يكن نجس أو نجس وانصرمة لا تنشر فانه حرجث أحرقوه بأسر ما فيه صرمة في حشته أو في بلاه) (٥٥) (وإن رأى الجير أنها قد استوت من ده ما غطست صيا من الجير فليطه من الرداء أو من الجلب أو من السداة أو من الحشم) (٥٦) (عند رأى أيضا في الرداء أو في السداة أو في الحشم أو في كل حلود الأدم جصع ما سهل من الجلود ما هو في الدار انصرمة قد كثرت فيه) (٥٧) (وكل رداء أو سداة أو حلة أو أديم يذهب عنه إذا غسل فليس من بين يديه) (٥٨) (هذه ستة الرص في رداء لصوف أو ألبان أو السداة أو الحشم أو كل حلود الأدم بطهره أو نجسه) (٥٩) (والطهر والى هذه الأحكام ما به نيران الأوهه الملقح حراق الجلود وأساب ما شل هذه الأوهه ٢ في أساب الزابع عشر من سفر الاحار هكدا ٣٤ (أداد حلتهم أرض كشم إلى اعصيتكم مرنانا كان صرمة رص في بنت) (٣٥) (حرجث الدار الكاهن ويحول به أسطهر في بيت صرمة كانه رص) (٣٦) (أمرهم الكاهن ويرفون البت قبل أن يبدخل البيت ينصر إليه ثلاثا نجس كلص في البيت ثم يبدخل الكاهن ليطهر صرمة البت) (٣٧) (فإن كان صرمة في حش البيت مسورا صرا أو حرجث أو حشها الحش من الحش) (٣٨) (فليخرج الكاهن حارحا من البت ويلبث به ينصر على ذلك البت سعة أيام) (٣٩) ثم يرجع في يوم سابع فينظر من رأى الصرمة قد فسدت في حش من سن) (٤٠) (فصيا من الكاهن بالحجارة التي فيها انصرمة فسدت ولقي حارحا من القرية في موضع نجس ٤١ (ويغسل ذلك البت من داخل بالسداة ربه ويقي البراب ادى فشر حارحا من القرية في موضع نجس) (٤٢) (ثم يبدخل حجرة أخرى في مكان كان الحجرة وبأحدون تراب غير ذلك ويصلون به البت ويصين) (٤٣) (فإن فشت الصرمة وكثرت في البت من بعد ما فشر البت وعين) (٤٤) (فليدحل الكاهن ويصطرب ككتبت الصرمة قد فسدت في البت فيجعم إلى البت رصه وهو نجس) (٤٥) (ولساخه يهد موه ويلفون به ربه وحبه

والصلاة ٣٦ (وسأله واحد من الربانيين يأكل معه قد حل بيتا مريسي
واكله) ٣٧ (وبمرأى في المدينة كانت خاطئة انا علمت انه متكبر
في بيت امر مري حاتم بن روية طيب) ٣٧ (ووقفت عند قدسيه من وراءه
ياكية واتدأت قدسيه بالدموع وكانت تمسحهما بشعر رأسها وتقل
قدسيه ويداه بعد انصرفت) ٣٩ (فمازى اغريسي الذي دنياه ذلك تكلم
في عهده قائلا لو كان هذا سببا يعجز من عهده الامر اني نعمة وماهي انهما
خاطئة) ٤٤ (ثم نعت ان المرأة وقال سمعت الشجر هذه لمائة في ديات
بك وماه لاجل رحلي لم تعذب وماهي قدسيه قلت رحلي بالدموع
وسمعتها بشعر رأسها) ٤٤ (فما تقبلي وماهي عند دخلك كم
عن قبييل رحلي) ٤٦ (زيت لم تدس رأسي ولما هي قدسيه دهنت
بماض رحلي) ٤٧ (من اجل ذلك اقول لاه قدعرت خطاه الكثرة
لاهي حسنت كبروا الذي يدع له قليلا يحب قدسيه) ٤٨ (ثم قال لها
معمورة لك حسبك) ٤٩ (عائدا المكوث معه فموتون في م
من هذا الذي بعد حسبك) ٥٠ (فقال للمرأة ابارك قدسيه
الذي سلام) وفي اعدادي عشر من انجيل يوحنا ههنا
١ (وكان افسار من انصاف وهو لم يرمي بيت عيت فريه
مرم ومرأى اخيه) ٢ (وكالت مريم التي كان لها زراعتها هي التي
دهنت ارب نظيب وسمعت رجله بشعرها) ٥ (وكان يسوع يحب
مرأى اخيهما ولما رآه ههنا انصرفت مريم هي التي كانت دهنت وصحت
رحلي عني عهده السلام وفي بيت العشاء عشر من انجيل يوحنا ٢١ (فقال
يسوع هذا اضطرب بالروح وشهد وقال اني اقول لكم ان واحدا
منكم مبيلي) ٢٢ (هكان الاثنا عشر مطرون لعصم الهم وهم
ممتازون فيمن قال عنه) ٢٣ (وكان مكث في حصص يسوع واحد من
بلازمه كان يسوع عند) ٢٤ (فمازاه اياه سمعت بطرس ان يسوع
من عني يسوع الذي قال عنه) ٢٥ (فماكاه والاعلى صدر يسوع
وقال له يا سيد من هو) ووقع في حق هذا الجسد في الاثنا عشر
والاعز من مريم مريم وعشر واثنا عشر من انجيل يوحنا
الاعز من مريم من انجيل يوحنا واحد من انجيل يوحنا
الاعز من مريم من انجيل يوحنا واحد من انجيل يوحنا واحد من انجيل يوحنا

قته الزمان ٨ وبتفرع عليها قرعة واحدة لرب وقرعة اخرى
لربانيين ٩ وبتفرع هروب احدى الذي اصبت به قرعة ارب وبتفرع
م تامل الخدية ١٠ واحدى الذي وقعت قرعة حراشل يوم حرام
الرب لتفرع عليه ويسر حه لربانيين ان انصر) وهذا الحكم عجيبا وصا
وما معي انظر ان ربانيين وتفرع حه الين فقر ولا ريب ان غريبان لربانيين
ورأيت مشركي الهند التهم بتزكوا انبراس على اسمهم الهتهم لكنهم
يركزون في الاصلواق في ادمر حتى موت حوتا وعطشا ٦ في الرب
الخامس والاعشرين من سفر الامتناء هكند ٥ (ادامسكن احوه
حيه خلت احد هم وليس له ولد فلا تزوج امرأه البتة رحل غريب ولكن
ياخذها احوه وينم زوج اخيه ٦ والولد البكر الذي يكون منها
فليس له باسم اخيه فلا يربط اسمه من اسرائيل) ٧ (فان لم يربط
من ياخذ امرأه اخيه اني تخفى له باسمه قدسيه المراء ان باب العربية
التي لسيقة وتكون لهم ان احدى لا يريد ان يقيم اسم اخيه في اسرير
ولا يربط ان احدى له زوجة) ٨ (وبوتفرع بصوته وبسأله فان
الجاب وقال لا لربانيين اربو حه) ٩ (دنتوا الرأى م قدسيه
وتفرع الخلف من رجليه وتبصر في وجهه وتقول هكنا يفضل بكل رجل
لا يربط اسمه) ١٠ (ويدعي اسمه في اسرائيل بيت مخلوع الخلف)
وهذا الحكم عجيبا بصلا ان امرأه البتة قد تكون حورا وعيا او عريه
او شوهاء هيعة احوه او تفرع عهده اوبعية اعب اخر فكيف يربط
الرجل وهذه الاقامة لزج اخيه ايضا عقيمة واعقب منه ان غلا يربط
تركوا هذا الحكم العظيم للنساء وقاوا (لا تمل للرجل ان يفرح روحه
احيه) كما هو مصرح في درول امرأه والفت من كتاب انصوفة اعامة
وتفرع من رسوم الكنيسة وطقوسها على موجب استعمال الكنيسة
الاكلية والارادة المسوعة سنة ١٨٤٠ في فاته مع ان يسوع الخرمات
لا يوجد في الانجيل وما اخذ هذا من التوراة لا من الخامس ان النصف ادا كان
جل منه الاغتصاب بتفرع ما شال اعتزاعه نهم على المسيح عهده السلام
واحوار بين في الرب السابع من انجيل لوقا هكندا ٢٣ (فما يوحنا امير
لا ياكل حورا ولا يشرب حورا ولا يربطه شيطاني) ٢٤ (وجا ان لا يربط
اكل ولا يربط فتقولون ههنا اساس اكل وشرب يخرجه عن العبادين

ورال عطفه وفعال منه مافعل عطف لا يسمع منه من المؤمنين بشرهم
وفي آيات عشر من التوراة هكذا ٤ (قام من العبد وجمع
به واحد مسعه وأثر به) ٥ (ثم صم ما في معصا وشد يمسد
الرجل اسلاعه وتسمعه بالشعفة حتى كان من راسها) (وقال الوردى الالهى
الطريق فاس يصور اسلافة طاب الله فدها زمانها كده) (هذا يوهى
ان عسى عليه السلام وقد كان قد سرت فيه الطيرة حتى لم يكن يدري
ما يعمل من غفل الاقدام لا يوحى به ردى الشرب) (تسمى كلامه بده
(وقال سليمان الحكيم انى عليه السلام في ضم سراب في كانه سم الامثال
في آيات انساب واحمر من هكذا ٣١ (لا طر الى احمر اذا احمر واذا
شمع لونه في الزجاج ويدخل نقدا) ٣٢ (وقى به ذامره سدى كالخية
ومثل عطف الامرات وكب سمومها) وكذا احلا مالماله مشوا بالاختبات
مع الرجال انى آفة شدة لآرى العصفه سم ادا كان الرجل من لغيرها
شرب الخمر ولم يهشمة بعمه وهى تدور معه وتخدمه لها ونفسها
وقد عرفت حال داود عبيد السلام ان يصرا واحدا على الامر بالاحنة
بانه ان مانع معناه كان كبير لارواح وساور الطمحين وكذا قد عرفت
حال سلم عبيد الام ان السب قد ارا عطفه وحمله مرتدا ونسبا
في نحو حنه عد ما كان به صبا في شدة ولما حصل له الخمر من اكافه
من حال امه وامه ومن حال احد واحدا من ملأه ومن حال املاعه من
دويل ودهودا سمى من حال نعه شدة في هذا آيات تسديا بلى في سمر
الامل فعرف انساب احمر من (لا تصنع الى مكر الامراء) ٧ (نن شمس
الامر بالاحنة تسكن عسلا وحده زهبا عصف من الدهر) ٤
(ثم ياقنهم مرة كاسهم ومر هذه كسيف ذى ذين) ٥ (رحلاه بغير
الى الموت وحضواهم بعد الى الخمر) ٦ (لا تلام انت سال الخيل
لان حده صباه لا تترك) ٧ (والان الى اسبع من ولاه عن اقواله
احمر طرقت شدة عبيد ولاه الى ابوابه امه) ٢٠ (لذا تفضا بالناس
الامر بالاحر يد ونحاصت حنة) ثم قال في آيات سب دس ٢٤
(نعه صم من امر رديه ومر انه قد سب غريبة يستهوى جلتها
ولا تترك صك حراتها) ٢٦ (س حجة رة ممدار حمة واحدة
وامر بالرجل فسطاد النفس الكريمة) ٢٧ (استدجرح حل ان يغنى

ذلك كان يسر في مدينة وقرية يكر ويشر عسكوت الله ومه الآيات
عشر) ٢ (وبعض منه كى قد شعين من اواسع شيرة وامر اضي
مصر الى مدعى المحدية التى حرج منها صفة شيلين) ٣ (وبنصر ان
حورى وكيل هير ووسنة واخر كبريات كى شخذه منه من امواتها
وطهر ان اخبرام الحيات وفيه عنة عند الله وسب الضلال واسكر واهلاك
ولا است شردها للاقية وارائه اعقل من واحصها الارعة سواه كان
الشارب نيا او غيرى ولقد لك حرم الله شرها على هرون واولاده
دا ارادوا دخول في قلة انشده لاجل الخدمة وجعلها سب الموت
وحمل حرمته عهدها بده معمر في اسب الله شرم من صر الاحمر هكذا
٨ (وهان الرب اهاور) ٩ (لا تسر بوا خرا ولا تدا حركر لانت
ولا سوك ذا ارم الدخول في ذة ان دة لثلا توتوا ويكر هذا عهده السكم
الى الابد في احيا الكرم) ولذلك منع ملك الرب راحة ما حرج من شرب
الخمر وشرب كل مسكر وقت جهان يكون ولد هان من الايقية ولا يسرى
نخت المسكرات في هذا الولد النقى واصعكده على روجه ايضا في هذا
الاسب في آيات عشر من صفر الفضة هكذا ٤ (ان من شرب
الخمر والمسكر ولا تاكل من نجس) ١٤ (عدا ملاك الرب لموح
فاحذر عن جميع ما قنت لمرأك) ١٤ (ولان كل شتا عاخر حرج من
الكرم ولا تشررب خرا ولا مسكرا ولا تاكل من نجس ونحط كل ما امرتها
به وتعمل ما قنت لها) ولذلك لا تشر ملك ركربا ولا ذة عوى عليها
السلام بين من اوصاف تقوى نعى لا يشررب حركر الا اية لظسة
عسر من آيات الاول من التوراة فاهكذا (لا يكون عصفيا امام الرب وخرا
ومسكر لا تشررب) ولذلك انجب عليه السلام قم شارب السكر وشهدان
الانبياء والكهنة صاوا اسب شرب الخمر والمسكرات لآفة تقيية ونشرب
من اسب الخمر من كالب اشعا هكذا (ابويل للانفوا مكم على شرب
الخمر ولتقدين ان يحروا المسكره) والآية السابعة من آيات الدمر
والعشرين من كالبه هكذا (وهذا ابض لا يفسد سب الخمر وصاوا
من مسكر سكا من ابين لم يهوا للسكر عرفوا في خمر نهوا من السكر
لم يعلوا الزوايا ولم يهوا النصاة) وقد عرفت في اول هذا الفصل ان يوحنا
عنه السلام شرب الخمر ورال عطفه وصار عربا وال اولوط شرب الخمر

مسيح مريم عده نبي كان امرها مشهورا ، نحو د والزانة وانت حبر
 ياقه لا ياتي لكل واحد في البلاد الشرقية وخصوصا في نجرى ان بيت
 وحده في محل مخصوص فلا بد ان هؤلاء الاولياء كانوا يبيتون
 مع تلك الوليات معا) انتهى كلامه بلفظه واجتاز عن اقدم اخبار بيت
 اقوى لانه ما كانوا كالمين في الايمان قل صعود المسيح عليه السلام على
 ما ذكره علمهم فلا نظر في حديقهم العصفرة من الزنا الا ترى ان الاستقامة
 واستمعة من فرقك كالك لا ترو حوت ويدهون ان هذا الامر من العلف
 و جعلوا ما لا يعمله انسان في اهل الدنيا كال كائنهم بيوت
 اله حسان ارباب في الصفحة ١٤٤ و ١٤٥ من كتاب اسرار هدية رسالة
 في ارمية النبوية هكذا القديس رزديوس يقول (١) وعده عدد ٢٦
 في لسان الانبياء (زعموا من الكثرة الزواح المكرم وانصنع الذي هو لا
 دفس فلوها سر في الصبح مع مع الذكر والامهات والاحوات وكل انواع
 الادناس والفسوس بيلاج وس اسقف ملع في بلاد النور سال سنة ١٣٠٠
 دعوى ما بينت ان الاكليريوسيين لم يكونوا قدروا المعية ولا في الكليروس مسيلا
 ١٠٠٠ الزبنة هناك اكثر عدد واسم من ١٠٠ الكهنوت و يوحنا اسقف
 مسر ربح في الحان الخامس عشر كتب له وحده فوسه علائل غيرة منادين
 حتى تحسنة متكازة مع النساء وان اذيرة الزاهات متدسنة مثل البيوت
 المتصوفة لارنا) انتهى كلامه بلفظه ملصقا وشهادة قدماءهم هدهم
 في حق عصفه هؤلاء المسوس التي ادعوا فلا حاجة الى ان ارب على حده
 بل اترك ذكرهم وهو مناهل حال فعراء مصري الهند الذي بدعوى اسقفية
 ويهمون ارواح به اشهد القديس سفرهم وطريقهم وهم افيجرا الناس
 وانصنفهم لا يحصل ذمراء العرف ما يحصل هم وتذكرت حكاية ان بعض
 المسعوس لم يوصل الى قرية من قرى الهندواى حارية كالعصفه نجى
 من اعرية هدهل دست انت من بيت اعرية ام من كتبه حاسات هده
 الملكة ادها انش ان من بان العربية لكي افضل من كتبه في قضاه
 الشهوة يحصل ما لم يحصل لاحديهم في الزوايا ولم يهؤلاء الشرذون
 دو حط حبيب من الترتوجين هده المكرر كال عيسى عليه السلام مستميا
 عن الزواح مطلق وكان ملايمه مستغنا عما عسى الزواح مطلق او عن كبر
 الارواح من حصرات اسعفة والعوس من فرق كالكه وسلم فقراء

في حجره راوما تحرق (٢٨) (المني على حجر الدار وما تحرق حلاله)
 ٢٩ هكذا (من مدح الى من فرقة لا يبره لاسيما) ثم قال في ان
 سامع ٢٤ (ما انى استحي واصبح الى قول في) ٢٥ (لا تحضر
 فيك الى عرقها ولا تخلص في مشيهم) ٢٦ (ما انى قد طرحت كثير
 جرحي وهي قلت كل قوى) ٢٧ (به سا هو طرقت الحليم محسنة الى
 طابق الموت) ثم قال في ان اب اسف واشترى ٢٣ (عينك تنظر ان
 الاحبت وقتك يتكلم اسويان) ٢٤ (وكوب كاتفي قلب اخر وكبر
 رافد ادتعت ادعة) وكذا الحلاط لا ما رافد ان يحوف من اختلاف
 القاء واشع كما شهد (٢٥) لخر يوب واذا عرفت هذا القول ان عسى عليه
 السلام ل كان شرب الخمر حتى كان معصروه ويقولون انه اصكول
 شرب خمر و كان - يا عز ماذا بليت من يم قد به به موصها ولم تكف
 من تساهلها منذ دخلت وكانت تحسها بشعر رأسها وكانت في هذا الوقت
 ماحنة مشهورة فكيف نسي عسى حده الاسلام حال اسلافه هودا
 ودانود وسيدان صاحب السلام وكيف نسي اقوال سيجر عليه السلام وكيف
 لم يعلم ان في همدار حبرة واحدة وان من لسهه لا تهره لا لا ينكر
 ان يحرق رجل في حجره نارا وما تحرق ثوبه او يمس على حجر نارا وما تحرق
 رجلا وكيف اصار لها هذه الامور حتى اعرض عليه اعرسى وكيف
 يتصور ان هذه الامور لم تكن من مقصي الشهوات العصفرة وكيف
 خضر - همدار نارا وما تحرق ثوبه على همد اهل الهه الامور هي الاثقة دان
 الله العبد دل المقدس وذلك قال اللود على اسف في ذكره (وده كانت
 وقتند نه - همد فهل يليق لان يا حده مضاربة النصرى اذا كان حبه
 في بيت احد معارفه ان يافس تحفة همد في نفس رجبه لمحصر ملاه
 من النمس من شيران ندى اماره الثوبة من قبل لسمرا وده حرا) انتهى
 كلامه وكان يحس من يودور هو وا - عشر تلاء همد ومهمه ساء
 كبره تحسده من امراهم فكيف يتصور له لم يرب اقدمهم مع همد
 الحرسه انش به كازل قسم رو بيل حتى روى روى حده ايه ودمه يودا
 حتى روى بكسه وقدم داود عليه السلام حتى روى بامر لاوره وقسم
 امون حتى روى ياخذ ولذا لك قال اللود على اسافى ذكره (واخرت منه
 ماد كره لوفان من اسعسى وتلاميذ كانوا يجلبون في افرى ومهمه ساء

الاشياء عليه السلام ان يمشي مكشوف السوءة اعليصة وعمر يا ابن ابيس
والرجال الى شت سين مع كوه في قيد العنل وكذا امره يهوش مع ان ياحد
بعده روجه زانية ووذ انرا وان يتعق يا امرأه فاسفه محو له لروحها
يكون كلها غنهم امور امر حاب الله الحكيم القدوس ولائف عاصه هولاء
لاية القديسين واحداث ككاح لرب عد طلاق زوجهه وانقصه عدهتها
لا تكثر ان يكون من حاب الله ولا يكون لائق عصب يوه محمد صلى الله عليه
وسلم وكذا الالبسة عمن در حة نبوة يعقوب عيه السلام امدى هو ان الله
اكره من سورة انساب ان تعق على راحيل وخدم الجاه اربع عشر سنة
واختار مع روجات وجمع بين الاخير وكذا لا يستع عنها داودا ان الله
اكره الاخر من روبر اسب ان احذ لسه كثيرة وحواري كثيرة قبل
ان يرقى لمرأه لور ايل يكون هذه السه كاه بهمة الله ورضائه ويكون
داود عليه السلام قائلان يقول الله في حنة ذاكنت عندك قلبه كان يسرى
للك ان يقول عار به ظاهري ومنظري وذات بعد راحيل عليه على تكبر اسب مل على
انه رقى لمرأه لور وذل الشاهم طيله واحد تلك الامرأة وكذا لا يستع عنها
سلمان عله السلام امدى هو ان لله سهه ذكهم بعدة سب ان احذ
امرأة من ابرو حات والحواري وارث في اخر بزمه وعسد الاصل ل يرقى
مع سم السوءة ويكون كبه الا لانه اعنى الامثال والجامعة ويسد الابد
كسائر ذك والاسعد لوطه سب الرب يا سبه وكد الايسه
عنه ان الله التوحيد وحوار به الاتحاد سب حب الفحة و بعض الاميد
واللوذ مع اسب في مري ملاد الشر فيه ل لا سمور ايص نشي
مع هذه الله سبة اسدية و بونهم شار في الشر وشس ما و بطة محمد
صلى الله عليه وسلم عن در حة نبوة كثر الارواح وسكاح ريب وتخليل
جارس به نه تخر يها مل مسأ هذه الامور ان الله لم كان واحد
حقيق لا تكثر في دانه ووجه من الوحد عند اهل الاسلام مدته المقدسة لاتباع
امر اغيرت سب وخدمه لسا كان دانه مستغلة على نظام الا لانه النصف
كل منهم بصدت الاو حية كلها ايمان صكل منهم عن الا حرمينوا
حقيق تسع من اصبرت سب لال الامتياز الحقني لا يمكن ان يعارق التدد
مل يستلزمه التذوا لشر وان يحسب اظهر به كاعرف في ابيب الزرع
واسلا نة اكثر من الواحد فاصل البهم في ز غمهم اقدى من الله اسباب

منركي اهند وكذا محبة صبي عليه السلام ليلقه محل تهمة عند الذين
اشوا بهذا الغش والذبح قال الالى السابق ذكره عن قول
الانجيل الرابع اعني فانداسا على صدر يسوع هك (كالرثة التي تدخل
غشا من عشمهم فمجله) انتهى لامة سده واسم ارماس في هذا
لامر الخامس كتند رما والامة في امد من اسل هذه تفرقات وذا بعد
امر امد في حق عسي عله السلام ولا في حق حوار ذك كاصر حث
في معدة سكل ومواسع معدة (الامر اب دس) في حلاين في سورة
اخبرهم هك (من الذين تحريم الامة) شهى يقول النبي صلى الله عليه
وسلم حرمت مارية على نفسي بين بهذا الهى (الامر الب س) - باب
لا اصل هذا الامر ثم مل لاجل انه كان حار من الاصل اوحاء به حكم الله
لانه ل ايه ادب رارق صورة اذ به ولا يعمل يكون عاصه استه وعدم
يوجد منه في حق الله في كسب العهد اسى فصلا من الاثية كعزفت
علا مر يد سله في اشته القسم الثاني من ادب اسب وفي حوار السه
الخمسة من الفصل الرابع من سب اسب من و بون حثي لهذا المجد في حق
عسي عله السلام في سب سب من صبر من اخيل ملى ان امرأة كعدي
استغاث لاجل شدة سدها في صبي عله السلام عاصات حوارا حة
استغده سسى عله السلام ودعى لادها فعب وفي اب الثاني من اخيل
بوخت ان ام عسى عله السلام استغدت من في عرس قار حليل ان يحول
الى حة او قال مالى ولك يا امرأه لم اب سبى ثم حوه (الامر اسامس)
لا ناس بار يخصص او بالله تخصص الازى ان هارون ولولاه كانوا
مخصصين باور تفر من حمة اشم ذه وما يتعلق بها وما كان هذه
الامور حارة لى لاوى اذ حري من فصل لا عن غيرهم من نى اسرائيل (وذا
عرفت الامور انك يا طهر لك جواب مضمين لرحوه الخصه نكي
انك كل انك من هولاء القديسين انهم و اوا في شر بعد امير الامم الا يكون
حنافى اذ انهم يقولون ان هذا الامر لا حور ان يكون من حاسة الله القدوس
الحكيم العادل او يقولون ان هذا ليس بلاق تخصص النبوة ولو وجد امر
شع منه في شر انهم يكون من حاب لله او لا تك عصب السوءة امر الله
لخرقال عله السلام ان يحمل ام آل اسرائيل وآل يهوذا على نفسه وان
اكل ان سثابه ونهين يوما حة مصعب ان الانسار وكذا امر الله

وكذلك لما لم يكر الصلوة من ذنب من الذنوب حتى اشرك وعده أهل
والاصنام والزنا والسرقة والكذب حتى في بيع الوحى وغيرهما من المصنوع
شمر طائفة منهم كانت ساجدة بسيرة عدد هم اوسع من ما فيها
عد المسلمين اواصل مسلماً هاهنا يعقوب وداوود وسليمان وعيسى لما كانوا
ابناء لله منهم ان الله وفي ملكة ابيه ما يوافق بحلاف محمد صلى الله
عليه وسلم فيه لما كان عند الله من عند الله لا يجوز له ان يعمل في ملكة ماله
وصيه ما يشاء، فعوذ بالله من التعتب اما عمل والاغصاف ومن المكاره
وعلم الاصل في (المعنى الرابع) ان محمد صلى الله عليه وسلم كان مذكراً
وكل مدد لا يصح ان يكون خضعه للذين لا حرب اما المصري في
وقع في - وروى الترمذي - فاصبر ان وعظ الله - في واسمك ديك وسبح محمد
رث - عيسى والابكار - وفي سورة محمد - عيسى الله لا اله الا الله واسم
لديك ولينين ولينين - وفي سورة اعراف - ان محمد لك معصية يستخير
لك الله ما تقدم من دينك وما تأخر - وفي الحديث (فاضرب ما قد مت
وما احسرت وما حسرت وما اعلمت وما مت اخبره من انت المصطفى وانت المؤمن
لا اله الا انت) وتذوق عذوق في اذدادنا لا اخرى (والجواب) ان المصطفى
وادكري كانه غير صحيح فانه لا يثبت كاذبة بقا والاهم - لتوضح
بطلانها - موراً - (لا امر الاول) ان الله رب وخالق والخلق كله
من يوب ويحبون وكل ما صدر من حصر الرب الى ان في حتى الصمد
المربوب الخلق من الخلق والصف والاسلام فهو في محبة ومغنى
الملكوت والدين به وكذا كل ما صدر من الصادق الادوية والنظر الى الله فهو
في وقته ابصار ومغنى تحديق والصدوق والاعتقاد صاد الله المخلصون
فهم احق من غيرهم والجل على الملقى الحق في كل موضع من امثل هذه
الموضع في كلام الله وفي ادعية الاية ونصرتهم خطب وصلوا وشواهد
كثيرة في كتب السلفين من الزبور والماثل على سبيل التوفيق مصداقها
(١) في الداء انما شمر من اجل من قسوس من عشر من اجل لوقا
هكذا (١٧) وفيما هو خارج من الطريق ركض واحد وجلس له وسأله
انيها المصلح ما نالنا عمل لارث الحياة الايدية (١٨) (فصل في يسوع
لما قد صوفي صالح ليس احد صالح الا واحد وهو الله) انتهى مصدرة
من قس فافر عيسى عليه السلام بالي لست صالحا ولا مصلح الا الله وحده (١٩)

في اورشليم والعشرين هكذا (١) (المعنى اهي انظر لما اتركي
تبع حتى خلاصي بكلام جهلى) (٢) (المعنى بالنهار ادعوك فم تفتجب
وبالليل فم تفتجب) ولما كان هذا الزبور راجعة الى عيسى عليه السلام
على انما عمل اثنتي عشرة اعمال بها عتدهم وعسى عليه السلام (٣)
الاية السادسة والاربعون من السالف اليه واعشرين من انجيل متى
هكذا (٤) (والتحول عند انت صرخ يسوع بصوت صميم قائلاً بلى الى
الاسم عيسى اى اهي اهي لما تتركتني) (٥) في السالف الاول من انجيل مرقس
هكذا (٦) (كان يوحنا المعمدان في البرية وكركز تعموديت لتوبته لمعرة الخطية)
(٧) (وحجرا له جميع كورة اليهودية واهل اورشليم) وسبقوا جميعهم
منه في ايام ارام من مصرين تخلصاهم (٨) (في الملك الايام جاء يسوع
من ناصرة واثنتي عشرة يوم في الارض) وكادت هذه التوبة
معمودنة التوبة تعمودية لمعرة الخطية (٩) وفي الاية الحادية عشر
والايدى اثنتي عشرة من اثنتي عشرة من اهل هكذا (١٠) انما جميع اركورة
تخطت الارض بكر تعمودية لمعرة الخطية (١١) وفي الاية الحادية عشر
من السالف اسلم من انجيل متى هكذا (١٢) انما تعمودية التوبة (١٣) وفي الاية
الرابعة والاربعون من السالف ان لب عشرين من كتاب الانجيل هكذا
(١٤) (اسحق يوحنا فكره لى محبة تعمودية التوبة لجم شعب اسرائيل)
والايدى اثنتي عشرة من اثنتي عشرة من كتب الانجيل هكذا (١٥) (فصل
وساير يوحنا تعمودية التوبة) (١٦) فلهذا ذلك كله عمل على ان هذه
التوبة كانت معمودية التوبة لمعرة الخطية من جميع انجيل متى
مر يوحنا صلواتهم السلام من نعم الله بالخصايا وانوته معها ابصار
لان حده هذا الاعتقاد بيسن غير ذلك وفي انزل السدس من انجيل
متى في الصلوة الى عيسى عيسى عليه السلام بلا مبدء هكذا (١٧) (واعترف لى
دو - فخر من اوصى المديون الله ولا ترحمنا في محبة لكل نج
من اسرار) (١٨) ان عيسى عليه السلام كان يصلي تلك الصلوة
الى طامه الايدى وبأيدى من موضع من مواضع الانجيل له ما كان يصلي
هذه الصلوة ويصلي في الارض الا في ما كان كبير الصلوة فلم لم ان يكون
ديناه باختر - دو - تاسر ان كبره عت الا في واعصية من ان يوب
وان لم يكن من شروط التوبة عند اهل التفتيش لكانهم بدعونه في حتى عيسى

حال مع الله وحال مع نفسه وحال مع غيره فاما مع الله فوجهه واما مع نفسه
فاستغفر بذلك واطلب العصمة من الله واما مع المؤمنين فاستغفر لهم
واصلب الغرار لهم من الله انتهى كلامه صلواته اوان المقصود من الامر
بالاستغفار في الآيتين محض العدد كما في قوله تعالى « ر - وآسا ما وعدنا
على رسلك » وكقوله تعالى « رب احكم بالحق » كما عرفت في الامر الخامس
اوان المقصود من هذا الامر ان يكون الاستغفار مستوفيا في امه فاستغفاره
صلوات الله عليه وسلم كان تعليم الامة في الجلائب ذيل تفسير الآية الثانية
هكذا (قيل له ذلك مع عصيته لئلا يمتنع) انتهى اوان المصنف
في الآيتين محذوف والعديد في الآية الاولى « فاصبر ان وعد الله حق
واستغفر لذنبك » الآية وفي الآية الثانية « فاصبر ان وعد الله لا اله الا الله
واستغفر لذنبك » والذنب المؤمنين والذنبات « وقد عرفت في الامر
الرابع ان حذف المصنف في كثير من كتبهم اوان الرايا بدس في الآيتين
الآيتين اوزك الافضل وسعت من بعض الاحكام ان بعض من مع من الحرام
من صمد يروى في نص هذه الآية في بعض النسخ « فاصبر ان وعد الله لا اله الا الله
واستغفر لذنبك » من محمد صلى الله عليه وسلم ذنب من الذنوب غير ترك
الاولى و لئلا يولى اية ذنب على ما يحكم به كلام الله اعني التورية ولا ينجح ويكفر
محمد صلى الله عليه وسلم من ذلك « قال يعقوب في الآية ا - نعة عشر من ابيات
الرابع من رسالته هكذا « من يعرف ان يعمل حسنة ويأثم بذلك فاصبر ان وعد الله لا اله الا الله
واستغفر لذنبك » خرافة الس لانه لا شريك لك ترك ترك الحرام حسنة
حتى مدح الله بحسنة السلام على هذا وقال الا بده في جمعهم « ما قالوا
وكذا الاثنان من عدم الاثبات « حنة ساحة نبي في نفس الرحيل « واستغفروا
لذنب راسهم بمحض ملا « من التماس حسن وكذا ترك الحرام حسنة
بالنفس الاجرة في السور والجلولان معهن في تفرق اسرفية حسن سببا
ان كل الرجل المملط شربا عر بلوما هل هذه الامور الحسنة عيسى عليه
السلام حتى ان النمازين طمعو اصبه كما عرفت في حواء الاضغ من اسات
ويلزم على رايه ان يكون الله اصب مذنب على ان هذا المعترض راد بده
انور مد لاجل تعذيب « عوام ولا يوجد هذا الحكم في التورية وهو ما لورد
سندا بهذا الامر رسالة يعقوب التي ليست الهامية على تحقيق العلم الاعلام

(من)

من معرفة يروى في نص سماعي تحقيق امامه ومقتداه لوطر كاعرفت في الفصل
الرابع من السب الاول فكل كلام يعقوب على هؤلاء العلماء ليس بجمعة فاعترض
وايه بلا شهادة واما الآية الثالثة فالصاف محذوف اوالراد بانسب ترك
الاقتضال اوالمراد بالامر ان عصمة ومال الامام السكي وان عصية ان
المادة صود من هذه الآية ليس اثبات صدور ذنب وغفر الله له بل المقصود
منها تعظيم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكرامته فقط لان الله اظهر
تعيينه واحسنه في اول هذه السورة « شر او لا » فتح المبين ثم جعل غاية
هذا الترخ الغرار واتمام التهمة وهذا في الصراط المستقيم واعطاء النص
العزيز فلو مرض صدور ذنب ما يكون محلا لللائحة الكلام ههناها الكريم
والعظيم كان السيد اذ ارشى عن خادمه بقوله لا كرامته واظهاره رضاء
عموت عنك خذبا من التقدم وانما خرة ولا اوا خذك عليها وان لم
يصدر عن هذا الخادم خطيات واما الدماء المذكور في الحديث فتوحيده
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما صلى ان ارفع الخلق عند الله
درجة وانهم به معرفة وصكان حانه عند « ادوس قلبه عن ملا حطة
شهر ربه واقباله « ككسبه عليه ارفع ما ايسر بالسياسة ان غير
ذلك كان يرى شمله بمساواة وان كان ضمرود يا نقضا وانحطاطا من رفيع
كما له فكان يستعطفه من ذلك طلبا للمقام الاعلى فكل هذا السفل الصرودي
ايضا فنده بمنزلة الذي الذي لا يمان يستعز عنه بالنسبة الى اعلى حاله
او كان صدور مثل هذا الدماء عن عفتي السوداء كما ان عيسى عليه السلام
ايضا عفتي السوداء بن الصلاح من نعمه واعترف ما ذمها باعدا الاستعداد
ودعا من ابا غفران « نوب وتووه هذه الجمل ١ (الهى اهى لدا
تركى ٢ ونسب عدوى حلا من كلام « هلى ٣ الهى بالهاراد عولك
فلم ينجب لى ٤ او كان هذا الدماء لاجل التحيد انحض كما عرفت في
الامر الخامس « او كان لاجل تعليم الامة اوان الذنب المذكور فيها عصى
الآية ترك لاولى كما عرفت في الامر الثالث وعلى كل تقدير لا يرد شي وهذه
التوجيهات الخمسة تجرى كلها او بعضها في الاحاديث التي تكون مثل
الحديث المذكور واد لم يثبت من الآيات والاحاديث المذكورة انى استدلال
بها « المعترض كور محمد صلى الله عليه وسلم عند « انت كذب الصغرى واما

كذب الكبري فلان كلتيهما بنو نوح لانها اما ان يشنها المنكر من بعثه اهل
الثلاث اوبالبرهان العقل اوبالبرهان التثلي فان كان الاول فنسبهم هذه
لائم علينا كما لا نسم اكثر عندنا تسم على ما عرفنا في الفصل الثاني من
الباب الخامس وان كان الثاني فليتهم يا ذلك البرهان وعلينا انظر في مقدمته
والى لهم ذلك ولا استبعاد في ان يغفر الله ذنوب واحد بلا واسطة ثم
يقبل شفعا عنه في حق الاخرين على ان يفتح الذنوب صفلا مالم يغفر فاذا
غفر لا يبقى فيه لوجه ما وقد يوجد التصريح في الآية الثالثة التي تقولها
برعهم القاسد لاثبات الذنوب ان الله قال « يغفر لك الله ما تقدم من
ذنوبك وما تأخر » فان صارت ذنوب محمد صلى الله عليه وسلم متقدمة كانت
اومئا خرة مغفورة في هذه الدار نيسا فبقى شيء مانع في ان يكون
شفعا الاخرين في الدار الاخرى وان كان الثالث فنلطف بقينا الا ترى ان
اسرائيل لما عبدوا الاجل اراد الله ان يهلك الكل فغفر موسى عليه السلام
لهم فقبل الله شفعا عنه وما علك كما هو مصرح به في الباب الثاني والثلاثين
من سفر الخروج ثم قال الرب لموسى انذهب انت وبنوا اسرائيل الى ارض
كنعان والانا اذهب معكم فغفر موسى فقبل الله شفعا عنه وقال اتا اذهب
معك كما هو مصرح به في الباب الثالث والثلاثين من سفر
الخروج ثم لما عصوا اراد الله مرة اخرى ان يهلك كلهم فغفر موسى
وهارون عليهم السلام فقبل الله شفعا عنهم ثم لما عصوا مرة اخرى ارسل الله
عليهم حبان تلد منهم فجاؤا الى موسى مستغفون فغفر لهم فقبل الله شفعا
كاهوم مصرح به في الباب السادس عشر والباب الحادي والعشرين من سفر
العدد فلا استعانة صفلا ولا نقلا في كون محمد صلى الله عليه وسلم شفيع الذين
الله امينه مقام محمود الذي وعدته وارزنا شفعا عنه يوم القيمة ولكن
هذا اخر الباب قد ابتدأت في تأليف هذا الكتاب ساد من عشر من شهر
رجب المسلك في سنة الف ومانين وثمانين من هجرة سيد الانبياء
والرسلين صلى الله عليه وعلى اله واصحابه اجمعين وفرفت منه في اخر
ذي الحجة من السنة المذكورة والحمد لله رب العالمين وصار تاريخ تحفه تايد
الحق ١٢٨٠ رجة الله فاعوذ بالله من الحاسد الذي لا يزال من المجالس
الامنة وذلا ولا يزال من اللانكة الالهة وبغضا ولا يزال من الخلق
الاجزعا ونجا ولا يزال عند البرع الاشده وهو لا يزال عند الموقف

الاقتضاه ونكالا واغرض امرى الى اللطيف الخبير انه
نعم المولى ونعم النصير واقول متضرعا وبترجا ربنا
لاتو اخلا تا ان نسبنا او اخطا ناربنا ولا نحمل
علينا اسرا كاحلته صلى الدين من قبلنا ربنا
ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به واعف عنا
واغفر لنا وارحمنا انت مسؤولانا
فانصرنا على القوم
الكاافرين

التواريخ الاخرى تلحق الكتاب

١٢٨٠ رجة الله له كتاب حق ١٢٨٠ فيض القدير الوهاب
١٢٨٠ هو كتبه الضحى ١٢٨٠ هو برهان اعظم

قد تم طبع هذا الكتاب الايقى عاقيه من التحقيق والتحقيق (المسمى باظهار
الحق) الذي الله العالم المحقق السبب الخبر الدقيق للسبب الشيخ الحاج
(رحة الله) الهندي الدهلوى القرشى النشأتى من نسل امير المؤمنين
(عثمان بن عفان) رضى الله عنه في ايام دولة من لا حظته العناية وولت
دعونه السعادة والزجابه فاصبحت الرقاب خاضعة لاوامره ونواهي
والايام والليال ساعية في افراسه وامانيه نسل السلاطين المتصرف
بخدمه افضل من وطى السماء والطين السلطان ابن السلطان السلطان
(عبد العزيز خان) وهب الله تو فبقا قائدا الى الهدى وذائدا عن الخطا
والردى وكان ذلك في المطبعة العامرة بنظارة صاحب العطوفة والكمال
(السيد احمد الكسالى) الاقدى ناظر المعارف العمومية وبإدارة الاستاذ
(السيد احمد الطاهر) الاقدى مدير المطبعة السلطانية على ذمة ملزمه
الحاج حسن الشكرى الموصوف بآية الاسلامية احمد اعيان الطريفة
الولوية الشرف بزار طر من التعبد بكتاب الكين ارجعه الله في التجاره
وحفظه من الخذلان والظاره في اوائل عزم الحرام
لسنة اربع وثمانين وما تين والف

10



